

ఓమ్

శ్రీ విద్యారణ్యముని విరచితః

జీవన్ముక్తివివేకః

భావప్రకాశికాఖ్య

ఆంధ్రవివరణ సమలంకృతః

భావప్రకాశిక :

‘బ్రహ్మవిద్యారత్నాకర’

బ్రహ్మశ్రీ సూరి రామకోటిశాస్త్రి గారు

ప్రకాశకులు :

ఆర్షభారతి - తెనాలి.

1996 డిసెంబరు

కాపీలు : 500

స్వామ్యములు : రచయితవి

మూల్యము : రు. 100/-

ప్రాప్తిస్థానము :

1. శ్రీ సూరి రామకోటిశాస్త్రి గారు

1-10-5 అశోకనగర్

హైద్రాబాదు- 500020

2. శ్రీ ఆకెళ్ళ శివరామబ్రహ్మం గారు

3-6-66.4 upstairs

వీధి నెం. 9 హిమాయత్ నగర్

హైద్రాబాదు-520029

3. శ్రీ హరి వెంకటేశ్వరశర్మ

సెక్రటరీ, ఆర్షభారతి

కొత్తపేట, తెనాలి-522 201.

ముద్రణ :

వాణి ఆర్ట్స్ ప్రింటర్స్

మాజీటీ నాగేశ్వరరావు వీధి, షరాఫ్ బజార్

తెనాలి-522 201.



శ్రీ కాళోచ్చ కామకోటి పరమాచార్యులు
పరమహంస పరివ్రాజక వర్మలు

శ్రీశ్రీశ్రీ చంద్రశేఖరేంద్రసరస్వతీస్వామి
శ్రీచరణులు

ఓమ్

శ్రీ దుర్గాయై నమః

శ్రీ కాళోచ్చ పరమాచార్య కృతం

శ్రీ దుర్గా పంచరత్నస్తోత్రమ్

శ్రీ గురుభ్యో నమః

శ్రీ కాళోచ్చ చంద్రశేఖరేంద్ర సరస్వతీస్వామి చరణులు శ్రీ దుర్గాదేవిని ఐదు శ్లోకములతో ప్రస్తుతించిరి. 'దుఃఖేన గమ్యతే ఇతి దుర్గా.' అష్టాంగయోగ, కర్మోపాసన సాధనక్షేపముచే సాక్షాత్కరించునట్టి తల్లి, దుర్గ. 'రత్నం శ్రేష్ఠే మణావపి' అను కోశ వచనము వలన, పంచరత్నములు శ్రేష్ఠము లైన ఐదు శ్లోకములు.

శ్లో॥ తే ధ్యానయోగానుగతా అపశ్యన్

త్వామేవ దేవీం స్వగుణైర్నిగూఢామ్।

త్వామేవ శక్తిః పరమేశ్వరస్య

మాం పాహి సర్వేశ్వరి! మోక్షదాత్రిః॥

తే=వారు (జగత్తునకు కారణము ఏమి? అని చర్చించుకొనిన మహర్షులు- మునులు, ధ్యానయోగానుగతాః=ధ్యానము అనెడు ఉపాయమును అనుసరించినవారై, సర్వేశ్వరి! ఓ పరమేశ్వరీ! మోక్షదాత్రి!=మోక్షమునొసంగు తల్లీ, స్వగుణైః=నీ గుణములచే (సత్త్వ, రజ, స్త మోగుణములచేతను, ఆ గుణకార్యములచేతను, (సర్వజ్ఞత్వాది గుణములచేతను), నిగూఢామ్=ఆచ్ఛాదింపబడిన (దాగిఉన్న), దేవీం త్వాం ఏవ = ప్రకాశస్వరూపము గల దేవి యగు నిన్నే, అపశ్యన్ = చూచిరి. పరమేశ్వరుని యొక్క శక్తి (సామర్థ్యము), త్వం ఏవ=నీవే, మాం పాహి=నన్ను రక్షింపుము. మునులు, జగత్కారణమీమాంస- చర్చ చేసి చివరకు, ధ్యాన

శ్రీ గురుభ్యో నమః

హరిః ఓమ్

ఒక అనుశీలనము

వేదాంత శాస్త్రము ఆత్మజిజ్ఞాసతో ప్రారంభ మగుచున్నది. “అహమ్” ‘నేను’ అని స్ఫురించు వస్తువే, ఆత్మ. ఇది అందఱకు పరిచితమే. కాని, ఈ ఆత్మయొక్క యథార్థ స్వరూపము మనకు స్పష్టముగా గోచర మగుట లేదు. ‘అహం మనుష్యః’- ‘నేను మనుష్యుడను’ అని వ్యవహరించుచున్నాము. ఇచట ఆత్మ, మనుష్యత్వ ధర్మముతో పేర్కొనబడినది. మనుష్యత్వము శరీర ధర్మము, పాదాది శిరఃపర్యంతమగు ఒకానొక ఆకృతివిశేషముయొక్క ధర్మము. ఈ భావముతోనే, మనము లోకవ్యవహారమును చేయుచున్నాము. సుఖ, దుఃఖములను అనుభవించుచున్నాము. కాని, ఈ శరీరము చర్మము, రక్తము, మాంసము, స్నాయువు, మేధస్సు, మజ్జ, అస్థిరూప సప్త ధాతుమయము, జడము. దీనికి గ్రహణశక్తి లేదు.

మనము చూచుచున్నాము, వినుచున్నాము, శీతోష్ణాది స్పర్శలను గ్రహించుచున్నాము. మధురాది రసములను సుగంధ, దుర్గంధములను గూడ, తెలిసికొనుచున్నాము. చక్షువు, శ్రోత్రము, త్వక్, జిహ్వ, ఘ్రాణము లనెడి ఇంద్రియములు ఈ పనులను చేయుచున్నవి. అయినను, ‘అహం శృణోమి’ నేను వినుచున్నాను. ‘అహం పశ్యామి’ నేను చూచుచున్నాను అని వ్యవహారమును చేయుచున్నాము. ఇచట, ఇంద్రియ ధర్మములతో అహమాత్మ, వ్యవహరించుచున్నది. ఇట్లే, ‘నేను సంకల్పించుచున్నాను’ అనుచోట, మనోధర్మముతోను, ‘నేను నిశ్చయించుచున్నాను’ అనుచోట, బుద్ధిధర్మముతోను, అహమాత్మ వ్యవహరించు

చున్నది. 'అహం కరోమి' - నేను చేయుచున్నాను అనుచోట, కర్త గాను, 'అహం సుఖ మనుభవామి' అను చోట, భోక్త గాను, అహమాత్మ, గోచరించుచున్నది. కావున, ఈ ఆత్మ శరీరమా? ఇంద్రియములా? మనస్సా? బుద్ధియా? కర్త అగునా? భోక్త యగునా? అను సంశయము కలుగుచున్నది. మఱియు, స్వప్నావస్థయందు స్థూల శరీరాభిమానమును విడచి, దివ్య మహా రాజాది శరీరములతో వ్యవహరించుట కలదు. దీనినిబట్టి, స్థూల శరీరము ఆత్మ కాదని తెలియుచున్నది. జాగ్రదవస్థలో గూడ 'యోఽహం బాల్యే పితరం అన్వభూవం సోఽహ మిదానీం ప్రణప్త్యా ననుభవామి' 'నేను బాల్యములో తల్లిదండ్రులను ఎఱుగుదును, ఇప్పుడు పుత్ర, పితృదులను చూచుచున్నాను' అని బాల్య, వార్ధక్య శరీరములలో భేదమున్నను, ఈ అహమాత్మ ఒకడుగానే గోచరించుచున్నాడు. అందువలన, శరీరముకంటె ఆత్మ వేఱు అని అంగీకరింపవలసివచ్చుచున్నది. ఇదిగాక, సుషుప్త్యవస్థలో 'సుఖ మహ మస్వాప్సమ్, న కిళ్చి దవేదిషమ్' హాయిగా నిద్రపోయితిని, నాకేమియు అప్పుడు తెలియదు అని అనుభవము కలిగియున్నాము. అప్పుడు శరీరము గాని, ఇంద్రియములు గాని, మనోబుద్ధులు గాని, పనిచేయుట లేదు. కావున, అవస్థాత్రయమును అనుభవించు ఆత్మ, ఈ శరీరేంద్రియములలో చేరడు; దేహేంద్రియ, మనోబుద్ధి, చిత్తాహజ్కారవ్యతిరిక్తుడు. ఇంత తెలిసినను, జీవభావములో ఉన్న ఆత్మను గుఱించి మాత్రమే మనము తెలిసికొనినట్లైనది. కాని, ఈ ఆత్మయొక్క నిజస్వరూపము శ్రుతి యందు 'అయమాత్మాఽజరోఽమృతః', 'యః అశనాయాపిపాసే శోకం మోహం జరా మృత్యుమత్యేతి' 'యత్సాక్షా దపరోక్షాద్భహ్మ', 'అయమాత్మా అపహతపాప్నా విజరో విమృత్యుః విశోకో విజిఘ్నే త్సః అపిపాసః', సత్యకామః

సత్యసజ్జల్పః, అయమాత్మా బ్రహ్మ' అని దివ్యముగా వర్ణింపబడినది.

బ్రహ్మ, సచ్చిదానంద లక్షణము. అహం ప్రత్యయమున గోచరించు ఆత్మ గూడ, వాస్తవముగా సత్ చిత్ సుఖస్వరూపమే అను విషయమును 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అను శ్రుతి బోధించుచున్నది. కాని, మనము అహమాత్మను దేహ, గృహదులకు పరిమితమైనదానినిగాను, సుఖదుఃఖాదులను అనుభవించు సంసారిగాను గ్రహించుచున్నాము.

'తత్త్వమసి', 'అహం బ్రహ్మాస్మి' మొదలగు శ్రుతులు జీవాత్మ, బ్రహ్మస్వరూపుడే అని ఉపక్రమోపసంహారాది తాత్పర్యలిజ్జములచే స్పష్టముగా బోధించుచున్నవి. నేను కర్తను భోక్తను, సంసారిని అయి ఉన్నాను, బ్రహ్మను కాను అను ఈ ప్రత్యక్షము, ప్రబలమగు శాస్త్రప్రమాణముచే బాధింపబడును. ప్రత్యక్షముగా చంద్రుడు అల్ప పరిమాణము కలవాడుగా గోచరించినను, జ్యోతిశ్శాస్త్రప్రమాణముచే అధిక పరిమాణము కలవానినిగానే గుర్తించుచున్నాము. కనుక, శాస్త్రమునందు వర్ణించిన ఆత్మస్వరూపమును తెలిసికొనవలసియున్నది.

వేదాంత శాస్త్రము, బ్రహ్మాత్మదర్శనమునకై 'శ్రోతవ్యో మస్తవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' అని శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములనెడి సాధనములను బోధించినది. ఉపనిషత్తులు, బ్రహ్మసూత్రములు, భగవద్గీత అను ప్రస్తానత్రయమునకు భాష్యమును రచించిన శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు తాము, బ్రహ్మత్వైక్యానుభవమును పొంది, జీవితకాలములో ఎట్లు పరమానందమును అనుభవించవచ్చునో నిరూపించియున్నారు. జీవన్ముక్తికి 'అత్ర బ్రహ్మ సమశ్చ తే' ఇచటనే బ్రహ్మను పొందుచున్నాడు, 'విముక్తశ్చ విముచ్యతే' జీవితకాలములోనే ముక్తి సుఖమును

అనుభవించుచు, ప్రపరబ్ధకర్మాధీన దేహపాతానంతరము విదేహముక్తుడు అగుచున్నాడు అను శ్రుతులు ప్రమాణములు. శ్రీవిద్యారణ్యులు వైదిక ధర్మసంరక్షణమునకై శ్రీ శంకరభగవత్పాదుల మార్గమునే అనుసరించి, వేదభాష్య, వేదాంత పచ్చదశీ, సర్వధర్మసంగ్రహాది బహుగ్రంథములతోపాటు, ఈ 'జీవన్ముక్తి వివేకః' అను గ్రంథమును రచించియున్నారు. అద్వైత సంప్రదాయమున, 'జీవన్ముక్తి' విశేషమైనది. జీవించియుండగానే జ్ఞానబలముచేత ముక్తిని, పరమానందమును అనుభవించుటకు అవకాశమున్నది అను విషయము సోదాహరణముగా, సప్రమాణముగా ఇందు నిరూపింపబడినది.

చతుర్విధ పురుషార్థములలో ముక్తి, పరమపురుషార్థము, నిత్యము, దుఃఖమిశ్రము కాని నిరతిశయ సుఖస్వరూపము. ముక్తిని పొందినవాడు తిరిగి సంసారబంధమునకు లోనుకాడు. అజ్ఞానము, కోరికలు, పాపపుణ్యకర్మలు సంసారబంధమునకు హేతువులు. మనము ఎంతగా దేహేంద్రియాద్యభిమానమును, రాగద్వేషములను, అహంకార, మమకారములను జయింపగలుగుదుమో, అంతగా ఆత్మప్రకాశానుభవము, ఆనందానుభూతి కలుగుచుండును. మనము ప్రతిదినము, కొంతసమయము, అవస్థాత్రయీతీత ఆత్మానుభవమునకై ప్రయత్నించవలయును. దానివలన ఆత్మబలము, స్థైర్యము, ఉత్సాహము, ఉల్లాసము లభించును. ఆత్మస్వరూప ప్రకాశానందానుభూతియే ముక్తి. సంన్యాసాశ్రమము స్వీకరించినవారు నిరంతరము బ్రహ్మాత్మానందానుభూతికై ప్రయత్నింతురు. గృహస్థులు, తాము గృహకృత్యములను నిర్వహించుకొనుచు, కొంతసమయమును అధ్యాత్మసాధనకై నిర్దేశించుకొని, ధ్యానముచేతగాని, అధ్యాత్మ

విచారణమార్గముచేత గాని, సచ్చిత్తు ఖాత్మా నుభూతికై ప్రయత్నించి కృతార్థులు కావలయును.

అందుకు ఈ 'జీవన్ముక్తివివేక' గ్రంథము జీవితాదర్శములను, తగు ఉపాయములను తెలుపుచు ఉపకరించును. వేదాంత శాస్త్రమున, ప్రారంభమయిన ఆత్మజిజ్ఞాసయొక్క పర్యవసాన ఫలము ఇందు కాననగును.

కృతజ్ఞతాభినందనము

ఈ గ్రంథము సంస్కృతభాషలో శ్రీ విద్యారణ్యులచే రచింపబడినది. విషయము మహత్త్వము కలది. అంతగా సంస్కృతభాషాభిజ్ఞులు కాని ఆంధ్రమహాజనులు గూడ, ముఖ్యముగా తెలిసికొని ప్రయోజనము పొందగలరు అను తలంపుతో ఈ ఆంధ్రానువాదము భావప్రకాశిక అను నామముతో చేయబడినది. కాని, ధనవంతుల నాశ్రయించి ముద్రణ చేయుట శ్రమతోను, కష్టముతోను కూడిన పని అని భావించి ముద్రణ ప్రయత్నము చేయలేదు.

నా అధ్యాత్మవ్యాసజ్ఞము తెలిసిన బ్రహ్మశ్రీ ఆకెళ్ళ శివ రామబ్రహ్మంగారు అమెరికా వెళ్లినప్పుడు, చిరంజీవులు వారి కుమారులు శ్రీ ఆకెళ్ళ వేంకటకృష్ణతో ప్రస్తావనముగా నేను రచించిన గ్రంథములు ప్రకాశములోనికి వచ్చిన, బాగుండునని సూచించిరి. సూచించుట మేతడవుగా ఉదారాశయులు శ్రీ ఆకెళ్ళ వేంకటకృష్ణ గారు స్పందించి, తమ మిత్రులతో సమాలోచించి రు. 35,000/- ముప్పదియైదువేల రూప్యములను గ్రంథ ముద్రణమునకై పంపిరి. భారతీయసంస్కృతి యందు ప్రేమాభిమానములు కల, వారి మిత్రులు శ్రీ డా॥ పి. రవిశర్మగారు

5000/- శ్రీ డా॥ జగన్నాథరావుగారు 3500/- శ్రీ కె. శ్రీనివాస
మూర్తిగారు 1750/- శ్రీ డా॥ కృష్ణమోహన్ గారు 3500 శ్రీ ఆకెళ్ల
వేంకటకృష్ణగారు 21,250/-లు గ్రంథముద్రణకై సమకూర్చిరి.
వర్ధిష్టువులు, చిరంజీవులు నయిన వీరు అందఱు పరమేశ్వరాను
గ్రహముచే దీర్ఘాయుష్మంతులై, శాంతిసౌఖ్యములతో విరాజిల్లుదురు
గాత. భారతీయసంస్కృతి తేజఃకిరణములు ప్రవర్ధమానములై
దశదిశల ప్రకాశించుగాక:

ఈవిధముగా, అప్రయత్నముగా ముద్రణకు ధనము
పరమేశ్వరానుగ్రహమువలన సమకూరినది. కాని, దీనిని కార్య
రూపమును ధరింపజేయుటకు తగిన ముద్రణవిభాగానుభవము
నాకు అంతగా లేదు. అయినను, ఇక ముద్రణకు ప్రయత్నము
చేయక తప్పదు అని ఆలోచించుచుండగా, కొలది రోజులకు
బ్రహ్మశ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రి గారు కార్యవశమున
హైదరాబాదు వచ్చి, మా గృహమున కేతెంచిరి. మా కుశల
ప్రశ్నానంతరము, గ్రంథముద్రణవిషయము ఏమి చేయుచున్నారు
అని ప్రశ్నించిరి. వారు, నా బృహదారణ్యకోపనిషద్ భావ
ప్రకాశికానువాదమునకు, చతుస్సూత్రీ తాత్పర్యదీపికానువాదము
నకు ముద్రణభారము వహించినవారు. వారు శ్రమపడి, నాకు
ఫలమును, పేరు ప్రతిష్ఠలను కూర్చినవారు. వారికి నాయందు
హార్దికమగు గౌరవాభిమానములు కలవు. కాని, వారు దృఢారోగ్య
ముతో లేరు. కొంత మానసిక క్లేశమునకు దైవవశమున లోనై
యున్నారు. ఇట్టి పరిస్థితులలో వారిని శ్రమపెట్టుట భావ్యము
కాదని తలంచుచుంటిమి. కాని, వారే స్వయముగా ముద్రణ
శ్రమభారమును వహించి 'జీవన్ముక్తివివేక భావప్రకాశిక'
గ్రంథము యొక్క వ్రాతప్రతిని తీసికొనివెళ్ళిరి. అనతికాలము
లోనే, సమర్థముగా ముద్రణచేయించి ప్రకాశమునకు సిద్ధము

చేసినారు. ఇది వారి సౌజన్యఫలితముగాను, భగవత్కృపగాను భావించుచున్నాను. విద్యాసంబంధముచే వారికి నావలన కలిగిన ఉపకారముకంటె వారివలన నాకు కలిగిన సాహాయ్యము అనితర సాధారణము. పరమేశ్వరుడు బ్రహ్మశ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్య శాస్త్రిగారికి సంపూర్ణారోగ్యము నొసంగి, సచ్చిత్సుఖ బ్రహ్మత్వా పరోక్షానుభూతిని అనుగ్రహించుగాక అని నిండు మనస్సుతో ఆశీస్సుల నొసగుచున్నాను. వారి సౌమనస్యము, గురుజన హృదయరంజకము.

మా శాస్త్రిగారితోబాటు, బ్రహ్మశ్రీ హరి వేంకటేశ్వరశర్మగారు, నాయందుగల ఆదరాభిమానములతో ఈ గ్రంథముద్రణము నందు శాస్త్రిగారికి చేదోడువాదోడుగా నుండి సహకరించి యున్నారు. వీరికి, పరమేశ్వరుడు ఇతోధిక శ్రేయోభివృద్ధిని, శాంతి సుఖములను ప్రసాదించుగాక.

ఇచట, మణియొక విషయము చెప్పవలసి ఉన్నది. నేను గ్రంథరచనలో మొదట, అంత ఉత్సాహము కలవాడను కాను. శ్రీ పమిడిముక్కల నారాయణరావు (ఇంజనీరు) గారు అశోక నగరములో శ్రీ సత్యనారాయణస్వామివారి దేవాలయప్రాంగణములో శ్రీరామకృష్ణాశ్రమమువారి ఆధ్వర్యమున, ప్రతిదినము ప్రాతఃసాయంకాలములందలి కార్యక్రమములలో భాగముగా ప్రౌద్ధున నాచే జరుగుచున్న ఉపనిషత్ప్రవచనములను వినుచుండెడివారు. వీరు నా బృహదారణ్యకోపనిషద్ భావప్రకాశి కాంధానువాదమునకు ప్రేరకులై ముద్రణ, ప్రకాశనపర్యంతము కడు శ్రద్ధ వహించి, అధ్యాత్మవిజ్ఞానవ్యాప్తికి, నా యశోభివృద్ధికి కారకులైరి.

అట్లే, డా. శ్రీ కొలచల గోవిందశర్మగారు M Sc. Phd. 'ప్రాచ్య పాశ్చాత్య విజ్ఞాన సంప్రదాయముల నెఱింగినవారు,

తత్త్వజిజ్ఞాసువులు. నాకు చేదోడు వాదోడుగానుండి, చతుస్సూత్రీ
పళ్ళిపాదికాది గ్రంథముల రచనకై ప్రోత్సాహము నొసగిరి.
వారే, ఈ 'జీవన్ముక్తి వివేక' భావప్రకాశికానువాదమునకు
గూడ తోడ్పడి తమ లేఖనితో వ్రాతప్రతిని సిద్ధము చేసి ఇచ్చి
యున్నారు. వారి సాహాయ్యమే లేనిచో ఈ గ్రంథముల
ముద్రణము సాధ్యమయ్యేడిదికాదు. బహువత్సరములనుండి నా
అధ్యాత్మవ్యాసంగమునకు, సద్గోష్ఠికి తోడ్పడుచున్న శ్రీ కె.
గోవిందశర్మగారికి కృతజ్ఞతను తెలియజేయుచు, పరమేశ్వరుడు
వారికి, వారి కుటుంబసభ్యులకు చిరాయురారోగ్యైశ్వర్యములను
శాంతి సౌఖ్యములను ఇతోధిక విజ్ఞానాభివృద్ధిని కలిగించుగాక! అని
ప్రార్థించుచున్నాను.

అనతికాలములోనే నయనాభిరామముగా గ్రంథమును
ముద్రించియిచ్చిన వాణి ఆర్ట్ ప్రింటర్స్ యజమానులు శ్రీ
టి. శివశంకరరావుగారికి, వారి కార్యకర్తలకు, చక్కగా బైండుచేసి
యిచ్చిన బి. వెంకటేశ్వర్లుగారికి నా హార్దికాశీస్సులు. ఇంకను
ఎవరెవరు తోడు ఉండియున్నారో, వారందఱికి నా
ధన్యవాదములు.

సికింద్రాబాదు
1936 డిసెంబరు

ఇట్లు
సుధీవిధేయుడు
సూరి రామకోటిశాస్త్రి

హరిః ఓమ్

శ్రీ గురుభ్యో నమః

శ్రీ విద్యారణ్యముని విరచితః

జీవన్ముక్తివివేకః

భావప్రకాశికాఖ్య

ఆంధ్రవివరణ సహితః

౧. జీవన్ముక్తి ప్రమాణ ప్రకరణమ్

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ యస్య నిఃశ్వసితం వేదాః యో వేదేభ్యోఽఖిలం జగత్,
నిర్మమే తమఖిలం వందే విద్యాత్థిర్థ మహేశ్వరమ్॥ 1

భావప్రకాశిక

శ్రీ విద్యారణ్య మునీంద్రులు 'జీవన్ముక్తి వివేకము' అను గ్రంథమును రచింపబోవుచు, మంగళాచరణమును చేయుచున్నారు. ఏ పరమేశ్వరునకు ఋగ్వజుస్సామాధర్వ వేదములు నిఃశ్వాసము వంటివో, ఏ పరమాత్మ, వేదముల వలన సమస్త జగత్తును సృజించెనో, అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానైక సమధిగమ్యుడగు మహేశ్వరుని (నిర్గుణ బ్రహ్మను) నేను నమస్కరించుచున్నాను.

కాండద్వయాత్మక వేదోక్త ఉపనయనాది కర్మవిద్యా

ప్రహ్లాదాచార్యులు, శ్రీ గురుచరణులు నగు విద్యాతీర్థ
(కాకతీయ) విశేషములకు నేను నమస్కరించుచున్నాను.
(యదాచార్యులు, గురుదేవతా నమస్కారపూర్వకముగా చేయ
వలసింది).

జీవస్మృతి వివేక:

ప్ర॥ వివిదిషాన్యాసం విద్యద్న్యాసం చ భేదతః।

హేతు విదేహము శ్శక్యం జీవస్మృతి శ్శక్యం క్రమైక్యం॥

2

భావావకాశక

ఈ గ్రంథమున విదేహముక్తికి కారణమగు వివిదిషా
న్యాసమును, జీవస్మృతికి సాధనమగు విద్యత్సంన్యాసమును
(యాజ్ఞవల్క్యుడు) విడివిడిగా స్పష్టముగా ఒకదానితరువాత
ఒకటియొకదానిని క్రమముగా వివరింతును.

జీవస్మృతి వివేక:

ప్ర॥ సంన్యాసహేతు ర్వైరాగ్యం యదహర్విరజేత్తదా।

ప్రప్రవేశేదితి వేదోక్తే స్తద్భేదస్తు పురాణగః॥

3

‘యదహరేవ విరజేత్ తదహరేవ ప్రప్రవేశేత్’

‘ఏ రోజున వైరాగ్యము కలుగెనో, ఆ రోజుననే సంన్య
సింపవలె’ నను శ్రుతివాక్యముచే బహిశాముష్మిక ఫలభోగ విరా
గము సంన్యాసమునకు అధికార లక్షణము. అనగా వైరాగ్యము
కలిగిన వీష్ణుడనే సంన్యసింపవలెను. ఈ వైరాగ్యము నాలుగు
విధములు (యతమానము, వ్యతిరేకము, ఏకేంద్రియము, వశీ
కారము అని. పరగుణ వైత్పశ్యము (-వతంజలి) ఏవది సమాధిగా
పురాణములందు చెప్పబడినది. (శ్రీధర వ్యాఖ్య, భాగవతము
10 స్కం. 89 అ.)

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ విరక్తిః ద్వివిధా ప్రోక్తా తీవ్రా తీవ్రతరేతి చ |
సత్యామేవ తు తీవ్రాయాం న్యస్యేద్యోగి కుటీచకే॥

4

భావప్రకాశిక

వైరాగ్యము, తీవ్రము, తీవ్రతరము అని రెండు విధములు. తీవ్ర వైరాగ్యము కలిగిన పిమ్మటనే కర్మయోగి (కామ్యాది కర్మలను విడనాడి, నిత్య నైమిత్తిక కర్మలను భగవదర్పణబుద్ధితో ఆచరించువాడు) కుటీచక సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ శక్తో బహూదకే తీవ్రతరాయాం హంససంజ్ఞితే |
ముముక్షుః పరమే హంసే సాక్షాద్విజ్ఞానసాధనే॥

5

భావప్రకాశిక

మఱియు, తీవ్రవైరాగ్యము గల ఆ కర్మయోగి, తీర్థయాత్రాదులను ఆచరించుటలో సమర్థుడైనచో బహూదక సంన్యాసమును స్వీకరించవలెను. ఇక, తీవ్రతర వైరైరాగ్యము కలిగినచో బ్రహ్మలోకకాముడగుచో 'హంస' సంజ్ఞ గల సంన్యాసీ కావలెను. తీవ్రతర వైరాగ్యము గల యోగి, ఇహలోకముననే మోక్షమును (ద్వైతబంధము నుండి విడివడుటను) కోరినవాడైనచో సాక్షాద్విజ్ఞానసాధనము లోకాంతరగమనముతో నిమిత్తము లేకుండగనే ఈ దేహమునందే ఆత్మజ్ఞానసాధనమగు పరమహంస సంన్యాసము నందు ప్రవేశించవలెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ పుత్ర దార ధనాదీనాం నాశే తాత్కాలికీ ఘృతిః |
ధిక్స్వంసార మితీర్థకన్యూత్ నిరక్తేర్మందతా హి సా॥

6

భావప్రకాశిక

భార్యాపుత్ర ధనాదులు నశించినపుడు, తాత్కాలికముగా
'చీ! సంసారము వలదు' అనునట్టి వైరాగ్యము మంద
వైరాగ్యము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ అస్మిన్ జన్మని మా భూవన్ పుత్రదారాదయో మమ ।

ఇతి యా సుస్థిరా బుద్ధిః సా వైరాగ్యస్య తీవ్రతా॥ 7

భావప్రకాశిక

'ఈ జన్మయందు నాకు దారా పుత్రాదులు అక్కరలేదు,
విషయసుఖము వలదు' అనెడి నిలకడ గల బుద్ధి (స్థిరమైన
బుద్ధి) ఉన్నచో అది తీవ్ర వైరాగ్యము అని తెలియవలయును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ పునరావృత్తిసహితః లోకో మే మాన్యు కశ్చన ।

ఇతి తీవ్రతరత్వం స్యాత్ మన్దే న్యాసః న క్షోపి హి॥ 8

భావప్రకాశిక

కల్పాంతరమందై నను ఇహలోకమునకు తిరిగివచ్చుట గల
బ్రహ్మలోకము గూడ నాకు వలదు' అను వైరాగ్యము తీవ్రతర
వైరాగ్యము. మంద వైరాగ్యము కలవానికి ఏ సంన్యాసము
లేదు. (ఏ సంన్యాసమునందును వీనికి అధికారము లేదు.)

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యాత్రాద్యశక్తిశక్తిభ్యాం తీవ్రే న్యాసద్యయం భవేత్ ।

కుటీచకో బహూదశ్చే త్యుభావేతా త్రిదణ్డినా॥ 9

భావప్రకాశిక

తీవ్రవైరాగ్యము కలిగినపుడు, తీర్థయాత్రాది శక్తి
లేనిచో 'కుటీచక' సంన్యాసము, తీర్థయాత్రలు చేయగలిగి శక్తి

ఉన్నచో 'బహూదక' సంన్యాసము- రెండు సంన్యాసములు చెప్పబడినవి. ఈ కుటీచక, బహూదక సంన్యాసులు త్రిదండి సంన్యాసులు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ ద్వయం తీవ్రతరే బ్రహ్మలోక మోక్ష విభేదతః।

భావప్రకాశిక

తీవ్రతర వైరాగ్యము కలుగగా, బ్రహ్మలోకకాముడు హంస సంన్యాసమును, మోక్షకాముడు పరమహంస సంన్యాసమును స్వీకరించును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ తల్లోకే తత్త్వవిద్ధంసః లోకేఽస్మిన్ పరహంసకః॥ 10

భావప్రకాశిక

బ్రహ్మలోకమున, తత్త్వసాక్షాత్కారము (పొందవలెనని తలంచువాడు) పొందువాడు 'హంస' సంన్యాసి. ఈ లోకముననే తత్త్వసాక్షాత్కారము కోరువాడు 'పరమహంస' సంన్యాసి.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ ఏతేషాం తు సమాచారాః ప్రోక్తాః పారాశర స్మృతౌ।

వ్యాఖ్యానేఽస్మాభి రత్రతాయం పరహంసో వివిచ్యతే॥ 11

భావప్రకాశిక

ఈ కుటీచక, బహూదక, హంస, పరమహంస సంన్యాసుల సమాచారములు (ధర్మములు, లక్షణములు) పారాశరస్మృతి వ్యాఖ్యానమునందు వివరింపబడినవి. ఈ 'జీవన్ముక్తి వివేక' గ్రంథమున, పరమహంస సంన్యాసము లక్షణ, సాధన, ప్రయోజన, ప్రమాణ, ఇతికర్తవ్యతా విభాగముతో విడిగా విశేషించి వివరింపబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ జిజ్ఞాసుః జ్ఞానవారశ్చైతః పరమహంసోద్విధా మతః।

ప్రపాహు రానాయ జిజ్ఞాసో ర్నాస్యసం వాజసనేయినః॥ 12

భావప్రకాశిక

పరమహంస, ఆత్మజ్ఞానము కోరువాడు, ఆత్మజ్ఞానము కలి
వాడు (వివిదిషాసంన్యాసి, విద్యత్సంన్యాసి) అని రెండు
విధములు. వివిదిషువునకు (ఆత్మజిజ్ఞాస కలవానికి) జ్ఞానము
కొరకు సంన్యాసమును (వివిదిషాసంన్యాసమును) శుక్లయజుశ్శాఖ
వారు బృహదారణ్యకమున చెప్పుచున్నారు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ ప్రవ్రాజిన్ లోక మేత మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి హి।

భావప్రకాశిక

“ఏతమేవ ప్రవ్రాజిన్ లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి”
అని బృహదారణ్యక శ్రుతి వాక్యము. ఏతం = ఆత్మ, ఏతమేవ =
ఆత్మలోకము కొరకు. మనుష్య, పితృ, దేవలోక ఫలములందు
విరక్తి కలిగి నిత్యనైమిత్తిక కర్మసంన్యాస మొనర్చినవారు
స్వప్రకాశమైన ఈ ఆత్మలోకమును కోరుచున్నవారై పరమ
హంసాశ్రమస్థులై వేదాంత శ్రవణజన్య జ్ఞానము కొరకు బ్రహ్మ
నిష్ఠులగు ఆచార్యుల సమీపమునకు వెళ్ళుదురు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ ఏతస్యార్థస్తు గద్యేన వక్ష్యతే మన్దబుద్ధయే॥

13

భావప్రకాశిక

ఈ సార్థ ఏకాదశ శ్లోకములచే చెప్పబడిన అర్థమును బుద్ధి
సూక్ష్మత లేని సాధారణ జనులు తెలిసికొనుటకై గద్యముతో
వివరింపబడును.

జీవన్ముక్తివివేకః

లోకో హి ద్వివిధః, ఆత్మలోకః అనాత్మలోకశ్చేతి।

భావప్రకాశిక

ఆత్మలోకము, అనాత్మలోకము అని లోకము రెండు విధములు. ఇచట, 'లోక' శబ్దము యొక్క అర్థము వివరింపబడుచున్నది.

“లోక్యతే ముముక్షుభిః తత్త్వమస్యాది వాక్యైః అపరోక్షజ్ఞానేన సాక్షాత్క్రియతే ఇతి లోకః। ఆత్మా చ అసౌ లోకశ్చ ఆత్మలోకః॥”

ముముక్షు జనులచే 'తత్త్వమసి' మొదలగు మహావాక్యములచే అపరోక్షముగా సాక్షాత్కరించుకొనబడు శుద్ధ అద్వైత ప్రత్యగాత్మ, ఆత్మలోకము.

శ్లో॥ “యచ్చాప్నోతి యదాద తే యచ్చాత్తి విషయానిహ।
యచ్చాస్య సంతతోభావః తస్మా దాత్మేతి భణ్యతే॥”

అని వర్ణించిన (రీతిగా అవస్థాత్రయాతీతము, అవస్థాత్రయానుసూయతము, స్థూల, సూక్ష్మ, కారణ శరీరత్రయవ్యతిరిక్తము, స్వప్రకాశము నయిన ఆత్మ, ఆత్మలోకము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్త్వానాత్మలోకస్య త్తైర్విధ్యం బృహదారణ్యకే తృతీయాధ్యాయే శూర్యుతే- “అథ త్రయో వావ లోకా మనుష్యలోకః, పితృలోకో దేవలోక ఇతి। సోఽయం మనుష్యలోకః పుత్రైశ్చైవ జయ్యో నాన్యేన కర్మణా, కర్మణా పితృలోకో విద్యయా దేవలోకః” ఇతి (5-16)

భావప్రకాశిక

న ఆత్మా అనాత్మా దృగ్గోపః స్వప్రకాశః ఆత్మా।

అనాత్మా దృశ్యపదార్థః॥

ఆత్మవస్తువు దృగ్గూర్పము కాగా, అనాత్మ, దృశ్య పదార్థము అగుచున్నది. అనాత్మాచాసౌ లోకశ్చ అనాత్మలోకః। ఈ అనాత్మలోకము మనుష్యలోకము, పితృలోకము, దేవలోకము అని మూడు విధములుగా బృహదారణ్యక శ్రితియందు తృతీయాధ్యాయమున వినబడుచున్నది. మనుష్యలోకము పుత్రునిచేతనే జయించబడవలెను. అనగా తండ్రి, తాను కొంతవరకు చేసి ఆయుర్దాయము తీరుటచే పుత్రునకు ఆ కర్మలను అప్పగించును. పుత్రుడు, శేష కర్మాచరణము చేసి, తండ్రికి సద్గతిపొందకుండగును, మఱియు, పుత్రుడు తండ్రికి ఉపచారభోగములచే మనుష్యలోక విజయమునకు కారకుడగును. అన్యులగు బంధ్యాది జనులచేతను, నిత్య, నైమిత్తిక కర్మలచేతను, మనుష్యలోక జయము కలుగనేరదు. 'కర్మణా పితృలోకః' నిత్య నైమిత్తికాది కర్మలచే పితృలోకము- స్వర్గాఖ్యమగు చంద్రలోకము పొందెను. 'విద్యయా దేవలోకః' దహరాద్యుపాసనములచేత దేవలోకము-సత్యలోకము (బ్రహ్మలోకము) పొందెను అని శ్రూయమాణ మగుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఆత్మలోకశ్చ తత్తైర్వి శూర్యతే- 'యో హ వా అస్మాల్లోకా తస్మిం లోక మదృష్ట్వా పైర్ని స ఏన మవిదితో న భునక్తి' (4-15) ఇతి। 'ఆత్మానమేవ లోక ముపాసీత స య ఆత్మానమేవ లోక ముపాస్తే న హ అస్య కర్మ క్షీయతే' ఇతి చ (4-15)।

భావప్రకాశిక

ఆత్మలోకము ఆ బృహదారణ్యకమునందే ఈవిధముగా వినబడుచున్నది. 'యో హ వా నహ అస్య కర్మ క్షీయతే'। దీని అర్థము వివరింపబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యో మాంసాది పిండలక్షణాత్ స్వలోకం పరమాత్మాఖ్యం
అహం బ్రహ్మస్మి త్యవిదిత్వా మ్రియతే స స్వలోకః పర
మాత్మా విదితో విద్యయా వ్యవహితః సన్ ఏన మవేత్తాతం
ప్రేతం మృతం న భునక్తి శోకమోహాది దోషాపనయనేన న
పాలయతి।

భావప్రకాశిక

యః=ఎవడైతే, అస్మాత్ లోకాత్ మాంసాది పిండలక్షణాత్=
మనుష్యలోకమునుండి స్వలోకమగు పరమాత్మను 'అహం
బ్రహ్మస్మి' అని తెలిసికొనక మరణించునో, ఆ స్వలోకమగు
పరమాత్మ, అజ్ఞానావరణముచే వ్యవహితుడగుచు, ఈ అజ్ఞానిని
చనిపోయినవానిని, శోకమోహాది దోషములను పోగొట్టుటచే
రక్షింపజాలడు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఉపాసకస్య చ హ నిశ్చితం కర్మ న క్షీయతే ఏకఫలదానేన
ఉపక్షీణం న భవతి కామిత సర్వఫలం మోక్షం చ దదాతీత్యర్థం
షష్ఠాధ్యాయే పి కిమర్థం వయ మధ్యేష్యామహే, కిమర్థం వయం
యజ్ఞేష్యామహే కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నః అయమాత్మా
అయం లోకః ఇతి । యే ప్రజామీశిరే తే శ్మశానాని భేజిరే ।
యే ప్రజా నేశిరే తే మృతత్వం హి భేజిరే ।”

బృ. 4-4-22 ఛాం. 5-10-1,2 శం. భా.

భావప్రకాశిక

అత్మోపాసకునకు (అత్మజ్ఞానికి) నిశ్చయముగా కర్మ
క్షీణించదు. అనగా ఒక ఫలము నిచ్చుటచేత ఉపక్షీణము కాదు.

భా. ప్ర. 2]

కోరబడిన సర్వ ఫలమును ఇచ్చును, మోక్షమును గూడ ఇచ్చుచున్నది అని శ్రుత్యర్థము. షష్ఠాధ్యాయమునందుగూడ (బృహదారణ్యక) నేను ఏల అధ్యయనము చేయవలెను? నేను ఏల యజ్ఞములను చేయవలెను? సంతానముతో ఏమి చేయవలెను? మాకు ఆత్మ లోకము కలదు కదా! ఆత్మలోకము పొందినవారికి అధ్యయన, యాగ, పుత్రాదులతో పని లేదు అని భావము. ఎవరు సంతానమును బడసిరో వారు శ్మశానములను చేరికొనిరి (మరణించిరి). ఎవరు పుత్రులను కోరలేదో (ఆత్మలోకమునే కోరిరో) వారు అమృతత్వమును, అనగా మోక్షమును పొందిరి.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఏవం చ 'ఏతమేవ ప్రవ్రాజిన్ లోకమిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి' ఇత్యత్ర ఆత్మలోకః నివక్షిత ఇతి గమ్యతే, 'స వా ఏష మహానజ ఆత్మా' ఇతి ప్రక్రాంతస్య ఆత్మన ఏతచ్ఛబ్దేన పరామృష్టత్వాత్.

భావప్రకాశిక

వివిదిషాసంన్యాసమునకు ప్రమాణముగా ఉదహరించిన ఈ బృహదారణ్యక శ్రుతిలో 'ఏతమేవలోకం' అను వచనముచే ఆత్మలోకమే శ్రుతికి నివక్షితము అని తెలియనగును. ఏలననగా, అంతకు పూర్వము 'స వా ఏష మహానజ ఆత్మా' అని ఆత్మవస్తువు ప్రక్రాంతము అయినది (వక్తృశ్రోతృబుద్ధిస్థమైనది). ఏతచ్ఛబ్దము సర్వనామ పూర్వపరామర్శకము గనుక, ఆ ఆత్మను చెప్పుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

“లోక్యతే అనుభూయతే ఇతి లోకః తథా చ ఆత్మానుభవ మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి ఇతి శ్రుతే స్తాత్పర్యాక్షః సంపద్యతే॥

భావప్రకాశిక

‘ఆత్మలోకః’ అనుచోట, లోకశబ్దము, ‘లోక్యతే, అనుభూయతే’ అపరోక్షముగా అనుభవింపబడుచున్నది అను అర్థమున ఆత్మయందు ప్రవర్తించుచున్నది. తేలిక పర్యవసానము ఏమనగా ఆత్మాపరోక్షానుభవము కోరుచున్నవారు (అధికారులు) సంస్యసించుచున్నారు (సంస్యసించవలయును) అని శ్రుతియొక్క తాత్పర్యార్థము సిద్ధించుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

స్మృతిశ్చ -

శ్లో॥ బ్రహ్మవిజ్ఞానలాభాయ పరమహంస సమాహ్వయః

శాన్తి దాన్త్యాదిభిః సర్వైః సాధనైః సహితో భవేత్॥ ఇతి॥

భావప్రకాశిక

స్మృతియు, సచ్చిదానంద లక్షణమగు బ్రహ్మయొక్క దృఢ అపరోక్ష సాక్షాత్కారలాభము కొరకు పరమహంస సంజ్ఞ గల సంన్యాసి శమము, దమము, తితిక్ష మొదలగు శ్రేత సాధనములు, అమాభిత్వము, అదభిత్వము, అహంస, క్షోతి, ఆర్జవము మొదలగు స్మార్త (భగవద్గీతోక్త) సాధనములు అన్నియు కలవాడు కావలెను అని కలదు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఇహ జన్మని జన్మాంతరే వా సమ్యగనుష్ఠితైః వేదానువచనాదిభి రుత్పన్నయా వివిదిషయా సంపాదితత్వా దయం వివిదిషా సంన్యాస ఇత్యభిధీయతే ।

భావప్రకాశిక

ఈ జన్మయందుగాని, జన్మాంతరమునందు (పూర్వజన్మయందు) గాని, చక్కగా (కర్తృత్వాభిమానము, ఫలేచ్ఛ

లేకుండగా ఈశ్వరార్పణ బుద్ధితో ఆచరింపబడిన వేదానువచన (నిత్యస్వోధ్యాయ) యజ్ఞ, దాన, తపస్సులచే కలిగిన వివిదిషచే- ఆత్మతత్త్వజిజ్ఞాసచే స్వీకరింపబడిన సంన్యాసము గౌన, ఇది వివిదిషాసంన్యాసము అని వ్యవహరింపబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

అయం చ వేదనహేతుః సంన్యాసః ద్వివిధః, జన్మాపాదక కామ్యకర్మాదిత్యాగమాత్రాకః, ప్రేక్షోచ్ఛారణపూర్వక దండ ధారణాద్యాశ్రమరూపశ్చేతి ।

శ్లో॥ పుంజన్మ లభతే మాతా పత్నీ చ ప్రేషమాత్రతః ।
బ్రహ్మనిష్ఠః సుశీలశ్చ జ్ఞానం చైతత్ప్రభావతః॥

భాషప్రకాశిక

ఆత్మతత్త్వజ్ఞానహేతువగు ఈ వివిదిషా సంన్యాసము రెండు విధములు. ఉత్తరజన్మ సంపాదకమగు కామ్యకర్మలను, తత్సాధన ధనార్జనాదులను విడనాడుట మాత్రమే స్వరూపముగా గలది ఒకటి. రెండవది- 'సంన్యస్తం మయా' అను ప్రేషవాక్యమును ఉచ్చరించి, కాషాయ కమండలు దండధారణాది లక్షణములు గల ఆశ్రమసంన్యాసము.

సంన్యాసాశ్రమమును స్వీకరించుటకు ముందు, తల్లి అనుమతిని, పత్నియొక్క ఆమోదమును పొందవలయును. ఆవిధముగా పుత్రుడు, ప్రేక్షోచ్ఛారణము చేసి సంన్యాసము స్వీకరించుటవలన తల్లికి, తరువాత పురుషజన్మ లభించును. భార్య కూడ పురుషజన్మను పొందగలదు. ఈ ప్రేషవాక్య ఉచ్ఛారణ మాత్రముచేతనే బ్రహ్మనిష్ఠుడు, మంచి శీలము గలవాడు, జ్ఞానియు అగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

త్యాగశ్చ తైత్తిరీయా తాయతే న కర్మణా న
ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకే అమృతత్వ మాననః 4-12-3 ఇతి
అస్మింశ్చ త్యాగే స్త్రియోఽప్యదిక్రయః

భావప్రకాశిక

త్యాగరూపమగు సంన్యాసము తైత్తిరీయ, కైవల్యాది
ఉపనిషత్తులందు వివరించుచున్నది. ఏకే-కొందరు (ముఖ్యులు),
త్యాగేన=త్యాగలక్షణమగు సంన్యాసము చేతనే అమృతత్వం =
మోక్షమును, అననః=పొందితి. కర్మణా న= వైచిక కర్మచేతను
కాదు, ప్రజయా న=పుత్రుని చేతను కాదు, ధనేన=ధనముచేతను
(దానముచేతను) న=మోక్షమును పొందరు. ఈ త్యాగమునందు
స్త్రీలు కూడ, అధికారము కలిగి ఉన్నారు.

జీవన్ముక్తివివేకః

‘భిక్షుకీ’ ఇత్యనేన స్త్రీణామపి ప్రాగ్వివాహద్వా వైధవ్యా
దూర్ఘ్యం వా సంన్యాసేదికారోఽస్తి తద్భిక్షుకీ తేన భిక్షాచర్యం
మోక్షశాస్త్రశ్రవణ మేకాంత ఆత్మధ్యానం చ తాభిః కర్తవ్యమ్,
త్రిదండాదికం చ ధార్యమ్ ఇతి మోక్షధర్మే చతుర్థి టీకాయాం
సులభా జనక సంవాదే-

శ్లో॥ అథ ధర్మయుగే తస్మిన్ యోగధర్మమనుష్ఠితా ।
మహి మనుచచార్తైకా సులభా నామ భిక్షుకీ ॥

మ.భా., శాం; 320. అ. మోక్షధర్మము

భావప్రకాశిక

‘భిక్షుకీ’ అని అనుటచేత స్త్రీలకు గూడ, వివాహమునకు
పూర్వము గాని, వైధవ్యానంతరము గాని సంన్యాసమునందు
అధికారము కలదని చూపబడినది. అందుచేత భిక్షుకధర్మ మగు

భిక్షాధర్మము మోక్షశాస్త్రశ్రవణము, విజన ప్రదేశవాసము, ఆత్మ ధ్యానము వారిచేత చేయదగియున్నది. త్రిదండధారణము కూడ చేయవలయును అని మోక్షధర్మము నందు చతుర్థరీతీకయందు సులభాజనక సంవాద ఫంధర్భములో చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేక:

శారీరక భాష్యే 'వాచక్నవి' ఇత్యాది శ్రూయతే! దేవతాది కరణ న్యాయేన విధురస్య అధికార ప్రసజ్జత్వేన తృతీయాధ్యాయే చతుర్థపాదే! అత ఏవ మైత్రేయీవాక్యం ఆమ్నాయతే- 'యేనాహం నామృతా స్యాం కిమహం తేన కుర్యామ్, యదేవ భగవాన్ వేత్థ! తదేవ మే బ్రూహి' ఇతి!

భావప్రకాశిక

శారీరక భాష్యమున, వాచక్నవి (గార్గి) మొదలైన స్త్రీ నామములు వినబడుచున్నవి. వచక్నుదుహిత యగు గార్గి, జనక విద్వత్సభలో యాజ్ఞవల్క్యుని ప్రశ్నించినట్లు స్పష్టముగా కలదు. విధురుడు (భార్యవియోగముచే అనాశ్రమి) బ్రహ్మవిద్యయందు అధికారము కలవాడు అగునా? అను ప్రసంగమున, తృతీయాధ్యాయ చతుర్థపాదమునందు 'అంతరా చాపి తు తద్వృష్టేః' అను సూత్రమున, దేవతాదికరణ న్యాయమును తీసికొని బ్రహ్మవిద్యయందు విధురునకు గూడ అధికారము కలదు అని నిర్ణయింపబడినది. దేవతాదికరణమున 'దేవతలకు కర్మాధికారము లేకపోయినను, 'అపర్యుదస్తస్తావత్' బ్రహ్మవిద్యను అధ్యయనము చేయరాదు అను నిషేధము లేనందువలన సుఖస్వరూపమగుటచే బ్రహ్మ, స్పృహణీయము అయినందున, దేవతలకు బ్రహ్మవిద్యాధికారము కలదు అని నిర్ణయించబడినది. స్త్రీలకు గూడ బ్రహ్మధికారము కలదు. కనుకనే బృహదారణ్యకమునందు

మైత్రేయీ బ్రాహ్మణములో మైత్రేయీవాక్యము ఈవిధముగా పరిపబడినది. అంతకుపూర్వము యాజ్ఞవల్క్యుడు

“అమృతత్వస్య తు న ఆశాఽస్తి విత్తేన”

మోక్షము ధనముచేతగాని, ధనసాధ్యమగు కర్మచేతగాని ఆశించుట తగదు అని చెప్పియుండెను. అపుడు మైత్రేయి ‘ఏ ధనముతో నేను అమృతత్వమును పొందజాలనో, ఆ ధనముతో నేను ఏమి చేసికొనెదను? పూజ్యుడా! ఏది అమృతత్వసాధనమని మీరు ఎరుగుదురో, ఆ అమృతత్వసాధనమునే నాకు ఉపదేశింపుడు’ అని పలికెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

బ్రహ్మచారి గృహస్థ వానప్రస్థానాం కేనచిత్ నిమిత్తేన సంన్యాసాశ్రమస్వీకారే ప్రతిబద్ధే సతి స్వాశ్రమధర్మేషు అనుష్ఠీయమానేష్వపి వేదనార్థః మానసః కర్మాదిత్యాగః న విరుద్ధతే! శ్రుతి స్మృతీతిహాస పురాణేషు లోకే చ తాదృశాం తత్త్వవిదాం బహూనా ముఫలమ్భాత్!

భావప్రకాశిక

బ్రహ్మచారి, గృహస్థ, వానప్రస్థులకు ఒకానొక కారణము చేత సంన్యాసాశ్రమ స్వీకారము ప్రతిబద్ధము కాగా తాము ఉన్న ఆశ్రమధర్మములు అనుష్ఠింపబడుచుండగానే బ్రహ్మత్మజ్ఞానము కొరకు మానస కర్మాదిత్యాగము (మానస సంన్యాసము) విరుద్ధము కాదు. శ్రుతులయందు, స్మృతులయందు, ఇతిహాసములందు, పురాణములందు, లోకమునందుగూడ సంన్యాసాశ్రమము స్వీకరించినంతనే తత్త్వజ్ఞానము కలిగిన మహానుభావులు పలువురు కనబడుచున్నారు. కావున, శ్రుతులందు ఛాందోగ్యమున ఉద్దాలక, శ్వేతకేతు, సనత్కుమార, నారదాదులు; బృహదారణ్యకమున అజాతశత్రు, దధ్యక్ష, ఆధర్వణ, యాజ్ఞవల్క్య, మైత్రేయీ,

కహోల, ఉషస్త, గార్గి, జనకాదులు; వీరుకాక, కౌషీతకోపనిషత్తునందు ప్రతర్దనాదులు, ఆత్మజ్ఞానసంపన్నులుగా ప్రసిద్ధులు. స్మృతులందు అర్జున, జనక, అశ్వపతి మొదలైనవారు; పురాణములందు (శ్రీభాగవతాదులందు) సూత, శౌనక, వ్యాస, కర్దమ, కపిల, దేవహూతి, ప్రేయవ్రత, సౌభరి, జడభరత, రహూగణ, యదు, విదుర, వసుదేవ, ఉద్భవ, పరీక్షిదాదులు; ఇతిహాసములందు (శ్రీమహాభారతమునందు) కశ్యపాదులు, శ్రీమద్రామాయణమున, పాత్మీకి మొదలైనవారు ప్రసిద్ధులు. లోకమునందు గూడ, సంన్యాసాశ్రమము స్వీకరించకనే ప్రౌఢ అద్వైత తత్త్వ గ్రంథమును రచించినవారు ఖండనఖండభాద్యకర్త శ్రీహర్షుడు, భామతీకారులగు వాచస్పతిమిశ్రులు ప్రసిద్ధులు. కనుక, వివిదిషా సంన్యాసము ఆశ్రమసంన్యాసమే కాక, మానస కర్మత్యాగరూపమగు రెండవ సంన్యాసము కూడ అంగీకరింపదగినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

యస్తు దణ్డధారణాదిరూపః వేదనహేతుః పరమహంసాశ్రమః, సః పూర్వాచార్యైః బహుధా ప్రపఞ్చిత ఇతి అస్మాభిః ఉపరమ్యతే॥

ఇతి జీవన్ముక్తివివేకే వివిదిషాసంన్యాసః।

భావప్రకాశిక

ఆత్మజ్ఞానము కొరకు దండ కాషాయాంబరధారణాది రూపమగు ఏ పరమహంసాశ్రమము కలదో, అది పూర్వాచార్యులగు భాష్యకారాదులచే, శ్రుతిప్రమాణముచే బహువిధములుగా విస్తరించి వర్ణింపబడినది గనుక, మేము ఆ ఆశ్రమసంన్యాసమును గురించి వివరించుటకు పూనుకొనుటలేదు.

జీవన్ముక్తివివేకమున వివిదిషాసంన్యాసము సమాప్తము.

మోక్షసాధనము, బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానము, ఆ జ్ఞానమునకు సంన్యాసము అంగము. ఈ సంన్యాసము కర్మలచే నశించని దురితమును నశింపజేయుట ద్వారా జ్ఞానమునకు ఉపయోగ పడునని కొందరు చెప్పుచున్నారు. మఱికొందరు అదృష్టద్వారా శ్రవణాంగము అని తలంచిరి. మఱికొందరు దృష్టమగు విక్షేపమును వారించి వేదాంత శ్రవణమునకు అంగ మగునని తలంచిరి. సంన్యాసశ్రుతియందు 'బ్రాహ్మణ' శబ్దప్రయోగముచేత బ్రాహ్మణునకే సంన్యాసము అని కొందరి అభిప్రాయము. అపుడు, క్షత్రియ, వైశ్యులకు సంన్యాసము లేకయే ఇంద్రాది దేవతలకు వలె వేదాంత శ్రవణాధికారము కలదు.

“బ్రహ్మసంస్థః అమృతత్వ మేతి.”

అను శ్రుతి వలన వేదాంత శ్రవణ, బ్రహ్మవిద్యలందు సంన్యాసి ముఖ్యాధికారి. గృహస్థు, క్షత్రియ, వైశ్యులు వేదాంత శ్రవణాదు లందు గౌణాధికారులు. ఎవరికి సంన్యాసము లేకుండగనే తత్త్వ జ్ఞానము శ్రుతి స్మృతితిహాస పురాణ లోకప్రసిద్ధమో, వారికి పూర్వజన్మయందే సంన్యాసము జరిగి యుండవలెను. అథవా, ఉత్తర జన్మయందు అపరోక్షజ్ఞానము పొంది, మోక్షమును పొంద గలరు. మానసకర్మత్యాగరూప మగు వివిదిషాసంన్యాసపక్షమున ఈ జన్మయందే పరివ్రాజకేతరులు కూడ మోక్షమును పొంద వచ్చును.

జీవన్ముక్తివివేకః

విద్యత్సంన్యాసః

అథ విద్యత్సంన్యాసం నిరూపయామః। సమ్యగనుష్ఠితైః శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనైః పరం తత్త్వం విదితవద్భిః సంపాద్యమానః విద్యత్సంన్యాసః। తం చ యాజ్ఞవల్క్యః

భా. ప్ర. ౩]

సంపాదయామాసః తథా హి, విద్యచ్ఛిరోమణిః భగవాన్
 యాజ్ఞవల్క్యః విజిగీషుకథాయాం బహువిధేన తత్త్వనిరూపణేన
 ఆశ్వలప్రభృతీన్ విజిత్య, వీతరాగకథాయాం సంక్షిప్త
 విస్తరాభ్యాం అనేకథా జనకం బోధయిత్వా, మైత్రేయీం
 బుబోధయిషుః తస్యాః త్వరయా తత్త్వాభిముఖ్యాయా స్వకర్తవ్యం
 సంన్యాసం ప్రతిజ్ఞతే తతః తాం బోధయిత్వా సంన్యాసం చకారః

భావప్రకాశిక

వివిదిషా సంన్యాస నిరూపణానంతరము విద్యత్స్సంన్యాసము
 నిరూపించుచున్నాము. సాధనచతుష్టయ సంపత్తితో అనుష్ఠింప
 బడిన శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములచే పరతత్త్వమును
 (బ్రహ్మను) తెలిసికొనిన (సాక్షాత్కరించుకొనిన) వాడిచే ఆచరింప
 బడు సంన్యాసము విద్యత్స్సంన్యాసము. యాజ్ఞవల్క్యుడు ఈ
 విద్యత్స్సంన్యాసమును స్వీకరించెను. దీనిని ఉపపాదించు
 చున్నాము. విద్యచ్ఛిరోమణి, పూజ్యుడు నయిన యాజ్ఞవల్క్యుడు
 జనక విద్యత్స్సభలో బ్రహ్మవిద్యయందు విజయము కొరునట్టి
 బహువిద్వాంసులతో సంభాషించి బహువిధములుగా తత్త్వ
 నిరూపణ మొనర్చి, ఆశ్వలుడు మొదలగు మునులను జయించెను.
 జనకునితో వీతరాగ కథాప్రసంగమున సంక్షిప్తముగాను, తరువాత
 విస్తారముగాను అనేకవిధముల జనకునికి తత్త్వబోధ చేసెను.
 తరువాత, యాజ్ఞవల్క్యుడు తన పెద్దభార్య యగు మైత్రేయికి
 తత్త్వబోధ చేయదలచినవాడై త్వరగా ఆమెకు తత్త్వాభి
 ముఖ్యము కలుగుటకొరకు 'నేను గృహస్థాశ్రమము వదలి, పై
 ఆశ్రమమును (పారివ్రజ్యమును) స్వీకరించబోవుచున్నాను' అని
 ప్రతిజ్ఞ చేసెను. తరువాత, ఆమెకు ఆత్మబోధను చేసి భార్యాను
 మతితో స్వకర్తవ్యమైన సంన్యాసమును స్వీకరించెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

తదుభయం మైత్రేయీ బ్రాహ్మణస్య ఆద్యంతయోః
ఆమ్నాయతే- 'అథ హ యాజ్ఞవల్క్యః అన్యద్ వృత్తం ఉపా
కరిష్యన్ మైత్రేయీతి హోవాచ యాజ్ఞవల్క్యః ప్రవ్రజిష్యన్వా
అరేఽహమస్మాత్ స్థానా దస్మి' 4-5-1, 2 ఇతి. 'ఏతావదరే
ఖల్వమృతత్వమితి హ ఉక్త్వా యాజ్ఞవల్క్యో విజహర' 4-5-16
ఇతి చ।

భావప్రకాశిక

మైత్రేయీకి బ్రహ్మవిద్యోపదేశ ప్రతిపాదకమగు ఉపనిష
ద్భాగము మైత్రేయీ బ్రాహ్మణము. అందు మొదట, యాజ్ఞ
వల్క్యడు మైత్రేయీ! అని పిలిచి 'నేను గృహస్థాశ్రమమును
వీడి, సంన్యసింపబోవుచున్నాను' అని ప్రతిజ్ఞ చేసెను. మైత్రేయీకి
ఆత్మబోధ చేసి ఈ జ్ఞానముచేతనే మోక్షము లభించునని చెప్పి,
తరువాత, సంన్యసించెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

కహోల బ్రాహ్మణేఽపి విద్యత్సంన్యాసః ఆమ్నాయతే-
'ఏతం వై తమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ
వితైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షాచర్యం
చరన్తి' 3-5-1 ఇతి. న చైతద్వాక్యం వివిదిషాసంన్యాసపర మితి
శబ్దనీయమ్. పూర్వకాలవాచినః 'విదిత్వేతి' 'క్త్వా' ప్రత్యయస్య
బ్రహ్మవిద్వాచినః 'బ్రాహ్మణ' శబ్దస్య చ బాధప్రసజ్ఞాత్.

భావప్రకాశిక

కహోల బ్రాహ్మణమునందు గూడ, విద్యత్సంన్యాసము
పఠింపబడినది. ఎట్లనగా- ఈ సాక్షాదపరోక్ష బ్రహ్మస్వరూపమగు
ఆత్మను తెలిసికొని, బ్రాహ్మణులు (బ్రహ్మజ్ఞానులు-బ్రహ్మజ్ఞాన
విదులు) పుత్రైషణ నుండియు వితైషణ నుండియు లోకైషణ

నుండియు విడివడి (దూరముగా పైకి వెళ్ళి, అనగా జయించి) అనంతరము, బిక్షాచరణమును చేయుచున్నారు అని చెప్పబడినది. ఇచట ఆత్మ వేదనము, పుత్ర విత్త లోక విషణ్ణాత్మాగము, బిక్షాచరణము అను విషయములు క్రమముగా చెప్పబడినవి. ఈ వాక్యము వివిదిషాసంన్యాసపరము అని శంకింపరాదు. ఏలననగా 'విదిత్వా' అని 'క్త్వా' ప్రత్యయము పూర్వకాలికము, వ్యుత్థాన బిక్షాచరణములు అనంతరకాలికములు అని తెలియవచ్చుచున్నది. జ్ఞానానంతర పారివ్రాజ్యము గనుక, ఇది విద్వత్సంన్యాసమే అయి ఉన్నది. మఱియు 'బ్రాహ్మణాః' అను శబ్దము కలదు. బ్రాహ్మణశబ్దము బ్రహ్మవేత్తలను బోధించును. వారు బిక్షాచరణము చేయుచున్నారు అనుటచేత వేదనావస్తర-సంన్యాసమే గ్రహింపవలయును. అట్లు కానిచో బ్రాహ్మణ-శబ్దార్థమును పరిత్యజించినట్లగును.

జీవన్ముక్తివివేకము

న చాత్ర బ్రాహ్మణశబ్దో జాతివాచకః | వాక్యశేషే పాణ్డిత్య బాల్య మౌన శబ్దాభిధేయైః | శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనైః | సాధ్యం బ్రహ్మసాక్షాత్కార మభిప్రేత్య 'అథ బ్రాహ్మణః' ౧-1-5 ఇతి అభిహితత్వాత్ | నను తత్ర వివిదిషాసంన్యాసోపేతః పాండిత్యాదౌ ప్రవర్తమానోఽపి బ్రాహ్మణశబ్దేన పరామృష్టః 'తస్మాద్ బ్రాహ్మణః పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠాసేత్' ౧-5-1 ఇతితిచేత్, మైవమ్, భావినీం వృత్తి మాశ్రిత్య తత్ర బ్రాహ్మణ శబ్దస్య ప్రయుక్తత్వాత్ అన్యథా కథం 'అథ బ్రాహ్మణః' ౧-5-1 ఇతి సాధనానుష్ఠానోత్తరకాలవాచినం అథ శబ్దం ప్రయుజ్జీత?

భావప్రకాశిక

'బ్రాహ్మణాః బిక్షాచర్యం చరన్తి' అను వాక్యములో 'బ్రాహ్మణ శబ్దము బ్రాహ్మణజాతి వ్యక్తులను బోధించును.

బ్రహ్మవేత్తలు అను అర్థము అచట గ్రహింపరాదు' అని పాదించ రాదు. వాక్యశేషమున పాండిత్య, బాల్య, మౌన, శబ్దములచే క్రమముగా శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములను బోధించి 'అథ బ్రాహ్మణః' తరువాత బ్రాహ్మణుడు అగును అని చెప్పుటవలన ఈ ప్రకరణమున బ్రాహ్మణ శబ్దము బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గల వానినే గ్రహించవలెనని చెప్పినట్టే నది. ఓయీ! ఈ ప్రకరణమున, వివిదిషాసంన్యాసము స్వీకరించి, పాండిత్యాది శబ్దములచే శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములందు ప్రవర్తించువాడు కూడ బ్రాహ్మణ శబ్దముచేత పరామర్శింపబడెను. 'తస్మాత్ బ్రాహ్మణః...తిష్ఠానేత్' అను వాక్యములో బ్రాహ్మణశబ్దము వివిదిషాసంన్యాసిపరము గానే ప్రయుక్తమైనది కదా! అని అనినచో, అట్లు కాదు. ఆ వాక్యమున, 'భావినీవృత్తి మాశ్రిత్య' రాబోవు స్థితిని బట్టి బ్రాహ్మణశబ్దము ప్రయుక్తమైనది. అట్లు కానిచో 'కథ మథ బ్రాహ్మణః' 'అథ బ్రాహ్మణః' అని అనంతరవాచి 'అథ' శబ్దమును ప్రయోగించి శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసన స్తతరము బ్రాహ్మణుడు అగును అని చెప్పుట ఎట్లు పొసగును ?

జీవన్ముక్తి వివేక:

శారీర బ్రాహ్మణేఽపి విద్య త్సంన్యాస, వివిదిషాసంన్యాసౌ స్పష్టం నిర్దిష్టౌ- 'ఏతమేవ విదిత్వా ముని ర్భవతి, ఏతమేవ ప్రవ్రాజిన్ లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజన్తి' 4-4-22 ఇతి। మునిత్వం మనసశీలత్వం; తచ్చ అసతి కర్తవ్యాస్తరే సంభవతి ఇతి। అర్థాత్ సంన్యాస ఏవ అభిధీయతే। ఏతచ్చ వాక్యశేషే స్ఫుటీ కృతమ్- ఏతద్ధ స్మ వై తత్పూర్వే విద్వాంసః ప్రజాం న కామయన్తే కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నోఽయ మాత్మా 2యం లోక ఇతి తే హ స్మ పుత్రై షణ్ణాయాశ్చ విత్తై షణ్ణాయాశ్చ లోకై షణ్ణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షాచర్యం చరన్తి' 4-4-22 ఇతి।

అయం లోక ఇతి అపరోక్షేణ అనుభూయత ఇత్యర్థః! నన్వత్ర మునిత్వేన ఫలేన ప్రలోభ్య వివిదిషాసంన్యాసం విధాయ వాక్య శేషే స ఏవ ప్రపశ్యేత్! అతః స సంన్యాసాంతరం కల్పనీయమ్!

భావప్రకాశిక

శరీరాభిమానము గల జీవుని తాత్త్విక స్వరూపమును ప్రతిపాదించు బ్రాహ్మణమునందు గూడ విద్యత్సంన్యాసము, వివిదిషాసంన్యాసము - ఈ రెండును స్పష్టముగా నిర్దేశింపబడినవి. 'ఈ ఆత్మనే తెలిసికొని, ముని అగుచున్నాడు. ఈ ఆత్మలోకమునే కోరుచు సంన్యాసులు సంన్యాసము తీసికొనుచున్నారు' అని చెప్పబడినది. ఇచట, మునిత్వ మనగా నిరంతర మనన స్వభావము. ఆ మననము మరియు కర్తవ్యము లేనపుడే సంభవించును. కనుక, అర్థాత్ = తాత్పర్యమువలన సంన్యాసమే చెప్పబడుచున్నది. ఈ విషయము వాక్యముయొక్క చివరి భాగమునందు స్పష్టము చేయబడినది. పూర్వకాలపు విద్వాంసులు పుత్రులను, (ఉపలక్షణము, కర్మను, ఉపాసనను) లోకత్రయ సాధనములతో ఏమి చేయగలము? ఆ ఫలమునందు అపేక్ష లేదు. ఏ మాకు అపరోక్షముగా అనుభూయమానమగు ఈ ఆత్మలోకమే అభీష్టమైనది అని తలంచి పుత్ర, విత్త, లోకేషణులనుండి విరక్తులై - మరలినవారై తరువాత, భిక్షాచరణము చేయుచున్నారు అని చెప్పబడినది. 'అయం లోకః' అనగా అపరోక్షానుభూతికి లోనగు ఆత్మయే ఇచట మనుష్యలోకము అని అర్థము కాదు.

ఈ శ్రుతిని విద్యత్సంన్యాసమునకు ప్రమాణముగా మీరు ఉదహరించుచున్నారు. కాని, మునిత్వఫలము కొరకు వివిదిషాసంన్యాసమును తీసికొనవలెను అని అర్థము ఏల చెప్పరాదు? వాక్యశేషమునందు గూడ, వివిదిషాసంన్యాసమే వివరింపబడినది. కనుక, వివిదిషాసంన్యాసము కంటే వేరుగా విద్యత్సంన్యాస మను

వేరొక సంన్యాసమును కల్పించవలసిన పని లేదని అనినచో—

జీవన్ముక్తి వివేకః

మైవమ్, వేదనస్మైవ వివిదిషాసంన్యాసపరత్వాత్, న చ వేదన మునిత్వయోః ఏకత్వం శక్యమియమ్, 'విదిత్వా మునిర్భవతి' పూర్వోత్తరకాలీనయోః తయోః సాధ్యసాధనభావప్రతీతేః।

భావప్రకాశిక

అట్లు కాదు. వివిదిషాసంన్యాసమునకు ఫలము వేదనమే— జ్ఞానమే కాని, మననము కాదు. వేదన, మననములు ఏకస్వరూపములు కావు. 'విదిత్వా మునిర్భవతి' అను వాక్యములో వేదనము ముందు, మననము తరువాత అని 'క్వా' ప్రత్యయము చేత తెలియవచ్చుచున్నందున, మననమునకు వేదనము సాధనమనియు, వేదనమునకు మననము సాధ్యమనియు సాధ్యసాధనభావము ఆ వాక్యము వలన తెలియబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

సంన్యాసస్మైవ వేదనస్మైవ పరిపాకాతిశయరూపం అవస్థాన్తరం మునిత్వమ్। అతః వేదనద్వారా పూర్వసంన్యాసస్మైవ ఏతత్ఫలమ్ ఇతి చేత్, జాఢమ్। అత ఏవ సాధనరూపాత్ సంన్యాసాత్ అన్యం ఫలరూపం ఏతం సంన్యాసం బ్రూమః। యథా వివిదిషాసంన్యాసినా తత్త్వజ్ఞానాయ శ్రవణాదీని సంపాదనీయాని తథా విద్యత్సంన్యాసినాఽపి జీవన్ముక్తయే మనోనాశపాసనాక్షయో సంపాదనీయౌ। ఏతచ్చ ఉపరిష్టాత్ ప్రపంచయిష్యామః।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! వివిదిషాసంన్యాసమునకు ఫలమైన జ్ఞానము యొక్క పరిపాకాతిశయము అను అవస్థాన్తరమే మునిత్వము.

కనుక, పూర్వ వివిదిషాసంన్యాసమునకే వేదనము ద్వారా ఈ మునిత్వము ఫలము అని చెప్పవచ్చును అనినచో, అది అంగీకారమే అగును. జ్ఞానమునకు పూర్వము సాధనముగా ఉన్న సంన్యాసము కంటే జ్ఞానానంతరము ఫలరూపమైనది, ఈ విద్వత్సంన్యాసము అని మేము చెప్పుచున్నాము. వివిదిషాసంన్యాసి తత్త్వజ్ఞానము కొరకు శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములను విట్లు సంపాదింపవలయునో, ఆవిధముగానే విద్వత్సంన్యాసి కూడ జీవన్ముక్తి సుఖము కొరకు మనోనాశ, వాసనాక్షయములను సంపాదింపవలయును. ఈవిషయమును ముందు గ్రంథభాగమున విపులముగా వర్ణించెదము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

సత్యపి అనయోః సంన్యాసయోః అవాంతరభేదే పరమ హంసత్వాకారేణ ఏకీకృత్య చతుర్విధః భిక్షవః ఇతి శ్రుతిషు చతుస్సంఖ్యా ఉక్తా పూర్వోక్తయో స్తయోః సంన్యాసయోః పరమహంసత్వం జాబాలస్మృతౌ ఆవగమ్యతే తత్ర హి జనకేన సంన్యాసే పృష్టే సతి, యాజ్ఞవల్క్యః అధికారవిశేషవిధానేన, ఉక్తకాలానుష్ఠేయేన చ సహితం వివిదిషాసంన్యాస మభిధాయ పశ్చాద్దత్రిణా యజ్ఞోపవీతరహితస్య బ్రాహ్మణ్యే ఆక్షిప్తే సతి పశ్చాత్ ఆత్మజ్ఞానమేవ యజ్ఞోపవీతమితి సమాదధౌ అతః బాహ్య యజ్ఞోపవీతాభావాత్ పరమహంసత్వం నిశ్చయతే, తథా అన్యస్యాం ఖడ్గీకాయాం తత్ర 'పరమహంసో నామ' ఇత్యుపక్రమ్య సంవర్తకాదీన్ బహువిధాన్ బ్రహ్మవిదః జీవన్ముక్తాన్ ఉదాహృత్య, 'అవ్యక్తలింగాః అవ్యక్తాచారాః అనున్మత్తాః ఉన్మత్తవదాచరంతః' ఇతి విద్వత్సంన్యాసిన్ దర్శితాః।

భావప్రకాశిక

ఈ వివిదిషాసంన్యాస, విద్వత్సంన్యాసములకు అవాంతర

భేదము ఉన్నను, వివిదిషాసంన్యాసి, విద్యత్సంన్యాసి-
 ఇరువురును పరమహంస సంన్యాసులే. కనుక, స్మృతులలో సం-
 న్యాసులు కుటీచక, బహూదక, హంస, పరమహంసనామములతో
 నాలుగు విధములుగా చెప్పబడిరి. వివిదిషాసంన్యాసి, విద్య-
 త్సంన్యాసి, పరమహంస అని జాబాలశ్రుతియందు తెలియబడు-
 చున్నది. అచట, జనకుడు సంన్యాసమును గురించి ప్రశ్నించగా
 యాజ్ఞవల్క్యుడు సంన్యాసమునకు ఎవడు అధికారియో, ఎప్పుడు
 అనుష్ఠించవలెనో తెలియజేయుచు వివిదిషాసంన్యాసమును గురించి
 చెప్పెను. తరువాత అత్రి మహాముని 'కథ మయజ్ఞోపవీతీ
 బ్రాహ్మణః' యజ్ఞోపవీతము లేనివాడు బ్రాహ్మణు డెట్లగునని
 ఆక్షేపించగా యాజ్ఞవల్క్యుడు సంన్యాసికి ఆత్మజ్ఞానమే యజ్ఞోప-
 వీతము అని సమాధానము చెప్పెను. దీనివలన బాహ్య యజ్ఞోప-
 వీతము లేనివాడు పరమహంస అని నిశ్చయింపబడుచున్నది.
 అట్లే మరియొక ఖడ్గీకయందు (జాబాలశ్రుతి) 'తత్రపరమహంసో
 నామ' అని మొదలిడి సంవర్తకుడు, ఆరుణి, శ్వేతకేతువు,
 దుర్వాసుడు, ఋభువు, నిదాముడు, జడభరతుడు, దత్తా-
 త్రేయుడు మొదలగువారిని అనేకరూపములు గల స్థితి కలవారిని
 బ్రహ్మవిదులగు జీవన్ముక్తులను ఉదాహరించి, అవ్యక్తలింగాః =
 అస్పష్ట వర్ణాశ్రమ చిహ్నములు కలవారు, అవ్యక్తాచారాః =
 స్పష్టము కాని శౌచ, ఆచమనాది ఆచారములచే ఏ వర్ణమువారైనది
 తెలిసికొనుటకు శక్యము కానివారు, ఉస్మత్తులు కానివారు, ఉన్మత్తుల
 వలె ఆచరణచే లోకమునకు కన్పడువారు అని విద్యత్సంన్యాసులు
 చూపబడిరి.

అందు, సంవర్తకుడు పరమహంస, బృహస్పతికి బంధువు,
 మహాభారతమున ప్రసిద్ధుడు. ఆరుణి, శ్వేతకేతువు తండ్రి. శ్వేత

కేతువు ఆరుణీయగు ఈ ఉద్దాలకుడు ఛాందోగ్యమున ప్రసిద్ధులు. దుర్వాసుడు లోకప్రసిద్ధుడే. ఋభు, నిదాఘులు గురుశిష్యులు, జ్ఞానరక్షావిచారమున ఉదహరింపబడుచున్నారు. జడభరతుడు శ్రీమద్భాగవతమున పంచమ స్కంధమున వర్ణింపబడి ఉన్నాడు. కాని, అచట

“క స్త్వం నిగూఢ శ్చరసి ద్విజానాం విభర్షి సూత్రమ్”

అని వర్ణింపబడుటచే యజ్ఞోపవీతము కలవాడుగా వర్ణింపబడెను. అందువలన, పారమహంస్యము అప్పుడు ఉన్నట్లు తోచదు. అయినను, శ్రుతియందు పరమహంసలలో పేర్కొనుటవలన తరువాత పారమహంస్యము స్వీకరించి ఉండవచ్చును. దత్తాత్రేయుడు అవతారపురుషుడు. రైవతకుడు పురాణప్రసిద్ధుడు. వీరు బ్రహ్మవేత్తలయినను, వివిధములగు స్థితులలో కన్పడుచున్నారు. కొందరు వర్ణాశ్రమాచారనిష్ఠాపరులు. మరికొందరు బాలోన్మత్తాదుల వలె సంచరించువారు. వ్యవహారమున భోగములను అనుభవించువారు. యోగసిద్ధులు గూడ కన్పడుచున్నారు. జ్ఞానభూమికలు ఏడింటిలో నాలుగవ భూమిక నుండి బ్రహ్మవిదులు అయిదవ భూమికనుండి జీవన్ముక్తులు బ్రహ్మజ్ఞానఫలము అనుభవించుచు ఉన్నట్లు కాకపోయినను, లోకసంగమును దూరము చేసికొనుటకై ఉన్నట్లులవలె సంచరించుదురు.

లోకమునందు ఉన్నట్లులు విడ్డూరముగాను, యథేష్ఠముగాను లోకవిరుద్ధాచారములతో వర్తింతురు. జ్ఞానులందు ఒకప్పుడు లోకవిరుద్ధాచారము గోచరించినను వారిని ఉన్నట్లులుగా భావించరాదు. దత్తాత్రేయుడు ఇందుకు ఉదాహరణము. జ్ఞానులు విధినిషేధములకు అతీతులు గనుక, యథేచ్ఛాచరణముతో వారు ఉండవచ్చునని కొందరు పొరబడుచున్నారు. జ్ఞానులు విధినిషేధములకు అతీతులే కాని, వారి ఆచరణము ప్రాకృతజనులకు వలె యథేష్ఠాచరణము

కాదు. వ్యుత్థానమునందు (దేహస్ఫురణమున్నపుడు) సాధన కాలమునందలి సంస్కారవశమున, ఆచరణము కలిగియుందురు.

బ్రహ్మవిదః = బ్రహ్మజ్ఞానులు. ఈ జ్ఞానము మూడు విధములు. 1. పౌరుషము, 2. దైవము 3. ఆర్షము.

1. 'పురుషాత్ ఆచార్యాత్ జాతం పౌరుషమ్' గురుముఖముగా శ్రవణము చేసి మనన, నిదిధ్యాసనముల ద్వారా సంపాదించిన తత్త్వజ్ఞానము బ్రహ్మత్మైక్య అపరోక్ష సాక్షాత్కారము పౌరుషము.

2. శివ, విష్ణు, శక్తి, సూర్య, సుముఖాది దేవతోపాసనముచేత కలిగిన తత్త్వజ్ఞానము దైవము.

3. ఋషిః వేద ఉపదేశాపేక్ష లేకుండగనే పూర్వజన్మలయందు చేసిన పరమేశ్వరోపాసనాసుకృతవిశేషము చేత స్వయం ప్రతిభాతవేదులు, త్రిశజ్కమహర్షి మొదలైనవారు. మాతృగర్భమునందున్నపుడే తత్త్వజ్ఞానము కలిగిన వామదేవాదులు. వీరి జ్ఞానము ఆర్షము.

యోగులు శక్తిపాతముచేత శిష్యులకు జ్ఞానమును అనుగ్రహించుట కూడ యోగ సంప్రదాయమున గలదు. గురువు అగు యోగి స్పర్శ, దృక్, వేద దీక్షావిధానముచే శిష్యునందు ఈ శక్తిపాత మొనరించును. పక్షి రెక్కలచే స్పృశించి గ్రుడ్లను పిల్లలనుగా చేయును. కూర్మము వీక్షణముచేత పిల్లలను పెంచును. అట్లే సిద్ధ గురువులు, కొందరిని స్పృశించియు, మరికొందరిని వీక్షించియు, ఇంకను కొందరిని స్మరించి ధ్యానమాత్రముచేతనే శిష్యుని అనుగ్రహించుదురు. ఈ విధముగా యోగియగు బ్రహ్మజ్ఞాని శిష్యుని బుద్ధియందు ఉన్న మోహావరణమును చిచ్ఛక్తి ప్రబోధముచేత తొలగించి, తక్షణమే మహావాక్యముల వలన బ్రహ్మత్మైక్యపరోక్ష సాక్షాత్కారమును కలిగించుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

తథా 'త్రిదండం కమండలుం శిక్యం పాత్రం జలపవిత్రం
 శిఖాం యజ్ఞోపవీతం చ ఏతత్సర్వం భూః స్వాహేత్యున్న పరిత్యజ్య
 ఆత్మాన మన్విచ్ఛేత్' ఇతి త్రిదండినః సతః ఏకదండలక్షణం
 వివిదిషాసంన్యాసం విధాయ తత్ఫలరూపం విద్వత్సంన్యాసం
 ఏవ ముదాజహార - 'యథా జాతరూపధరః నిర్ద్వంద్వః నిష్పరిగ్రహ
 స్తత్ర బ్రహ్మమార్గే సమ్యక్సంపన్నః శుద్ధమానసః ప్రాణ
 సంధారణార్థం యథోక్తకాలే విముక్తః భైక్ష్య మాచరన్
 ఉదకపాత్రేణ లాభాలాభౌ సమౌ కృత్వా శూన్యాగార దేవగృహ
 తృణకూట వల్మిక వృక్షమూల కులాలశాలాగ్నిహోత్ర (గృహ)
 నదీపులిన గిరికుహర కందరకోటర నిర్దుర స్థండిలేషు అనికేతవాసీ
 అప్రయత్నః నిర్మమః శుక్లధ్యానపరాయణః సంన్యాసేన దేహా
 త్యాగం కరోతి స ఏవ పరమహంసో నామ' ఇతి ।

భావప్రకాశిక

తథా = అట్లే మనోవాక్కాయ దండచిహ్నమగు త్రిదండ
 మును, కమండలువును, ఉట్టిని, పాత్రను, వడగట్టు వస్త్రఖండ
 మును, శిఖను, యజ్ఞోపవీతమును - ఈ సమస్తమును 'భూఃస్వాహా'
 అను మంత్రమును ఉచ్చరించి, నీటిలో పరిత్యజించి ఆత్మను
 అన్వేషించవలెను. జ్ఞానరూప ఏకదండ సంన్యాసముతో ఆత్మ
 విచారము చేయవలెను' అని త్రిదండి అయిన సంన్యాసికే జ్ఞాన
 చిహ్నమగు ఏకదండలక్షణ వివిదిషాసంన్యాసమును విధించి, ఆ
 వివిదిషాసంన్యాసమునకు ఫలరూపమగు విద్వత్సంన్యాసమును
 ఈవిధముగా ఉదహరించెను. పుట్టినపుడు ఉన్న రూపమునే ధరించిన
 వాడై శీతోష్ణాది ద్వంద్వములను సహించినవాడై, శరీరధార
 ణమునకు మాత్రమే ఉపయోగించు వస్తువులు దక్క, మరియొక
 వస్తువును గ్రహించనివాడై పరమార్థవస్తువగు బ్రహ్మచూర్ణము

నందు అజ్ఞాననివృత్తి సాధనమగు అపరోక్ష సాక్షాత్కారమునందు నిరంతరము బ్రహ్మచింతనము చేయుచున్నవాడై, నిర్మలాంతఃకరణము కలవాడై, ప్రాణధారణమునకు మాత్రమే నిర్దిష్ట కాలమున, జ్ఞానాభ్యాసమును చాలించినవాడై భైక్ష్యమును ఉదర పాత్రతోను (పాణిపాత్రతోను, ముఖపాత్రతోను) ఆచరించుచు భైక్ష్యము లభించినను, లభించకపోయినను, మనోవికారము నొందక సమములుగా చూచి, బ్రాహ్మణులు నివసించి వదలిపెట్టిన గృహమున గాని, దేవాలయమున గాని, గడ్డితో నిర్మింపబడిన పర్ణశాలయందు గాని, పుట్టసమీపమున, చెట్టు మొదట, కుమ్మరిశాల, అగ్నిహోత్రగృహము, జీవసదీసైకతము, గిరిగుహ, చెరియ, చెట్టుతోర, నిర్దురస్థండిలము (సెలయేటి ఒడ్డు) మొదలగు ప్రదేశములందు స్థిరనివాసము లేనివాడై ఆహారాది సౌకర్యముల కొరకు ప్రయత్నము లేనివాడై, మమకారము లేనివాడై, శుద్ధ బ్రహ్మధ్యానపరాయణుడై, అధ్యాత్మనిష్ఠుడై, సాపక్షాభ్యాసములను నిర్మూలనము చేయుటయందు తత్పరుడై సంన్యాసముతో దేహ త్యాగమును ఎవడు చేయుచున్నాడో, అతడే పరమహంస సంన్యాసిగా ప్రసిద్ధుడు. (మొదట త్రిదండిసంన్యాసి అయిన వాడు క్రమముగా వివిదిషాసంన్యాసి, విద్యత్సంన్యాసి అగుచు దేహమును చాలించుచున్నాడు) వివిదిషాసంన్యాసివలెనే విద్యత్సంన్యాసి కూడ పరమహంస అగుచున్నాడు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

తస్మా దనయో రుభయోః పరమహంసత్వం సిద్ధమ్.

భావప్రకాశిక

కనుక, ఈ వివిదిషాసంన్యాసి, విద్యత్సంన్యాసి- ఇరువురు పరమహంస లగుట సిద్ధించినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

సమానేఽపి పరమహంసత్వే సిద్ధే విరుద్ధధర్మాక్రాంతత్వాత్
 అవాంతర భేదోఽపి అభ్యుపగంతవ్యః। విరుద్ధధర్మత్వం చ
 అరుణికోపనిషత్ పరమహంసోపనిషదోః పర్యాయనాయా మవ
 గమ్యతే। 'కేన భగవన్ కర్మాణ్యశేషతో విస్మజామి' ఇతి శిఖా
 యజ్ఞోపవీత స్వాధ్యాయ గాయత్రీజపా ద్యశేషకర్మత్యాగరూపే
 వివిదిషాసంన్యాసే శిష్టేణారుణినా పృష్టే సతి, గురుః ప్రజాపతిః
 'శిఖాం యజ్ఞోపవీతమ్' ఇత్యాదినా సర్వత్యాగ మభిధాయ, దణ్డ
 ముచ్చాదనం కౌశీనం చ పరిగ్రహేత్' ఇతి దండాది స్వీకారం
 విధాయ, 'త్రీసంధ్యాదౌ స్నాన మాచరేత్', సంధిం సమాధౌ
 ఆత్మన్యాచరేత్, సర్వేషు వేదేష్వారణ్యక మావర్తయేత్, ఉపనిషద
 మావర్తయేత్' ఇతి వేదనహేతు నాశ్రమధర్మా ననుష్ఠేయతయా
 విధత్తే।

భావప్రకాశిక

వివిదిషా, విద్యత్సంన్యాసులకు ఇరువురికి పరమ
 హంసత్వము సమానమైనను, వారిలో విరుద్ధధర్మములు ఒకరిలో
 నున్నవి మరియొకరిలో లేకపోవుటవలన, (ఒకరిలోలేనివి మరి
 యొకరిలో ఉండుటవలన) పరమహంససంన్యాసమున, అవాంతర
 భేదముకూడ అంగీకరింపవలయును. విరుద్ధధర్మము లేవివి? అనగా
 అరుణ్యుపనిషత్తునందును, పరమహంసోపనిషత్తునందును పర్యాయ
 లోచింపగా ఇట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. శిష్యుడగు అరుణి, హే
 భగవన్! ఏ విధానముతో సర్వకర్మలను విడిచిపెట్టుదును? అని
 శిఖా యజ్ఞోపవీత స్వాధ్యాయ గాయత్రీజపాది సమస్తకర్మల
 త్యాగరూపమైన వివిదిషాసంన్యాసమును గూర్చి గురువగు ప్రజా
 పతిని ప్రశ్నించెను. అపుడు ప్రజాపతి 'శిఖాం యజ్ఞోపవీతమ్'
 మొదలగు వాక్యములచే సర్వత్యాగమును చెప్పి, దండమును,

ఆచ్ఛాదనము అగు కౌపీనమును పరిగ్రహింపవలెను అని దండాది స్వీకారమును విధించి 'మూడు సంధ్యాసమయములకు పూర్వ కాలమున స్నానమును ఆచరింపవలెను. భేదదర్శనము కలిగినపుడు సమాధి (భేదశూన్య) స్వరూపమగు ఆత్మయందు ఆ భేదమును లయింపజేసి, భేదము తోచకుండా వారించుకొనవలయును. వేదములందు కర్మప్రతిపాదకమగు కర్మశాండను వదలి ఆరణ్యకములు, ఉపనిషత్తులను అర్థముతో ఆవృత్తి చేసికొనవలయును అని బ్రహ్మతైక్కృజ్ఞానమునకు సాధనములుగా సంన్యాసాశ్రమ ధర్మములను అనుష్ఠింపవలసినదిగా విధించుచున్నాడు.

జీవన్ముక్తివివేకః

అథ 'యోగినాం పరమహంసానాం కోఽయం మార్గః' ఇతి విద్యత్సంన్యాసే నారదేన పృష్టే సతి, గురుర్భగవాన్ ప్రజాపతిః 'స్వపుత్రమిత్ర ఇత్యాదినా పూర్వవత్' సర్వత్యాగ మభిధాయ 'కౌపీనం దండం ఆచ్ఛాదనం చ స్వశరీరోపభోగార్థాయ లోకస్య ఉపకారార్థాయ చ పరిగ్రహేత్' ఇతి దండాదిస్వీకారస్య లౌకికత్వం అభిధాయ, 'తచ్చ న ముఖ్యోఽస్తి' ఇతి శాస్త్రీయత్వం ప్రతిషేధ్య, కోఽయం ముఖ్య ఇతి చేత్ అయం ముఖ్యః న దండం న శిఖాం న యజ్ఞోపవీతం న చాచ్ఛాదనం చరతి పరమహంసః ఇతి దండాదిలింగరాహిత్యస్య శాస్త్రీయతా ముక్త్యా 'న శీతం న చోష్ణమ్' ఇత్యాదివాక్యేన 'ఆశాంబరో నిర్నమస్కారః' ఇత్యాదివాక్యేన చ లోకవ్యవహారాతీతత్వం అభిధాయ, అస్తే, 'యత్పూర్ణానందైకబోధః తత్ బ్రహ్మహమస్మి ఇతి కృతకృత్యో భవతి' ఇత్యస్తేన గ్రంథేన బ్రహ్మనుభవమాత్ర పర్యవసానం ఆచష్టే. అతః విరుద్ధధర్మో పేతత్వాత్ అస్త్యేవ అనయోః మహాన్ భేదః! స్మృతిష్వపి అయం భేదః ఉక్తదిశా ద్రష్టవ్యః!

శ్లో॥ సంసారమేవ నిస్సారం దృష్ట్వా సారదిదృక్షయా।
 ప్రవ్రజన్తి అకృతోద్వాహాః పరం వై రాగ్య మాశ్రితాః॥
 ప్రవృత్తి లక్షణో యోగః జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణమ్।
 తస్మాత్ జ్ఞానం పురస్కృత్య సంన్యసేదిహ బుద్ధిమాన్॥

బృ. స్మృ.

ఇత్యాది వివిదిషాసంన్యాసః॥

భావ ప్రకాశిక

తరువాత, యోగులగు పరమహంసలకు మార్గము ఏది? అని విద్య త్సంన్యాసమును గూర్చి నారదుడు ప్రశ్నించగా గురువు, పూజ్యుడగు బ్రహ్మ 'స్విపుత్ర మిత్ర ...' మొదలగు వాక్యములతో వెనుకటివలెనే సర్వ త్యాగమును చెప్పి కౌపీనమును, దండమును, ఆచ్ఛాదనవస్త్రమును, తన శరీరోపభోగము కొరకు, లోకోపకారము కొరకును, పరిగ్రహించవలెను. ఈ దండాది స్వీకారము లోక ప్రయోజనము మాత్రమే కలది, ముఖ్యము కాదు దండాది స్వీకారము శాస్త్రీయమని అనుకొనరాదు. ముఖ్యధర్మ మేమనగా పరమహంస దండమును ధరించడు, శిఖను పెట్టు కొనడు, యజ్ఞోపవీతము ఉండదు, ఆచ్ఛాదనము కూడ లేదు అని దండాది లింగరాహిత్యమే శాస్త్రీయము అని చెప్పి, 'న శీతం న చోష్ణమ్' అని మొదలగు వాక్యములతోను

'ఆశాంబరః నిర్నమస్కారః'

అను వాక్యములచేతను శీతోష్ణాది ద్వంద్వమును సహించి దిగంబరుడై, నమస్కారములను పెట్టక, అందుకొనక లోకాతీత వ్యవహారుడై ఉండవలెను. చివరకు పూర్ణానందై కబోధ బ్రహ్మత్మాను భవము కలిగి కృతకృత్యుడగును' అను గ్రంథముచే బ్రహ్మను భవమే ఫర్యవసానముగా చెప్పెను. ఇందువలన ఈ వివిదిషా విద్యత్సంన్యాసులకు విరుద్ధధర్మములుండుటచే ఎంతయో భేదము

కలదు. స్మృతులందు గూడ ఈ భేదము వెనుక చెప్పిన రీతిగానే దర్శింపనగును.

పరాశరమాధవీయమున- సంసారమును నిస్సారముగా తలంచి సారమగు తత్త్వమును దర్శింప తలంపుచే వివాహము చేసికొనకయే పరవై రాగ్యమును ఆశ్రయించి సంన్యసింపుచున్నారు. యోగము (కర్మ) ప్రవృత్తి లక్షణము. జ్ఞానము సంన్యాసలక్షణము. కనుక జ్ఞానము నుద్దేశించి బుద్ధిమంతుడు సంన్యసింపవలయును అని వివిదిషాసంన్యాసము ప్రస్తుతింపబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ “యదా తు విదితం తత్త్వం పరం బ్రహ్మ సనాతనమ్।
త దై కదండం సంగృహ్య సోపవీత(తాం) శిఖాం త్యజేత్।
జ్ఞాత్వా సమ్యక్ పరంబ్రహ్మ సర్వం త్యక్త్వా పరివ్రజేత్॥”
ఇత్యాది విద్య త్సంన్యాసః।

భావప్రకాశిక

సనాతనమగు ఆ సచ్చిదానందలక్షణ పరబ్రహ్మ, పరోక్షముగా తెలియబడినచో అప్పుడు ఏకదండసంన్యాసమును స్వీకరించి యజ్ఞోపవీత సహితముగా శిఖను వదలిపెట్టవలెను. పరబ్రహ్మము అపరోక్షముగా తెలిసికొని సర్వమును త్యజించి విద్య త్సంన్యాసమును గ్రహించవలెను. ఈ మొదలగు శ్రుతులందు విద్య త్సంన్యాసము చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నను- కలావిద్యాస్వివ కదాచిత్ ఔత్సుక్యమాత్రేణాపే
వేదితు మిచ్ఛా సంభవతి, ఏవం విద్య త్తాపి ఆపాతదర్శినః పండిత
మృన్మమానస్యాపి అవలోక్యతే, న చ తౌ ప్రవ్రజితౌ దృష్టౌ,

భా. ప్ర. 5]

అతో వివిదిషావిద్యతే కీదృశే వివక్షితే ఇతి చేత్ ఉచ్యతే-

భావప్రకాశిక

ఓయీ! సంగీత, నృత్యకళలందును, పురాణ, ధర్మశాస్త్ర, న్యాయాది విద్యలందు వలె ఒకానొకప్పుడు ఆత్మను గురించి వేదాంతములందు తెలిసికొనుటకు కుతూహలమాత్రము చేత గూడ ఇచ్చ జనించుచున్నది. ఇట్లే విద్యత్తు కూడ ఆపాతజ్ఞానము కల, లోతుగా తెలియని పండితంతునందు తర్కవ్యాకరణాదులు చదివియుండుటచే విద్యత్తు కనిపించుచున్నది. కాని, వారిరువురును సంన్యాసమును తీసికొనినవారుగా కనిపించరు. కనుక, వివిదిషా సంన్యాసమున వివిదిష, విద్యత్సంన్యాసమున విద్యత్తు ఎట్టి లక్షణములు కలవి? అను విషయము ఇచట అభిప్రేతమై ఉన్నది అనినచో, చెప్పబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా తీవ్రాయాం బుభుక్షాయా ముత్పన్నాయాం భోజనా దన్యో న రోచతే వ్యాపాతః, భోజనే చ విలంబోఽపి సోఢుం న శక్యతే, తథా జన్మ హేతుషు కర్మసు అత్యంతం అరుచిః వేదనసాధనేషు చ శ్రవణాదిషు త్వరా మహతి సంపద్యతే తాదృశే వివిదిషా సంన్యాసహేతుః।

విద్యత్తతా (యా) అవధిః ఉపదేశసాహస్యాం అభిహితః-

శ్లో॥ దేహాత్మజ్ఞానవజ్జ్ఞానం నేహాత్మజ్ఞానబాధకమ్।

ఆత్మన్యేవ భవే ద్యస్య స నేచ్ఛన్నపి ముచ్యతే॥ 4-5 ఇతి।
శ్రుతావపి-

శ్లో॥ భిద్యతే హృదయగ్రన్ధిః భిద్యతే సర్వసంశయాః।

క్షీయతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే॥

ము. ఉ. 2-2-7. ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఆకలి తీవ్రముగా వేసినపుడు భోజనముకంటె మరియొక పని ఇష్టము కాదు. ఆ భోజనమునందు గూడ విలంబమును పహించుటకు సమర్థుడు కాడు. అట్లే జన్మలకు కారణములగు కర్మలందు మిక్కిలి అరుచి (ఇష్టములేకపోవుట), ఆత్మజ్ఞానసాధనములగు శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములందు ఎక్కువ త్వర (ఈ జన్మమునందే సాక్షాత్కారము సాధించవలెనను పట్టుదల-తొందర) కలుగునో అట్టి వివిదిషయే - ఆత్మజ్ఞానేచ్ఛయే సంన్యాసమునకు కారణము.

విద్య త్రయొక్క అవధి కూడ ఉపదేశసాహస్రియందు ఇట్లు చెప్పబడినది. 'అహం మనుష్యః బ్రాహ్మణః' నేను మనుష్యుడను, బ్రాహ్మణుడను అను దేహాత్మజ్ఞానము ఎంత రూఢమో, ఆ దేహాత్మజ్ఞానమునకు బాధకమగు 'అహం బ్రహ్మస్మి' నేను పరిపూర్ణబోధానంద బ్రహ్మస్వరూపుడను అను జ్ఞానము ఎవనికి ప్రరూఢమగునో అతడు ముక్తిని కోరనప్పటికీ ముక్తుడగుచున్నాడు.

శ్రుతియందు గూడ- వ్యష్టి జీవులకు పడుడగు హారణ్యగర్భ బ్రహ్మ, ఏ పరబ్రహ్మకు అవరుడు (తెజ్జను పాలించువాడు) అగుచున్నాడో, అట్టి ప్రత్యగభిన్న పరబ్రహ్మ, సాక్షాత్కరింపబడినవాడు కాగా, అహంకారగ్రంథి (ఆత్మాహంకార తాదాత్మ్యభ్రమ) వీడిపోవును. సర్వసంశయములు తొలంగును. అనేక జన్మారంభకములగు సంచితకర్మలు క్షీణించును అని చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

పరమపి హైరణ్యగర్భాదికం పదం అవరం యస్మాత్ అసౌ పరావరః, హృదయే బుద్ధౌ సాక్షిణః తాదాత్మ్యాధ్యాసః అనాద్యవిద్యానిర్మితత్వేన గ్రన్థివత్ దృఢసంక్లేషరూపత్వాత్ గ్రన్థి రిత్యుచ్యతే! ఆత్మా సాక్షి కర్తా వా, సాక్షిత్వేఽపి అస్య బ్రహ్మత్వం

అస్తి వా న వా, బ్రహ్మత్వేఽపి తత్ బుద్ధ్యా వేదితుం శక్యతే
వా న వా, శక్యత్వేఽపి తద్వేదనమాత్రేణ ముక్తిరస్తి వా న వా,
ఇత్యాదయః సంశయాః। కర్మాణి అనారభ్యాని ఆగామిజన్మ
కారణాని। తదేతత్ గ్రన్థ్యాదిత్రయం అవిద్యానిర్మితత్వాత్ ఆత్మ
దర్శనేన నివర్తతే।

భావప్రకాశిక

వ్యష్టిలింగశరీరము కంటె ఉత్కృష్టమగు సమష్టిలింగ
శరీరాభిమానియగు హిరణ్యగర్భుడు సూత్రాత్మపదము, ఏ బ్రహ్మ
పదముకంటె తక్కువైనదో ఆ పరబ్రహ్మ పరావరుడు. హృదయ
గ్రన్థి అనుచోట, హృదయ మనగా బుద్ధి (అహంకారము). దాని
యందు సాక్షియగు ఆత్మకు తాదాత్మాధ్యాస అహంకారమే ఆత్మ,
ఆత్మయే అహంకారము అను ప్రతీతి అధ్యాసలక్షణము. అనాది
యగు అవిద్యచే సృజింపబడినందున, గ్రంథి (ముడి)వలె రెండు
కొనలు గట్టిగా కరచుకొనినట్లు అహంకారాత్మలకు దృఢసంశ్లేష
రూపము (అధ్యాస) అగుటచే గ్రంథి అని చెప్పబడినది. ఆత్మ,
సాక్షి అగునా, కర్త అగునా? సాక్షియే అయినను, ఈ ఆత్మకు
బ్రహ్మత్వము కలదా, లేదా? బ్రహ్మత్వము ఉన్నను, ఆ
బ్రహ్మత్వము బుద్ధిచే తెలిసికొనుటకు సాధ్యమగునా, కాదా?
సాధ్యమైనను, ఆ బ్రహ్మజ్ఞానమాత్రము చేతనే ముక్తి కలుగునా,
లేదా? ఈ మొదలైనవి సంశయములు. కర్మలు అనగా ఇచట
ప్రపంచకర్మవ్యతిరిక్తములగు ఆగామి జన్మకారణములైన సంచిత
కర్మలు. ఆ యీ హృదయగ్రన్థి, సర్వసంశయములు- సంచిత
కర్మలు అజ్ఞానజనితములగుటచే ఆత్మసాక్షాత్కారము చేత
అజ్ఞానము నివర్తించగా అజ్ఞానకార్యములగు ఈ గ్రన్థ్యాది
త్రయము నివర్తించును. 'ఉపాదాన కారణనాశాత్ కార్యనాశః'
పరిణామి అజ్ఞానకారణము నశించుటచేత కార్యము నశించుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

స్మృతావపి అయమర్థః ఉపలభ్యతే-

శ్లో॥ యస్య నాహంకృతో భావః బుద్ధిర్యస్య న లిప్యతే।

హత్వాఽపి స ఇమాంల్లోకాన్ న హన్తి న నిబధ్యతే॥

భ. గీ. 18-17 ఇతి।

యస్య బ్రహ్మవిదోభావః సత్తాస్వభావ ఆత్మా న అహంకృతః అహంకారేణ తాదాత్మ్యాధ్యాసాతిశయాత్ అస్తర్భావితః। బుద్ధిలేపః సంశయః। తదభావే తైర్లోక్యపదేనాపి న బధ్యతే, కిముతాన్యేన కర్మణా ఇత్యర్థః। నను, ఏవంసతి వివిదిషాసంన్యాస ఫలేన తత్త్వజ్ఞానేనైవ ఆగామిజన్మనాం నివారితత్వాత్ వర్తమాన జన్మశేషస్య భోగమస్తరేణ నివారయితు మశక్యత్వాత్ కృతమనేన విద్వత్సంన్యాసప్రయాసేన ఇతి చేత్। మైవమ్, విద్వత్సంన్యాసస్య జీవన్ముక్తి హేతుత్వాత్। తస్మాత్ వేదనాయా యథా వివిదిషాసంన్యాసః ఏవం జీవన్ముక్తయే విద్వత్సంన్యాసః సంపాదనీయః। ఇతి విద్వత్సంన్యాసః ॥?॥

భావప్రకాశిక

స్మృతియందు గూడ (భగవద్గీతలో) ఈ అర్థము కనిపించుచున్నది.

శ్లో॥ 'యస్య నాహంకృతో భావః బుద్ధి ర్యస్య న లిప్యతే'

అని. 'ఏబ్రహ్మవేత్త యొక్క భావము, సత్తా స్వభావము, ఆత్మ అహంకార తాదాత్మ్యాధ్యాసాతిశయము వలన ఆచ్ఛాదితము కాదో, ఎవనికి బుద్ధిలేపము (అనగా సంశయము) లేదో (అహంకార తాదాత్మ్యాధ్యాస, సంశయములు) లేవో అతడు మూడులోకములను వధించినను బంధమునకు లోను కాడు (అసంగుడుకనుక). ఇక, ఇతరకర్మలచే బద్ధుడు కాడని వేరుగా చెప్ప నవసరము లేదు.

ఓయీ! ఇట్లయినచో! వివిదిషాసంన్యాసఫల మగు తత్త్వ

జ్ఞానముచేతనే ముందురాబోవు జన్మలు నివారించబడుటవలనను, వర్తమాన జన్మశేషము ప్రారబ్ధకర్మభోగము లేక, నివారించుటకు శక్యము కానందున, ఈ విద్య తస్మాన్మ్యసముతో పని యేమి? అని అనినచో అట్లుకాదు. విద్య తస్మాన్మ్యసము జీవన్ముక్తికి హేతువు, కనుక, తత్త్వజ్ఞానము కొరకు ఏవిధముగా వివిదిషాసంన్యాసము ఉపయోగపడుచున్నదో, అదేవిధముగా జీవన్ముక్తికొరకు విద్య తస్మాన్మ్యసము ఉపయోగించును. కావున, విద్య తస్మాన్మ్యసము స్వీకరింపదగినది. ఈవిధముగా విద్య తస్మాన్మ్యసము నిరూపింప బడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

అథ కా ఇయం జీవన్ముక్తిః? కిం వా తత్ర ప్రమాణమ్? కథం వా తత్సిద్ధిః? సిద్ధౌ వా కిం ప్రయోజనమ్? ఇతి చేత్ ఉచ్యతే- జీవతః పురుషస్య కర్తృత్వ భోక్తృత్వ సుఖ దుఃఖాది లక్షణః చిత్తధర్మః క్లేశరూపత్వాత్ బద్ధో భవతి, తస్య నివారణం జీవన్ముక్తిః।

భావ ప్రకాశిక

వివిదిషాసంన్యాస, విద్య తస్మాన్మ్యసములను రెంటిని నిరూపించిన తరువాత విద్య తస్మాన్మ్యసమునకు ప్రయోజనమగు జీవన్ముక్తిని స్వరూప, ప్రమాణ, సాధన, ఫలములచే ఉపపాదించుటకు శిష్యునియొక్క ప్రశ్నను ఉద్భావన చేయుచున్నారు.

అట్లయినచో ఈ జీవన్ముక్తి స్వరూప మేమి? అందు ఏది ప్రమాణము? ఎట్లు ఆ జీవన్ముక్తి సిద్ధించును (సాధనమేమి)? ఆ జీవన్ముక్తి సిద్ధించినను మనకు కలగు ప్రయోజనమేమి? అని ప్రశ్నించినచో ఇట్లు ప్రత్యుత్తరము ఈయబడుచున్నది-

పురుషుడు జీవించిఉండగా కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ, సుఖ దుఃఖ, కామాదిలక్షణమగు చిత్తధర్మము క్లేశరూప మగుటవలన

బంధము అగుచున్నది. దానిని నివారించుటయే జీవన్ముక్తి.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను అయం బంధః కిం సాక్షిణః నివార్యతే, కిం వా చిత్తాత్? నాద్యః; తత్త్వజ్ఞానేనైవ నివారితత్వాత్. స ద్వితీయః, అసంభవాత్. యథా తు జలాద్ ద్రవత్వం, వహ్నిర్వా ఉష్ణత్వం నివార్యేత తదా చిత్తాత్ కర్తృత్వాది నివారణసంభవః, స్వాభావికత్వం తు సర్వత్ర సమానమ్. మైవమ్, ఆత్యన్తిక నివారణ అసంభవేఽపి, అభిభవస్య సంభవాత్. యథా జలగతం ద్రవత్వం మృత్తికామేలనేన అభిభూయతే వహ్ని రౌష్ణ్యం మణిమన్త్రాదినా, తథా సర్వాః చిత్తవృత్తయాః యోగాభ్యాసేన అభిభవితుం శక్యన్తే.

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ఈ బంధము సాక్షినుండి నివారింపబడుచున్నదా? లేక చిత్తమునుండి నివారింపబడుచున్నదా? మొదటి వికల్పము సరి కాదు. తత్త్వజ్ఞానముచేతనే సాక్షికి బంధము నివారింపబడినది కదా! ఇక, రెండవ వికల్పమున, చిత్తమునుండి బంధమును వారించుట కుదరదు, అసంభవము కనుక. జలమునందు ద్రవత్వము, వహ్నియందు ఉష్ణత్వము నివారింపగలిగినచో అప్పుడు చిత్తమునుండి కర్తృత్వాది బంధనివారణము సాధ్యమగును. జలమునకు ద్రవత్వము, వహ్నికి ఉష్ణత్వము సహజమైనట్లు, చిత్తమునకు కర్తృత్వ, సుఖదుఃఖాదులు కూడ స్వభావమే కదా! నిజమే. అయినను, చిత్తమునుండి బంధము నివారించుట సంభవము కాకపోయినను, అభిభవము (అప్రతీతి) సంభవమగును. ఏ ద్రవత్వము మృత్తికామేలనముచేత అభియోక్త, ఔష్ణ్యము మణిమన్త్రాదులచే అ

సమస్త చిత్తవృత్తులు యోగాభ్యాసముచేత అభిభవించుటకు వీలు పడుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను ప్రాసాదం కర్మ కృతస్మి అవిద్యా తత్కార్యనాశనే ప్రవృత్తస్య తత్త్వజ్ఞానస్య ప్రతిబద్ధం కృత్వా స్వఫలదానాయ దేహేంద్రియాదికం అవస్థాపయతి। న చ సుఖదుఃఖాదిభోగః చిత్తవృత్తిభిర్విదా సంభవతి, అతః కథం అభిభవః ? మైవమ్, అభిభవసాధ్యాయాః జీవన్ముక్తిరపి సుఖాతిశయరూపత్వేన ప్రాసాద ఫల ఏవ అంతర్భావాత్।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ప్రాసాదకర్మ, సమస్తమైన అవిద్యా తత్కార్యములను నశింపజేయుటకు ప్రవృత్తమైన తత్త్వజ్ఞానమును ప్రతిబంధించి (ఫలమును ఇవ్వకుండా అపి) తన ఫలమును ఇచ్చుట కొరకై దేహేంద్రియాదులను నిలిపి ఉంచును. ఈ ప్రాసాదకర్మ ఫలమగు సుఖదుఃఖాదిభోగము చిత్తవృత్తిరహితముగ సంపాదించ శక్యము కాదు గాన, చిత్తవృత్తియొక్క అభిభవము జీవన్ముక్తిలో ఎట్లు సంభవించును? అట్లు కాదు. చిత్తవృత్తి అనుభవసాధ్యమగు జీవన్ముక్తి కూడ, సుఖాతిశయరూపమే గనుక, ప్రాసాదఫలమగు సుఖభోగములోనే అంతర్భవించును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

త్వర్తి కర్మైవ జీవన్ముక్తిం సంపాదయిష్యతి, మాభూత్ పురుషప్రయత్నః ఇతి చేత్ కృషివాణిజ్యాదావపి సమానః (పరిప్రశ్నః) పర్యనుయోగః। కర్మణః స్వయం మదృష్టరూపస్య దృష్టసాధనసంపత్తి మంతరేణ ఫలజననాసమర్థత్వాత్ అపేక్షితః కృష్యాదౌ పురుషప్రయత్నః ఇతి చేత్, జీవన్ముక్తావపి సమం సమాధానమ్.

భావప్రకాశిక

అట్లయినచో ప్రారబ్ధకర్మయే జీవన్ముక్తిని సంపాదించ పెట్టగలది గాన, యోగాభ్యాసలక్షణ పురుషప్రయత్నము అక్కర లేదు కదా? అని అనినచో అట్లు కాదు. వ్యవసాయము, వాణిజ్యము మొదలగు కర్మలందు గూడ, ఈప్రశ్న పురుషప్రయత్నమేల ? అనునది సమానమే అయి ఉన్నది. కర్మ, స్వయముగా అదృష్ట రూపమగుటచే దృష్టమగు ప్రాధనసంపత్తిని అపేక్షించును. దృష్ట సాధనసంపత్తి లేనిచో అదృష్ట కర్మ, ఫలమును కలిగించుటకు సమర్థము కాదు. కావున, కృషి, వాణిజ్యాదులందు పురుష ప్రయత్నము అవశ్యకమని అనినచో జీవన్ముక్తియందు గూడ సమాధానము సమానమే అయి ఉన్నది. పురుషప్రయత్నాపేక్ష కలదని చెప్పవచ్చును.

జీవన్ముక్తివివేకః

సత్యపి పురుషప్రయత్నే కృష్యాదౌ ఫలపర్యవసానం యత్ర న దృశ్యతే తత్ర ప్రబలేన కర్మాంతరేణ ప్రతిబంధః కల్ప నీయః। తచ్చ ప్రబలం కర్మ స్వానుకూల వృష్టిభావాది రూపాం దృష్టసామగ్రిం సంపాద్యైవ ప్రతిబంధాతి। స చ ప్రతి బంధః విరోధినా ప్రబలతరేణ ఉత్తంభకేన కారీరీష్ట్యాదిరూపేణ కర్మణా అపనీయతే। తచ్చ కర్మ స్వానుకూలాం వృష్టిలక్షణాం దృష్టసామగ్రిం సంపాద్యైవ ప్రతిబంధం అపనయతి।

భావప్రకాశిక

పురుషప్రయత్నమున్నను, ఒకప్పుడు కృష్యాదులు ఫలించుట కన్పడుటలేదు. అచట ప్రబలమైన మరియొక కర్మ ప్రతిబంధకముగా ఉన్నదని కల్పించవలయును (అనుకొన వలయును). ఆ ప్రబలకర్మ కూడ, తనకు అనుకూలమగు వర్షా

భావరూపమైన దృష్టసామగ్రి ద్వారా ప్రతిబంధించును. ఆ ప్రతిబంధముగూడ తనకు విరోధి యగు, తనకంటె ప్రబలమైన, ఉత్తేజకమైన కారీరీష్టి మొదలగు కర్మలచేత తొలగింపబడును. ఆ కర్మ తనకు అనుకూలమగు వర్షము అను దృష్టసామగ్రిని సంపాదించియే వర్షప్రతిబంధమును తొలగించుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

కిం బహునా ? ప్రాచీనకర్మణి అత్యంతభక్తేన భవతా యోగాభ్యాసరూపస్య పురుషప్రయత్నస్య వై యర్థ్యం మనసోఽపి చింతయితుం శక్యమ్.

భావప్రకాశిక

ఇన్ని మాటలేల? ప్రాచీనకర్మయందు పరమ భక్తుడవగు నీవు యోగాభ్యాసరూపమగు పురుషప్రయత్నమునకు వ్యర్థత్వమును మనస్సుచేత గూడ ఊహించుటకు శక్యము కాదు.

ప్రాచీనకర్మ, తప్పక ఫలమునిచ్చునని తలంచువాడవు, దృష్టసామర్థ్యముగల యోగాభ్యాసరూపమగు పురుషప్రయత్నము ఫలము నీయదని ఎట్లనగలవు ?

జీవన్ముక్తివివేకః

అథవా ప్రాచీనకర్మ యథా తత్త్వజ్ఞానాత్పరిబలం తథా తస్మాదపి కర్మణః యోగాభ్యాసః ప్రబలోఽస్తు.

భావప్రకాశిక

మరియొకపక్షము చెప్పబడుచున్నది. ప్రాచీనకర్మ, తత్త్వజ్ఞానముకంటె ప్రబలము అని నీవు అనుచున్నావు. అట్లే ఆ ప్రాచీనకర్మకంటె గూడ, యోగాభ్యాసము ప్రబలము అని ఏల అనుకొనరాదు?

జీవన్ముక్తివివేకః

తథా చ యోగినామ్ ఉద్దాలక వితహ్వప్రభృతినాం

స్వేచ్ఛయా దేహపరిత్యాగః ఉపపద్యతే।

భావప్రకాశిక

ప్రౌరబ్ధముకంటె గూడ యోగాభ్యాసాది రూపమగు శాస్త్రీయ యత్నము ప్రబలము. కనుకనే యోగవాసిష్ఠమున యోగులగు ఉద్దాలకుడు, వీతహవ్యుడు మొదలగువారు స్వేచ్ఛచే తమ దేహమును పరిత్యజించిరి అని వర్ణించుట ఉపపన్న మగుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యద్యపి అల్పాయుషా మస్మాకం తాదృశో యోగో న సంభవతి, తథాఽపి కామాది ధీవృత్తివిరోధమాత్రే కో నామ ప్రయాసః? యది శాస్త్రీయప్రయత్నస్య ప్రాబల్యం నాజ్ఞీ క్రియతే, తదా చికిత్సామారభ్య మోక్షశాస్త్రపర్యంతానాం సర్వేషా మానర్థక్యం ప్రసజ్యేత।

భావప్రకాశిక

ప్రాచీనులగు యోగీశ్వరులు యోగాభ్యాసబలముచేత బహు కాలము జీవించిరి గనుక, వారికి అట్టి యోగము సంభవమై యున్నది. అల్పాయుర్దాయము గల మనవంధివారికి అట్టి యోగము సంభవించుట దుర్బటము. అయినను, యోగసాధనచే కామము మొదలగు బుద్ధి (మనో) వృత్తులను నిరోధించుటలో ఏమి ప్రయాసము కలదు? శాస్త్రీయప్రయత్నమునకు ప్రాబల్య మును అంగీకరించనిచో చికిత్సాశాస్త్రము మొదలుకొని మోక్షశాస్త్ర పర్యంతము సర్వశాస్త్రములు వ్యర్థములు కావలసివచ్చును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నహి కాదాచిత్క కర్మఫల సంవాదమాత్రేణ దౌర్బల్య మాపాదితుం శక్యమ్; అస్యథా కాదాచిత్కం పరాజయం దృష్ట్వా సర్వైః భూపైః గజాశ్వాదిసేనా ఉపేక్ష్యేత।

భావప్రకాశిక

ఒకప్పుడు కృషివాణిజ్యాది లౌకికకర్మలందుగాని, చికిత్సా కారీరీష్ట్యాది శాస్త్రీయకర్మలందు గాని, ఫలము విసంవాదమును (లభించకపోవుట) పొందినంతమాత్రముచేత పురుషయత్నము నకు దౌర్బల్యమును ఆపాదించుట యుక్తము కాదు. అట్లు కానిచో ఎప్పుడోఒకప్పుడు పరాజయమును పొందిన రాజులు అందరును గజాశ్వాది సేనను ఉపేక్షించి ఉండెడివారు.

జీవన్ముక్తివివేకః

అతఏవ ఆనన్దబోధాచార్యా ఆహుః- 'న హి అజీర్ణభయాత్ ఆహారపరిత్యాగః, భిక్షుకభయాద్వా, స్థౌల్యనదిశ్రయణమ్, యూకాభయాద్వా ప్రావరణపరిత్యాగః' ఇతి। శాస్త్రీయస్య ప్రయత్నస్య ప్రాబల్యం వసిష్ఠ రామసంవాదే విస్పష్ట మవగమ్యతే। 'సర్వ మేవేహ హి సదా' ఇతి ఆరభ్య 'తదను తదపి అవచుచ్య సాధు తిష్ఠ' ఇత్యన్తేన గ్రన్థేన।

భావప్రకాశిక

ఇందువలననే ఆనందబోధాచార్యులు ఇట్లు చెప్పిరి- 'జీర్ణముకొదను భయముతో ఆహారమును పరిత్యజించుట గాని, బిచ్చగాండ్ర భయమువలన పొయ్యిమీద గిన్నె నెక్కించకపోవుట గాని, నల్లుల భయము వలన దుప్పటిని విడనాడుట గాని, ఉండదు కదా'. శాస్త్రీయప్రయత్నము ప్రబలము అను విషయము వసిష్ఠ రామ సంవాదమున 'సర్వ మేవేహ హి సదా' అని మొదలుకొని 'సాధు తిష్ఠ' అనువరకు గల గ్రంథముచేత విస్పష్టముగా తెలియజేయబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

వసిష్ఠః :-

శ్లో॥ 'సర్వ మేవేహ హి సదా సంసారే రఘునన్దన।

సమ్యక్ ప్రయత్నాత్ సర్వేణ పౌరుషాత్ సమవాప్యతే॥”

సర్వం పుత్ర విత్త స్వర్గలోక బ్రహ్మలోకాది ఫలమ్।
పౌరుషం పుత్రకామ్యేష్టి కృషి వాణిజ్య జ్యోతిష్టోమ బ్రహ్మ
పాసనాది లక్షణః పురుషప్రయత్నః।

భావప్రకాశిక

వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను- ‘ఓ రఘునందనా! శ్రీరామా! ఈ సంసారమున నిరంతరము అందరిచేతను చక్కగా ఆచరింపబడిన పురుషప్రయత్నము వలన సమస్తమైన ఫలము తప్పక లభించుచున్నది.

‘సర్వమ్’ అనగా పుత్రులు, ధనము, స్వర్గలోకము, బ్రహ్మలోకము మొదలగు ఫలము. పౌరుష మనగా పుత్రకామ్యేష్టి, వ్యవసాయము, వ్యాపారము, జ్యోతిష్టోమము, బ్రహ్మపాసన అనుష్ఠానలక్షణమగు పురుషప్రయత్నము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ ఉచ్ఛాత్రం శాస్త్రితం చేతి పౌరుషం ద్వివిధం స్మృతమ్।
తత్ర ఉచ్ఛాత్రం అనర్థాయ పరమార్థాయ శాస్త్రితమ్॥

ఉచ్ఛాత్రమ్ పరస్త్రీగమన పరద్రవ్యాపహరణాది। శాస్త్రితమ్ నిత్యనైమిత్తికానుష్ఠానాది, అనర్థః నరకః, అర్థేషు స్వర్గాదిషు పరమః మోక్షః పరమార్థః॥

శ్లో॥ అజాల్యా దల మభ్యస్తైః శాస్త్ర సత్సంగమాదిభిః।

గుణైః పురుషయత్నేన సోఽర్థః సంపాద్యతే హితః॥

అలం సంపూర్ణం సమ్యగిత్యర్థః। గుణైర్యుక్తేనైత్యధ్యాహరః। హితః శ్రేయోరూపః॥

భావప్రకాశిక

పౌరుషమనగా పురుషప్రయత్నము. ఉచ్ఛాత్రము, శాస్త్ర

విహితము అని ఇది రెండు విధములు. వానిలో ఉచ్ఛాస్త్రము శాస్త్రోల్లంఘనముచేసి చేయు ప్రయత్నము అనర్థముకొరకు అగును. శాస్త్రీయప్రయత్నము పరమార్థమును లభింపజేయును.

ఉచ్ఛాస్త్రమునకు ఉదాహరణము పరస్త్రీగమనము, పరద్రవ్యాపహరణము మొదలైనవి. శాస్త్రీతమునకు ఉదాహరణము నిత్య, నైమిత్తిక కర్మానుష్ఠానాదులు. అనర్థమనగా నరకము. పరమార్థము అనగా మోక్షము, స్వర్గాదిరూపమగు అర్థములలో శ్రేష్ఠమైనది.

బాల్యమునుండి చక్కగా అభ్యసింపబడిన హితోపదేశకము లగు శాస్త్రములచేతను, సాధుసంగములచేతను గుణవంతుడగు పురుషుడు ఏ అర్థమును సాధించుటకు ప్రయత్నించునో, శ్రేయోరూపమగు ఆ అర్థమును పొందినవాడు అగును.

అలం- సంపూర్ణముగా, చక్కగా అని అర్థము. గుణైః అనుచోట, 'యుక్తేన' అను పదమును అధ్యాహరణము చేయవలెను. హితః-శ్రేయోరూపము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్రీరామః-

శ్లో॥ ప్రాక్తనం వాసనాజాలం నియోజయతి మాం యథా।
మునే తథైవ తిష్ఠామి కృపణః కిం కరోమ్యహమ్॥ ఇతి।
వాసనా ధర్మాధర్మరూపా జీవగతాః సంస్కారాః।

వసిష్ఠః :-

శ్లో॥ అత ఏవ హి హే రామ శ్రేయః ప్రాప్నోషి శాశ్వతమ్।
స్వప్రయత్నోపనీతేన పౌరుషేణైవ నాన్యథా॥ ఇతి।

యతః వాసనాపరతంత్రో భవాన్ అత ఏవ హి సారతంత్ర్య నివారణాయ సోత్సాహసంపాదితః మనోవాక్కాయజన్యః పురుష వ్యాపారః అపేక్షితః।

భావప్రకాశిక

శ్రీరాముడు ప్రశ్నించుచున్నాడు- హే వసిష్ఠ మహామునీ! వెనుకటి జన్మయందలి వాసనాజాలము- సంస్కారసమూహము నన్ను ఎట్లు ప్రేరేపించుచున్నదో, అట్లే నడచుకొనుచున్నాను. నేను అవశుడను, దీనుడను. నేను ఏమి చేయుదును ?

వాసనలు అనగా ధర్మాధర్మరూపములగు జీవునియందలి సంస్కారములు.

వసిష్ఠుడు సమాధానము చెప్పుచున్నాడు- ఓ రామా! ఇందు వలననే నీ ప్రయత్నముతో సంపాదించబడిన ప్రబలమైన పురుష వ్యాపారముచేతనే శాశ్వతమగు శ్రేయస్సును, పరమ సుఖమును పొందుచున్నావు. మరియుకవిధముగ శ్రేయస్సును పొందజాలవు.

‘వాసనా పరతంత్రుడను’ అని నీవు ఎందువలన అంటివో ఆ కారణము వలననే ఆ పాతతంత్ర్యమును నివారించుకొనుట కొరకు నీ ఉత్సాహశక్తితో సంపాదించుకొనబడిన మనోవాక్కాయ జన్యమగు పురుషవ్యాపారము అపేక్షితము.

ఇప్పుడు చేయు ప్రబలపురుషప్రయత్నముచేత పూర్వ వాసనలను కార్యోన్ముఖముకాకుండునట్లు అరికట్టవచ్చును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ ద్వివిధో వాసనావ్యూహః శుభశ్చైవ అశుభశ్చ తే |
ప్రాక్తనో విద్యతే రాను ద్వయో రేకతరోఽథవా॥

కిం ధర్మాధర్మా వుభావపి త్వాం నియోజయతః ఉత ఏక తరః ఇతి వికల్పః | ఏకతరపక్షేఽపి శుభః అశుభో వా ఇతి తుర్థ సిద్ధో వికల్పః |

శ్లో॥ వాసనాఘన సిద్ధిన తత్రచే దపనీయసే |

తత్కృమేణాశు తేనైవ పదం ప్రాప్న్యసి శాశ్వతమ్॥

తత్ర తస్మిన్పక్షే తత్ తర్హి తేనైవక్రమేణ శుభవాసనాయా

ప్రాపితేనైవ ఆచరణేన ప్రయత్నాస్త ర నిరపేక్షేణ శాశ్వతంపదం
మోక్షమ్॥

భావప్రకాశిక

ఓ రామా ! 'పూర్వజన్మయందలి వాసనాసమూహము నన్ను నడిపించుచున్నది అని నీవు అంటివి. ఆ వాసనావ్యూహము శుభము, అశుభము అని రెండు తెరగులుగా నున్నది. ఆ రెండును నిన్ను ప్రేరేపించుచున్నవా, లేక ఆ రెంటిలో ఒక్కొక్కటి ప్రేరేపించుచున్నదా?

ధర్మాధర్మములు రెండును నిన్ను ప్రవర్తింపజేయుచున్నవా, లేక వానిలో ఒకటియే ప్రవర్తింపజేయుచున్నదా? అని వికల్పము. రెంటిలో ఒకటి ప్రవర్తింపజేయుచున్నది అను పక్షములో గూడ శుభవాసన గాని, అశుభవాసన గాని, ఏదియో ఒకటి అను వికల్పము అర్థసిద్ధము.

శుద్ధమైన శుభవాసనాసమూహముచేతనే ఆ ఏకతరపక్షమున అసన్మార్గమునుండి దూరముగా తీసికొనిపోబడినవాడవు అగుచో అప్పుడు శుభవాసనాప్రేరితమగు ఆచరణ చేతనే మరియుక ప్రయత్నము యొక్క అపేక్ష లేకయే, శాశ్వత పదమగు మోక్ష పదమును పొందగలవు.

తత్ర = ఆ ఏకతరపక్షమున, తత్ = తర్హి = అప్పుడు. తేనైవ క్రమేణ = శుభవాసనాప్రేరితమగు ఆచరణ చేతనే, మరియుక ప్రయత్నముయొక్క ఆవశ్యకత లేకుండా, శాశ్వతం పదమ్ = మోక్షమును అని అర్థము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ అథ చే దశుభో భావః త్వాం యోజయతి సంకటే।

ప్రాక్తనః తదసౌ యత్నాత్ జేతవ్యో భవతా స్వయమ్॥

భావః భావనా। తత్ తర్హి। యత్నః అశుభవిరోధి శాస్త్రీయ

ధర్మానుష్ఠానము. తేన=దానిచేత, స్వయం జేతవ్యః = నీ అంతట నీవే జయింపవలయును. యుద్ధమునందు మృత్యుముఖమున చిక్కికొనినవాడు మరియొక పురుషునిద్వారా మృత్యువునుండి జయింపబడినట్లు కాదు. అనగా తన అశుభవాసనలను స్వప్రయత్నము చేత తానే ఎదుర్కొని జయింపవలయును. ఆ యత్నము శాస్త్రీయ ధర్మానుష్ఠానము (దేవతోపాసన) అయి ఉండును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ శుభాశుభాభ్యాం మార్గాభ్యాం వహంతీ వాసనాసరిత్ ।

పౌరుషేణ ప్రయత్నేన యోజనీయా శుభే పథి॥

ఉభయపక్షే తు శుభభాగస్య ప్రయత్ననైరపేక్ష్యేఽపి అశుభ భాగం శాస్త్రీయ ప్రయత్నేన నివార్య శుభమేవ తస్య స్థానే సమాచరేత్ ।

శ్లో॥ అశుభేషు సమావిష్టం శుభేష్వేవావతారయేత్ ।

స్వమనః పురుషార్థేన బలేన బలినాం వర॥

10

అశుభేషు పరస్త్రిద్రవ్యాదిషు, శుభేషు శాస్త్రార్థ దేవతా ధ్యానాదిషు। పురుషార్థేన పురుషప్రయత్నేన। బలేన ప్రబలేన।

శ్లో॥ అశుభాచ్ఛాలితం యాతి శుభం తస్మా దపీతరత్ ।

జన్తోశ్చిత్తన్తు శిశువత్ తస్మాత్ తచ్ఛాలయేద్బలాత్॥

యథా శిశుః మృద్భక్షణాత్ నివార్య ఫలభక్షణే యోజ్యతే, మణిముక్తాద్యాకర్షణాత్ నివార్య కన్ధుకాద్యాకర్షణే యోజ్యతే, తథా చిత్తమపి సత్సంగేన తద్విపరీతవిషయాత్ నివారయితుం శక్యమ్ ।

భావప్రకాశిక

‘పూర్వజన్మవాసనాది శుభాశుభమార్గముల రెండితో ప్రవహించుచున్నచో పురుషప్రయత్నముచే అశుభమార్గమున

సంచరించు నదీప్రవాహమును శుభమార్గమునకు మరలించవలెను.

శుభాశుభ ఉభయవాసనాపారతంత్ర్య పక్షమునందైనచో శుభభాగము మెల్లగా మోక్షమువైపు ప్రసరించును గనుక, అశుభ భాగమును కదలించుటకు (మరలించుటకు) శాస్త్రీయ యత్నము అవసరము కాకపోయినను, అశుభభాగమును శాస్త్రీయ ప్రయత్నముతో ప్రవహించుటను ఆపి, ఆ అశుభవాసనాంశము యొక్క స్థానమున, శుభవాసనాంశమే దృఢముగా ప్రవహించునట్లు శుభకర్మలనే చేయవలెను.

బలవంతులలో శ్రేష్ఠుడైనవాడా ! నీ మనస్సు అశుభములగు పరస్త్రి, పరద్రవ్యాదులందు లగ్నమైనపుడు వేదాంత శాస్త్రార్థము నందు, శుభములగు శివ, విష్ణ్వాది దేవతాధ్యానాదులందును ఆ మనస్సును ప్రబలమగు పురుషప్రయత్నముతో ప్రవేశపెట్టుము. అశుభములు = పరదారగమన. పరద్రవ్యాపహరణాదులు, శుభములు = వేదాంత శాస్త్రార్థ బ్రహ్మవిచారము, శివ, విష్ణ్వాది ఉపాసనాదులు.

ప్రాణియొక్క చిత్తము అశుభమునుండి కదలించినచో శుభమువైపునకు కదలిపోవును. శుభమునుంచి కదలించినచో అశుభమువైపునకు వెడలును. కనుక, శిశువును వలె ఆ మనస్సును అశుభమునుండి శుభమువైపునకు ప్రయత్న విశేషముతో చలింప జేయవలెను.

శిశువు, మట్టిని తినునపుడు నివారించి, ఫలమును భక్షించు టలో మరల్చబడును. మణులు, ముత్యములు మొదలగువానిని లాగుచున్నవో నివారించి, బంతి మొదలగు ఆటవస్తువులను లాగుటకు ప్రేరేపింపబడును. అట్లే చిత్తమును గూడా, సత్సంగత్యముచే పరస్త్రిగమన పరద్రవ్యాపహరణాదులగు అశుభ విషయముల నుండి నివారించుట సాధ్యమగును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ సమతాసాన్త్య నేనాశు న ద్రాగితి శనై శ్శనైః।

పౌరుషేణ ప్రయత్నేన లాలయేత్ చిత్తబాలకమ్॥

చపలస్య పశోః బంధనస్థానే ప్రవేశనాయ ద్వౌ ఉపాయౌ భవతః। హరితతృణదర్శన కంఠాయనాదికం, వాక్పారుష్య దండాది భర్తనం చ। తత్ర ఆద్యేన సహసా ప్రవిశ్యతే, ద్వితీయేన ఇతస్తతః ఛావన్ శనైః శనైః ప్రవేశ్యతే। తథా శత్రు మిత్రాది సమత్వబోధనం, ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారాది పురుష ప్రయత్నశ్చ ఇత్యేతౌ ద్వౌ చిత్తశాన్త్యుపాయౌ। తత్ర ఆద్యేన మృదుయోగేన శీఘ్రం లాలయేత్, కింతు శనైః శనైః।

భావప్రకాశిక

చిత్తము అనగా మనస్సు, బాలకునివంటిది. దానిని శత్రు, మిత్ర, సమత్వబోధనము మొదలగు మృదూహయములచేత, శీఘ్రముగా పురుషప్రయత్నముచేత లాలించి, వశము చేసికొన వచ్చును. శీఘ్రముగా కాదుగాని, ప్రాణాయామ, ప్రత్యాహారాది పురుషప్రయత్నముచేత గూడ మెల్లమెల్లగా వశము చేసికొన వచ్చును. ఈ ఉపాయము లాలన కాదు గాని తాడన వంటింది.

చపలమగు పశువును బంధనస్థానమునకు తీసికొనివచ్చుటకు రెండు ఉపాయములు గలవు. పచ్చిగడ్డి చేతబట్టుకొని చూపుచు గోకుట మొదలగు పశువున కిష్టమైనపనులను జేయుచో ఆ పశువు వశమగును. మరియొక ఉపాయము వాక్పారుష్యము, దండాదు లతో బెదరించుట మొదలైనది. వానిలో మొదటి ఉపాయముచేత శీఘ్రముగా పశువు బంధన స్థానమును జేరును. రెండవ ఉపాయ ముతో ఇటునటు పరుగిడి మెల్లమెల్లగా ఎప్పటికో ప్రవేశపెట్టబడును. అట్లే చిత్తశాంతికి ఉపాయములు రెండు గలవు. శత్రు, మిత్రాది సమత్వ బోధనము మొదటిది, ప్రాణాయామ, ప్రత్యాహారాది

పురుషప్రయత్నము రెండవది. అందు మొదటిదగు మృదువైన ఉపాయముచే శీఘ్రముగా లాలించవలెను. రెండవదగు హఠ యోగముచే శీఘ్రముగా లాలించుట కాదు గాని, మెల్లమెల్లగా చిత్తమును వశము చేసికొనవచ్చును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ ద్రా గభ్యాసవశా ద్యాతి యదా తే వాసనోదయమ్।

తథా అభ్యాసస్య సాఫల్యం విద్ధి త్వమరిమర్దన॥ 13

మృదుయోగాభ్యాసవశాత్ శీఘ్రమేవ సద్వాసనోదయే సతి సాఫల్య మభ్యాసస్య మన్తవ్యమ్, న తు అల్పకాలేన అసంభావనా శఙ్కనీయా।

భావప్రకాశిక

మృదు రాజయోగాభ్యాసము వలన శీఘ్రముగా శుభ వాసనోదయము, నీకు ఎప్పుడు కలుగునో, హే శత్రుమర్దన! రామ! నీవు అప్పుడు అభ్యాసమునకు సఫలత్వము చేకూరినదని తెలిసికొనుము.

మృదుయోగాభ్యాసము వలన (ఒకప్పుడు) శీఘ్రముగానే శుభవాసనోదయము కలుగగా నీ యోగాభ్యాసయత్నము సఫల మైనదని తలంచుము. అచిరకాలములోనే శుభవాసనోదయము కలిగినచో అది సంభవము కాదు అని శంకించరాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ సందిగ్ధాయామపి భృశం శుభామేవ సమాహర।

శుభాయాం వాసనావృద్ధౌ తాత దోషో న కశ్చన॥ 14

శుభవాసనాభ్యస్యమానా సంపూర్ణా న వా ఇతి యదా సందేహః తదాఽపి శుభాం అభ్యసేదేవ! తద్యథా సహస్రజపే ప్రవృత్తస్య దశమే శతసంఖ్యా యదా సందిగ్ధా తదా పునరపి శతం జపేత్, అసంపూర్ణా సంపూర్తిః భవిష్యతి, సంపూర్ణా తు

తద్వృద్ధ్యో న సహస్రజపో దుష్యతి, తద్వత్ |

భావప్రకాశిక

మృదుయోగముచే శుభవాసనాభ్యాసము సంపూర్ణమైనదా, లేదా? అను సందేహము కలిగినపుడు ఇంకను శుభవాసనను మిక్కిలి అభ్యసించుచునే ఉండవలెను. వత్సా! శుభవాసనావృద్ధిలో దోష మెద్దియు లేదు.

ఎట్లనగా, సహస్రమంత్రజపమునకు ప్రవృత్తుడైనవాడు పదియవ శతసంఖ్య దగ్గర సందేహము వచ్చినచో మరల నూరు మారులు మంత్రజపము చేయవలయును. ఇదివరకు తొమ్మిది వందలే చేసి సహస్రసంఖ్య పూర్తికానిచో ఇప్పుడు పూర్తియై సఫలమగును. ఇదివరకే సహస్రము చేసి ఉన్నచో ఇప్పుడు మరల మరియొక నూరుమార్లు జపము చేసి సహస్రసంఖ్యకు వృద్ధిని సాధించినను సహస్రమంత్రజపమునకు ఎట్టి దోషము వాటిల్లదు. అట్లే సందిగ్ధ సమయమున, శుభవాసనలు వృద్ధి చేసికొనుటలో దోషము లేదు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ అవ్యుత్పన్న మనా యావత్ భవాన్ అజ్ఞాతతత్త్వదః |

గురుశాస్త్రప్రమాణైస్తు నిర్ణీతం తావదాచర॥

శ్లో॥ తతః పక్వకషాయేణ నూనం విజ్ఞాతవస్తునా |

శుభోఽప్యసౌ త్వయా త్యాజ్యః వాసనౌఘో నిరోధినా॥

భావప్రకాశిక

నీవు, ఎంతవరకు బ్రహ్మత్మైక్యవిచారమునందు నిపుణుడవు కావో, ఎంతవరకు అద్వైత బ్రహ్మత్మస్వరూపము అనుభవము లోనికిరాదో అంతవరకు గురు, శాస్త్ర ప్రమాణములచే నిర్ణయించబడినదానిని ఆచరింపుము, మోక్షసాధనాభ్యాసము చేయుము.

పిమ్మట, ప్రతిబంధకములగు రాగాది వాసనలు క్షీణించగా

దృఢ అపరోక్ష ఆత్మానుభవము కలుగును, నిశ్చయము. అప్పుడు ఈ శుభవాసనాసముదాయమును గూడ, మనోవ్యధ లేకుండా (సంకోచము లేకుండా) వదలిపెట్టవలయును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ య దతిసుభగం ఆర్యసేవితం త

చుభ మనుస్మత్య మనోజ్ఞభావబుద్ధ్యా
అధిగమయ పదం సదా విశోకం

తదను తదప్యవముచ్య సాధు తిష్ఠ॥

స్పష్టోఽర్థః । తస్మా ద్యోగాభ్యాసేన కామాద్యభిభవ
సంభవాత్ జీవన్ముక్తౌ న వివదితవ్యమ్।

భావప్రకాశిక

విజ్ఞాడవగు ఓ రామా! సత్పురుషులు సేవించిన అతిమనోహరమైన శుభమగు ఈ మనస్సును అంతఃకరణశుద్ధితో అనుసరించి ఎల్లపుడు శోకరహితమగు అద్వైత ఆత్మతత్త్వపదమును పొందింపజేయుము. అద్వైత బ్రహ్మయందు చిత్తమును స్థిరముగా నిలుపుము. పిమ్మట, వృత్తిరూపమగు మహావాక్య తత్త్వజ్ఞానమును గూడ అభినివేశము లేకుండ వదలిపెట్టి, సాధు తిష్ఠ=అద్వైత బ్రహ్మస్వరూపుడవుగా ఉండుము అని వసిష్ఠునిచే శ్రీరామునకు ఉపదేశింపబడెను. కనుక, యోగాభ్యాసముచేత ప్రాసాదకర్మయొక్క అభిభవము గూడ (దీపము తెచ్చుటచేత చీకటికివలె) తిరస్కారము

“దీపాయనేన తమసః తిరస్కారఇవ”

సంభవమైనందున, జీవన్ముక్తిని గురించి వివాదము యుక్తము కాదు.

ఇది జీవన్ముక్తి స్వరూపము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్రుతిస్మృతివాక్యాని జీవన్ముక్తిసద్భావే ప్రమాణాని తాని చ కఠవల్క్యాదిషు పఠన్తి - 'విముక్తస్య విముచ్యతే' 5-1 ఇతి కఠవల్క్యామ్ జీవన్నేవ దృఢబంధనాత్ కామాదేః విశేషేణ ముక్తస్సన్ దేహపాతే భావి బన్ధాత్ విశేషేణ ముచ్యతే

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తి కలదు అనుటలో శ్రుతి, స్మృతి వాక్యములు ప్రమాణములు. అవి ఎవ్వి అనగా కఠవల్క్య మొదలగు ఉపనిషత్తు లందు

'విముక్త శ్చ విముచ్యతే'

అని పఠించుచున్నారు. బ్రతికి ఉండగానే దృఢబంధనమగు కామాదులయొక్క విశేషముచే ముక్తుడగుచు దేహపతనానంతరము రాబోవు బంధమునుండి విశేషముగా ముక్తు డగుచున్నాడు అని భావము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

వేదనాత్ ప్రాగపి శమ దమ్యాది సంపాదనేన కామాదిభ్యః ముచ్యత ఏవ తథాఽప్యి ఉత్పన్నానాం కామాదీనాం తత్ర ప్రయ త్నేన నిరోధః; అత్ర తు ధీవృత్త్యనునయమాత్రాత్ అనుత్పత్తి రేవ; తతః విశేషేణేత్యుచ్యతే తథా ప్రలయే దేహపాతే సతి కించిత్కాలం భావిదేహబోధాత్ ముచ్యతే అత్ర తు ఆత్యన్తికో మోక్షః ఇతి అభిప్రేత్య విశేషేణేత్యుక్తిమ్

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వము గూడ, శమ దమాది సాధన సంపాదనచే కామాదులనుండి విడివడుచునే యున్నాడు. అట్లయినను అపుడు ఉత్పన్నములైన కామాదివృత్తులను కార్య కారులు కాకుండునట్లు ప్రయత్నముతో నిరోధించుట జరుగు

చున్నది. తత్త్వజ్ఞానానంతరము కామాది బుద్ధివృత్తులు ఉదయించనే ఉదయించవు. కనుక ఆ కామాదుల అనుత్పత్తియే పూర్వముకంటె విశేషముగ జీవన్ముక్తి సమయమున చెప్పబడుచున్నది. అట్లే ప్రళయకాలమునందు గూడ, ఒకదేహము వీడిన తరువాత మరియొక దేహము స్వీకరించులోపల కొంతకాలము రాబోవు దేహబంధము నుండి ముక్తుడగుచున్నాడు. జీవన్ముక్తి యందైనచో కామాదులయొక్క ఆత్యంతిక మోక్షము ఉండును అను అభిప్రాయముతే 'విశేషేణ' అను పదము ప్రయుక్తమైనది.

జీవన్ముక్తివివేకః

బృహదారణ్యకే పఠ్యచే-

శ్లో॥ 'యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యేస్య హృది శ్రితాః।

అథ మర్త్యోఽమృతో భవ త్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్నుతే'।

4-4-7. ఇతి।

శ్రుత్యంతరేఽపి- 'సచక్షు రచక్షురివ సకర్ణోఽకర్ణ ఇవ, సమనా అమనా ఇవ సప్రాణోఽప్రాణ ఇవ' ఇతి।

భాషప్రకాశిక

బృహదారణ్యకమున, అధ్యేతలచే ఇట్లు పఠింపబడుచున్నది-

"యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యేఽస్య హృది శ్రితాః।

అథ మర్త్యోఽమృతో భవత్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్నుతే॥"

ఈ ముక్తువుయొక్క హృదయమును ఆశ్రయించిన కోరికలు అన్నియు, ఎప్పుడు విడివడుచున్నవో, అప్పుడు ముముక్షువగు ఆ మర్త్యుడు (మనుష్యుడు) కైవల్యముక్తిని (బ్రహ్మత్మస్వరూపమగు అమృతత్వమును) పొందుచున్నాడు. ఇచటనే మరియొక దేహము ఉండగనే బ్రహ్మను పొందుచున్నాడు. దేహపాతానంతర్యముతో పని లేదు. ఇది జీవన్ముక్తి ప్రమాణశ్రుతి.

మరియొక శ్రుతియందు గూడ-

“సచక్షు రచక్షురివ సకర్ణోఽకర్ణ ఇవ సమనా అమనా ఇవ
సప్రాణోఽప్రాణ ఇవ।”

అను శ్రుతియందు గూడ, ‘ఇవ’ శబ్ద వ్యత్యయముతో, అనగా
‘అచక్షుః సచక్షురివ’ అను రీతిగా చక్షుస్సు లేకపోయినను, చక్షు
రింద్రియము కలవానివలెను, చెవి లేనివాడు చెవి కలవానివలెను,
మనస్సు లేనివాడు మనస్సు కలవానివలెను, ప్రాణము లేనివాడు
ప్రాణము కలవానివలెను లోకదృష్టితో కన్పడును అని జీవ
న్ముక్తుడు వర్ణింపబడి ఉన్నాడు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఏవ మన్యత్రా ప్యుదాహర్యమ్। స్మృతిషు జీవన్ముక్తిః
స్థితప్రజ్ఞ భగవద్భక్త గుణాతీత బ్రాహ్మణాతివర్ణాశ్రమ్యాది
నామభి స్తత్ర తత్ర వ్యవహ్రియతే। వసిష్ఠ రామసంవాదే
‘నృణాం జ్ఞానై కనిష్ఠానాం’ ఇత్యారభ్య, ‘సత్కించి దవశిష్యతే’
ఇత్యనేన గ్రన్థేన జీవన్ముక్తిః పఠ్యతే।

భావప్రకాశిక

స్మృతులందు జీవన్ముక్తుడు స్థితప్రజ్ఞుడు, భగవద్భక్తుడు,
గుణాతీతుడు (భగవద్గీత), బ్రాహ్మణుడు, అతివర్ణాశ్రమి
మొదలగు నామములచే అచ్చటచ్చట వ్యవహరింపబడుచున్నాడు.
వసిష్ఠ, రామ సంవాదమునందు ‘నృణాం జ్ఞానై కనిష్ఠానామ్’ అను
శ్లోకము మొదలుకొని ‘సత్కించిదవశిష్యతే’ అని పరిసమాప్తమగు
గ్రంథముచేత జీవన్ముక్తుడు వర్ణింపబడి ఉన్నాడు.

జీవన్ముక్తివివేకః

వసిష్ఠః :-

శ్లో॥ నృణాం జ్ఞానై కనిష్ఠానాం ఆత్మజ్ఞానవిచారిణామ్।
సా జీవన్ముక్త తోదేతి విదేహోన్ముక్త తేవ యా॥

భా. ప్ర. 8]

జ్ఞానైకనిష్ఠత్వం లౌకిక వైదిక కర్మత్యాగః! దేహేంద్రియ సదసద్భావమాత్రేణ ముక్తిర్ద్యయస్య విశేషః న తు అనుభవతః; ద్వైతప్రతీతేః ఉభయత్రాభావాత్।

శ్రీరామః :-

శ్లో॥ బ్రహ్మన్విదేహముక్తస్య జీవన్ముక్తస్య లక్షణమ్।
బ్రూహి యేన తద్దైవాహం యతే శాస్త్రజయా దృశా॥

భావప్రకాశిక

వసిష్ఠుడు చెప్పుచున్నాడు- జ్ఞానైకనిష్ఠులు, ఆత్మజ్ఞాన విచారణశీలురు అగు మనుష్యులకు ఆ జీవన్ముక్తత్వము ఉదయించును. ఆ జీవన్ముక్తి కూడ, విదేహముక్తివలెనే ఉండును.

జ్ఞానైకనిష్ఠత్వమనగా లౌకిక, వైదిక కర్మత్యాగము. దేహేంద్రియములు ఉండుట, లేకపోవుట- ఇంతమాత్రమే జీవన్ముక్తి, విదేహముక్తుల రెంటికి గల భేదము; అనుభవమునందు భేదము లేదు. ఏలననగా, రెండు ముక్తులందును ద్వైతజ్ఞానము ఉండదు.

శ్రీరాముడు అడుగుచున్నాడు- ‘ఓ బ్రహ్మర్షి! విదేహ ముక్తునకును, జీవన్ముక్తునకును లక్షణములు చెప్పుడు. నేను శాస్త్ర దృష్టితో అట్లు ఉండుటకు ప్రయత్నింతును.

జీవన్ముక్తివివేకః

వసిష్ఠః :-

శ్లో॥ ‘యథాస్థిత మిదం యస్య వ్యవహారవతోఽపి చ।
అస్తంగతం స్థితం వ్యోమ స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥’

ఇదం ప్రతీయమానం గిరినదీసముద్రాదికం జగత్ ప్రతి పత్తుః దేహేంద్రియవ్యవహారేణ సహ మహాప్రళయే పరమేశ్వరేణ ఉపసంహృతం సత్ స్వరూపోపమర్దేన అస్తంగతం భవతి।

భావప్రకాశిక

వసిష్ఠుడు పలికెను- పరిదృశ్యమానమగు ఈ గిరి, నదీ, సముద్రాదికము, దేహేంద్రియ వ్యవహారముతోసహా ఎవనికి అదర్శనమగునో, కేవలము చిదాకాశస్వరూపమే మిగిలియుండునో అతడు జీవన్ముక్తుడు అని చెప్పబడుచున్నాడు.

కన్నడునట్టి ఈ గిరి, నదీ, సముద్రాదికమైన జగత్తు తెలిసికొనువానియొక్క దేహేంద్రియవ్యాపారసహితముగా, మహాప్రళయమున పరమేశ్వరునిచే ఉపసంహరింపబడినదై స్వరూపనాశముచేత అగోచరము అగును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

అత్ర తు న తథా, కింతు విద్యత ఏవ దేహేంద్రియాది వ్యవహారః గిరినద్యాదికం చ పరమేశ్వరేణ అనుపసంహృతత్వాత్, యథాపూర్వం అవతిష్ఠమానం సత్ సర్వైః అన్యైః ప్రాణిభిః విస్పృష్టం అవలోక్యతే! జీవన్ముక్తస్య తత్ప్రత్యాయకధీవృత్త్యభావాత్ సుషుప్తావివ సర్వం అస్తంగతం భవతి! స్వయం ప్రకాశమానం చిత్త్వోన్మేయకేవలం అవశిష్యతే! బద్ధస్య సుషుప్తా తాత్కాలికధీవృత్తి అభావసామ్యేఽపి భావిధీవృత్తిబీజస్య సద్భావాత్ న జీవన్ముక్తత్వమ్!

శ్లో॥ నోదేతి నాస్తమాయాతి సుఖే దుఃఖే ముఖప్రభా!

యథాప్రాప్తే స్థితి ర్యస్య స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తి యందైనచో అట్లు కాదు. ఇకనేమనగా, దేహేంద్రియాదివ్యవహారము, గిరి, నదీ, సముద్రాదికము పరమేశ్వరునిచేత ఉపసంహారము చేయబడలేదు. పూర్వము వలెనే అవి, ఉంటున్నవి, ఇతర ప్రాణులచే విస్పృష్టముగా చూడబడుచున్నవి. జీవన్ముక్తునకు ఆ యా విషయములకు అవభాసకమగు బుద్ధి

వృత్తి, సుషుప్తి యందువలె లేకుండును. స్వయంప్రకాశమాన మగు చిదాకాశము మాత్రమే జ్ఞాని యగు జీవన్ముక్తునకు మిగిలి ఉండును. సుషుప్తి యందు తాత్కాలిక ధీవృత్తి యొక్క అభావము సమానమైనను, తిరిగి జాగ్రద్దశలో కలుగు ధీవృత్తి సంస్కారము మిగిలియుండును. కనుక, సుషుప్తునకు జీవన్ముక్తి త్వము లేదు.

జీవన్ముక్తుని ముఖకాంతి ఉదయించదు, తరిగిపోదు. హఠ విషాదములు ఉండవు. ప్రౌరబ్ధకర్మాపాదితమగు సుఖ, దుఃఖభోగ సంపాదకమగు విషయసన్నిధానము మాత్రము ఉండును. ప్రౌరబ్ధకర్మభేదముచే విషయభేదము ఆ జీవన్ముక్తునందు చూడబడును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ముఖప్రభా హర్షః। చందనసత్కారాది సుఖే ప్రాప్తేఽపి సంసారిణ ఇవ హర్షః నోదీయతే। అస్తమయః దైన్యమ్। ధనహాని ధిక్కారాది దుఃఖే ప్రాప్తేఽపి న దీనో భవతి। ఇదానీంతన స్వప్రయత్న విశేష మస్తరేణ ప్రౌరబ్ధకర్మాపాదిత పూర్వ ప్రవాహగత భిక్షాన్నాదికం యథాప్రాప్తం తస్మిన్స్థితిః దేహరక్షా। సమాధిదార్ఢ్యేన స్రక్చందనాది ప్రతీత్యభావాత్। కదాచిత్ వృత్థాన దశాయాం ఆపాతతః ప్రతీతావపి వివేకదార్ఢ్యేన హియో పాదేయత్వ బుద్ధ్యభావాత్ హర్షాదిరాహిత్యం ఉపపద్యతే।

భావప్రకాశిక

‘ముఖప్రభా’ అనగా హర్షము. చందనసత్కారాది సుఖము ప్రాప్తమైనను సంసారిజనునకు వలె హర్షము (ఉప్పొంగిపోవుట) కలుగనేరదు. ‘అస్తమయము’ అనగా దైన్యము. ధనహాని, ధిక్కారాది దుఃఖహేతువు ప్రాప్తమైనను దీసుడు కాడు. భిక్షాన్నాది కము కూడ అతనియందుఇప్పటి ప్రయత్న విశేషమువలన కాక,

ప్రపంచకర్మాపాదిత పూర్వవాసనాబలముచేతనే వానికి పూర్వము వలె ప్రాప్తమగును, ఆ స్థితి దేహరక్షార్థము అయి ఉన్నది. సమాధియొక్క దృఢాభ్యాసముచే స్రవ్యందనాది విషయములు మనోవృత్తిగోచరములు కావు. ఒకప్పుడు వ్యుత్థానదశయందు దేహస్ఫురణ వచ్చినమీదట ఆపాతముగా విషయములు ప్రతీతమైనను, దృఢవివేక ముండుటచే ఇది హేయము అని కాని, ఇది ఉపాదేయము అని కాని, బుద్ధి కలుగదు. కనుక, హర్షాది రాహిత్యము జీవన్ముక్తినియందు ఉపపన్నము అగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యో జాగర్తి సుషుప్తిస్థో యస్య జాగ్రన్ న విద్యతే।

యస్య నిర్వాసనో బోధః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

చక్షురాదీంద్రయాణాం స్వస్వగోళకేషు అవస్థానేన ఉపరత్యభావాత్ జాగర్తి। మనోవృత్తిరహితత్వాత్ సుషుప్తిస్థః। అతఏవ 'ఇన్ద్రియై రర్థోపలబ్ధిః' ఇత్యేతస్య జాగరణలక్షణస్య అభావాత్ జాగ్రత్ స విద్యతే। సత్యపి బోధే జాయమానః బ్రహ్మత్వాభిమానాదిభిః భోగార్థాపాదిత కామాదిభిశ్చ ధీదోషః, వాసనావృత్తిరాహిత్యేన తద్దోషాభావాత్ నిర్వాసనత్యమ్।

భావప్రకాశిక

ఎవరు సుషుప్తియందున్నను మేల్కొనుచున్నాడో, ఎవనికి జాగ్రదవస్థ లేదో, ఎవని జ్ఞానము వాసనారహితమో, అతడు జీవన్ముక్తుడు అని చెప్పబడుచున్నాడు.

చక్షువు, శ్రోత్రము మొదలగు ఇంద్రియములు తమ తమ గోళకములందు ఉండుటచేత, నిర్వ్యాపారము లేదుగనుక (విషయ సన్నికర్ష ఉండును గనుక) మేల్కొని ఉన్నాడు. మనస్సు, చక్షురాదులతో చేరనందున, విషయాకారవృత్తి కలుగదు గనుక, సుషుప్తిస్థుడు అని చెప్పబడుచున్నాడు. ఇందువలననే

‘ఇంద్రియైః అర్థోపలబ్ధిః జాగరితమ్।’

ఇంద్రియములతో విషయమును మనస్సు గ్రహించుట అను ఈ జాగ్రదవస్థానక్షణము లేదు గనుక, అతనికి జాగృతి లేదు. కొందరికి జ్ఞానము కలిగినను, ‘నేను బ్రహ్మవేత్తను’ అను అభిమానము ఉండును. మరికొందరు భోగార్థము కామాది దోషములకు లోనగుదురు (సౌభరి మొదలగువారు). ఈ ధీదోషము వాసనారూపము. ఇట్టి వాసన కూడ లేకుండ, జ్ఞానసంపన్నుడగువాడు జీవన్ముక్తుడు. జీవన్ముక్తుడు వృత్తిరాహిత్యము సంపాదించుకొనుటచేత ఆ ధీదోషము లేదుగాన, వాని జ్ఞానము నిర్వాసనము. అనగా, వాసనారహితము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ రాగద్వేషభయాదీనా మనురూపం చరన్నపి।

యోఽస్తర్వోమవ దత్యచ్ఛః స జీవన్ముక్తి ఉచ్యతే॥

రాగానురూపం భోజనాదిప్రవృత్తిః। ద్వేషానురూపం బౌద్ధ కాపాలికాదిభ్యః విముఖత్వమ్। భయానురూపం సర్వవ్యాఘ్రాదిభ్యః అపసర్పణమ్। ఆదిశబ్దేన మాత్స్ర్యానురూపం ఇతర యోగిభ్యః ఆదికేన సమాధ్యనుష్ఠానమ్। సత్యపి వ్యుత్థానదశాయాం ఈదృశా చరణే పూర్వాభ్యాసేన ప్రాపితే విశ్రాంతచిత్తస్య కలుష్య రహితత్వాత్ అత్యచ్ఛత్వమ్। యథా వ్యోమ్ని ధూమ ధూలి మేఘాదియుక్తేఽపి నిర్లేపస్వభావత్వాత్ అతిశయేన స్వచ్ఛత్వం తద్వత్।

భావప్రకాశిక

రాగము, ద్వేషము, భయము, మాత్స్ర్యము మొదలగు వానికి తగినట్లుగా (లోకదృష్టిలో) నడచుకొనుచున్నను ఆంతరమున ఆకాశమువలె అతి స్వచ్ఛముగా ఎవడు ఉండునో, అతడు జీవన్ముక్తుడని చెప్పబడును.

రాగమునకు తగినట్లుగా ఆచరణము భోజనాదులయందు

ప్రవృత్తి అయి ఉన్నది. దోషానుగుణముగా ప్రవృత్తి, బౌద్ధ కాపాలికాదులకు విముఖుడుగా నుండుట అయి ఉన్నది, భయాను గుణమైన ఆచరణము సర్వవ్యాఘ్రాదులనుండి తప్పుకొనుట. 'ఆది' శబ్దముచే మాతస్య్యానుగుణమగు ప్రవృత్తిని గ్రహించ వలెను. కొందరు యోగులు ఇతర యోగులు కంటె ఆధిక్యమును చూపుటకు ఎక్కువ కాలము సమాధ్యనుష్ఠానము చేయుదురు. వృత్తానదశయందు (దేహస్ఫురణానంతరము) ఇటువంటి ఆచరణము పూర్వాభ్యాసముచే ప్రాప్తమగును. విశ్రాంత చిత్తునకు వాసన లేనందునను, వృత్తిరాహిత్యము వలనను అంతఃకరణము స్వచ్ఛస్వభావముతోనే ఉండును. ఆకాశము, పొగ, దుమ్ము, మేఘము, మంచు మొదలగువానితో గూడి ఉన్నను, నిర్లిప్త స్వభావముతోనే ఉండును. అట్లే, జీవన్ముక్తుడు నిర్లిప్తుడై ఉండును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ యస్య నాహంకృతో భావో బుద్ధిః యస్య న లిప్యతే ।

కుర్వతోఽకుర్వతో వాఽపి స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

పూర్వార్థం విద్యత్సంన్యాసప్రస్తావే వ్యాఖ్యాతమ్ । లోకే బద్ధస్య పురుషస్య శాస్త్రీయం కర్మ కుర్వతః 'అహం కర్తా' ఇతి చిదాత్మా అహంకృతో భవతి । 'భావి స్వర్గం ప్రాప్స్యమి' ఇతి హర్షేణ బుద్ధిః లిప్యతే । అకుర్వతస్తు 'త్యక్తవానస్మి' ఇతి అహం కృతత్వమ్ । స్వర్గఅలాభవిషాదః లేపః । ఏవం ప్రతిషిద్ధకర్మణి లోకికకర్మణి చ యథాసంభవం యోజనీయమ్ । జీవన్ముక్తిస్య తు తాదాత్మ్యాధ్యాసాభావాత్ హర్షాద్భావాచ్చ న దోషద్వయమ్ ।

శ్లో॥ యస్మా న్నో ద్విజతే లోకః లోకా న్నో ద్విజతే చ యః ।

హర్షామర్షభయా న్ముక్తిః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

అధిక్షేప తాడనాదౌ అప్రవృత్తత్వాత్ తస్మాత్ లోకః

నోద్విజతే! అతఏవ ఏతస్మిన్ లోకస్యాపి అధిక్షేపాద్యప్రవృత్తేః,
కస్యచిత్ దుష్టస్య తత్ప్రవృత్తావపి ఏతచ్ఛిత్తే తాదృగ్వికల్ప
అనుదయాచ్చ అయమపి నోద్విజతే ।

భావప్రకాశిక

ఎవని చిదాత్మ, అహంకారాధ్యాసమునకు లోను కాదో, ఎవని
బుద్ధి, హర్ష విషాదములకు లోను కాదో, అతడు శాస్త్రీయ కర్మను
చేయుచున్నను, చేయకపోయినను, జీవన్ముక్తుడు అని చెప్ప
బడును.

పూర్వార్థము విద్వత్సంన్యాసప్రకరణమున వ్యాఖ్యానము
చేయబడినది. లోకమునందు బద్ధ పురుషుడు శాస్త్రీయ కర్మను
ఆచరించి 'నేను కర్తను' అని అహంకార తాదాత్మ్యాధ్యాస కలవాడు
అగును. భవిష్యత్కాలమున 'నేను స్వర్గమును పొందగలను' అని
హర్షముతో అతని బుద్ధి, లేపమును పొందును. చేయకపోయినచో
(శాస్త్రీయకర్మను) ఆ కర్మలను 'నేను వదలిపెట్టితిని' అని
భావించును. స్వర్గము రానందున, బుద్ధిలో విషాదము జనించును.
ఇట్లే, ప్రతిషిద్ధ కర్మలను, లౌకిక కర్మలను ఆచరించినపుడు,
ఆచరించనపుడు గూడ 'తనకు నరకముప్రాప్తింబడును' అని లౌకిక
కర్మలను ఆచరించునపుడు 'తనకు ప్రయోజనము చేకూరలే'దని
చేసినప్పుడు హర్షమునకు, చేయనప్పుడు విషాదమునకు గురి
యగును. జీవన్ముక్తునకై నచో, అహంకార తాదాత్మ్యాధ్యాస లేదు
గనుక, హర్షవిషాదములు ఉండవు. కావున, వెనుక చెప్పిన రెండు
దోషములు జీవన్ముక్తునకు వర్తించవు.

ఎవరివలన లోకము భయమును, కలవరమును పొందదో,
రాగమువలన ఎవ్వడు కలత నొందడో, హర్ష, అమర్ష, భయముల
నుండి విడివడినవాడో, అతడు జీవన్ముక్తుడు అని చెప్పబడును.

జీవన్ముక్తుడు ఇతరులను అధిక్షేపించడు. తాడనమునందు
గూడా ప్రవృత్తుడు కాడు. కనుక, లోకము అతనిని చూచి

భయపడదు. లోకము కూడ అతనిని అధిక్షేపించదు, బాధించదు. ఎవరో దుర్జనుడొక్కడు అట్లు ప్రవర్తించినను, అతని చిత్తము నందు అమర్షము కాని, భయము కాని, ఉదయించదు. కనుక, జీవన్ముక్తుడు నిర్వికారుడుగానే ఉండును, కలత నొందడు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ శాస్త్రసంసారకలనః కలావానపి నిష్కలః।

యః సచిత్తోఽపి నిశ్చిత్తః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

శత్రుమిత్ర మానావమానాది వికల్పాః సంసారకలనాః శాస్త్రాయస్య సః। చతుష్షష్టివిధాః కలాః, తత్సద్భావేఽపి తదభిమానవ్యవహారయోః అభావాత్ నిష్కలత్వమ్। చిత్తస్య స్వరూపేణ సద్భావేఽపి వృత్త్యనుదయాత్ నిశ్చిత్తత్వమ్। నిశ్చిన్తేతి పారేవాసనావశాత్ ఆత్మధ్యానవృత్తిసద్భావేఽపి తౌకికవృత్త్యభావాత్ నిశ్చిన్త త్వమ్।

శ్లో॥ యః సమస్తార్థజాతేషు వ్యవహర్యపి శీతలః।

పరార్థేష్వివ పూర్ణాత్మా స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

పరగృహే వివాహోత్సవాదౌ స్వయం గత్వా తత్ప్రీత్యై తదీయకార్యేషు వ్యవహరన్నపి లాభాలాభయోః హర్షవిషాదరూపం బుద్ధిసంతాపం న ప్రాప్నోతి, యథా ఏవం అయం ముక్తః స్వకార్యేఽపి శీతలః। న కేవలం సంతాపాభావాత్ శీతలత్వం, కింతు పూర్ణస్వరూపానుసంధానాదపి।

ఇతి జీవన్ముక్త లక్షణమ్॥

భావప్రకాశిక

శత్రు, మిత్ర, మానావమానాది సంసారవాసనలు ఉపశమించినవాడును, చతుష్షష్టికళాభిజ్ఞుడైనను, తదభిమానవ్యవహారములు లేనందున నిష్కలుడును, చిత్తము ఎట్టి విషయాకారవృత్తి

శ్లో॥ జీవన్ముక్తపదం త్యక్త్వా స్వదేహి కాలసాత్కృతే।
విశత్వాదేహముక్తత్వం షణ్మనోఽస్పందతామివ॥

యథా వాయుః కదాచిత్ చలత్వం త్యక్త్వా నిశ్చలరూపేణ
అవతిష్ఠతే తథా ముక్తాత్మాఽపి ఉపాధికృతం సంసారం త్యక్త్వా
స్వరూపేణ అవతిష్ఠతే।

శ్లో॥ విదేహముక్తః నోదేతి నాస్తమేతి న శామ్యతి।

న సన్నాస న్నదూరస్థో న చాహం న చ నేతరః॥

ఉదయాస్తమయౌ హర్షవిషాదౌ, న శామ్యతి న చ తత్పరి
త్యాగే, లింగదేహస్య అత్యైవ లీనత్వాత్। సద్వాచ్యః జగద్దేతుః
అవిద్యామాయోపాధిః న ప్రాజ్ఞేశ్వరః, అసద్వాచ్యోఽపి నాఽపి
భూతభౌతికః। న దూరస్థ ఇత్యుక్త్యా న మాయాతీతః। న
చేత్యుక్త్యా స్థూలభుక్ సమీపస్థోఽపి నిషిద్ధతే। అహం న చ ఇతి
న సమష్టిశ్చ। నేతర ఇతి న వ్యష్టిశ్చ। వ్యవహారయోగ్యో వికల్పః
కోఽపి నాస్తి త్యర్థః।

భావప్రకాశిక

విదేహముక్తలక్షణము

అనంతరము విదేహముక్తలక్షణము చెప్పబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తపదమును వదలిపెట్టి తన దేహము ఒకప్పుడు
కాలాధీనము కాగా, వాయువు నిశ్చలతను పొందినట్లు, విదేహ
ముక్తత్వమును పొందుచున్నాడు,

ఏవిధముగా వాయువు ఒకప్పుడు చలత్వమునువీడి నిశ్చల
రూపముగ నుండునో, అట్లే ముక్తాత్మకూడ, ఉపాధికృతమగు
సంసారమును వీడి, స్వరూపముతో నుండును.

విదేహముక్తుడు హర్షమును పొందడు, విషాదమును
పొందడు. సూక్ష్మశరీరము (లింగశరీరము) ఇచటనే లీనమై
నందువ, ఆ హర్షవిషాదములను గూడ, పరిత్యజించడు. అసగా

హర్షవిషాదములకు ఆశ్రయమగు అంతఃకరణము లేనందున, హర్షవిషాదత్యాగప్రసక్తి లేదు. జగత్కారణము, అవిద్యామాయోపాధికుడు, ప్రాజ్ఞుడగు ఈశ్వరుడు సత్పదవాచ్యార్థము. విదేహముక్తుడు సత్పదవాచ్యుడగు జగత్కారణమైన ఈశ్వరుడు కాడు, ప్రాజ్ఞుడును కాడు. అసత్పదమునకు వాచ్యమగు భూత భౌతిక స్వరూపుడును కాడు, మాయాతీతుడును కాడు. జాగ్రత్ స్థూల భోగమును అనుభవించు విశ్వుడును కాడు, సమష్టి బ్రహ్మాండాభిమానియు కాడు, వ్యష్టిదేహాభిమానియు కాడు. వ్యవహారయోగ్యమగు వికల్పము ఏదియు విదేహముక్తునకు లేదు. అనగా హర్షవిషాదములకు ఆశ్రయమగు అంతఃకరణము లేనందున, హర్షవిషాదత్యాగ ప్రసక్తియే లేదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ తతః స్తిమితగంభీరం న తేజో న తమ స్తతమ్।

అనాఖ్య మనభివ్యక్తం సత్కించి దవశిష్యతే॥

ఏవం విదేహముక్త్యా సాదృశ్యోక్తేః జీవతోఽపి యావద్యావన్నర్వికల్పాతిశయః తావత్తావదుత్తమత్వం ద్రష్టవ్యమ్॥

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తునకు ప్రారబ్ధసమాప్తి చే దేహపాతానంతరము నిశ్చలము, నిర్వికారము, గంభీరము (లోతుతెలియనిది), ప్రసిద్ధమగు భూత తేజస్సుకంటె భిన్నము, వ్యాప్తమైన తమస్సు కాదనియు, పేరు లేదనియు (ద్వైతవర్జితము), ఏ ఉపాధియందును అభివ్యక్తము కానిదియు, ఒకానొక దేశ, కాల పరిచ్ఛేదరహితము, సర్వప్రపంచ బాధావధిభూతము, సద్రూపమును అగు ఆత్మతత్త్వము మిగులుచున్నది.

ఈవిధముగా విదేహముక్తితో సాదృశ్యమును చెప్పుటవలన జీవన్ముక్తునకు ఎంతెంతగా అసంప్రజ్ఞాత సమాధినిష్ఠ ఆరూఢ

మగునో అంతంతగా జీవన్ముక్తునకు ఉత్తమత్వము గ్రహింప నగును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

భగవద్గీతాను ద్వి తీయాధ్యాయే స్థిత ప్రజ్ఞః పర్యతే-
అర్జున ఉవాచ :-

శ్లో॥ స్థిత ప్రజ్ఞస్య కా భాషా సమాధిస్థస్య కేశవ।

స్థితధీః కిం ప్రభాషేత కిమాసీత వ్రజేత కిమ్॥ 2-54

ప్రజ్ఞా తత్త్వజ్ఞానమ్। తద్ద్వివిధమ్, స్థిత మస్థితం చ ఇతి।
యథా జారే అనురక్తాయా నార్యాః సర్వేష్వపి వ్యవహరేషు
బుద్ధిః జారమేవ ధ్యాయతి, ప్రమాణప్రమితాని క్రియమాణాన్యపి
గృహకర్మాణి సద్యఏవ విస్మర్యంతే, తథా పరవైరాగ్యోపేతస్య
యోగాభ్యాసపాటవేన అత్యస్త వశీకృతచిత్తస్య ఉత్పన్నే తత్త్వ
జ్ఞానే తద్బుద్ధిః జారమివ నైరస్తర్యేణ తత్త్వం ధ్యాయతి।
తదిదం స్థితం జ్ఞానమ్। ఉక్తగుణరహితస్య కేనాపి పుణ్యవిశేషేణ
కదాచిత్ ఉత్పన్నేఽపి తత్త్వజ్ఞానే గృహకర్మవత్ తత్త్వేన
తత్త్వం విస్మర్యతే। తదిదిమ్ అస్థితం జ్ఞానమ్।

భావప్రకాశిక

భగవద్గీతయందు ద్వి తీయాధ్యాయమున స్థిత ప్రజ్ఞుడు
పరింపబడియున్నాడు.

అర్జునుడు ప్రశ్నించెను- 'కేశవా! సమాధినిష్ఠుడైన స్థిత
ప్రజ్ఞునకు లక్షణము ఎట్టిది? స్థిత ప్రజ్ఞుడు ఏమి మాట్లాడును?
ఎట్లు కూర్చుండును? ఎట్లు నడచును (వ్యవహరించును)?

ప్రజ్ఞ అనగా తత్త్వజ్ఞానము. అది రెండువిధములు-
స్థితము, అస్థితము అని. జారునియందు అనురాగము గల స్త్రీ
యొక్క బుద్ధి, సర్వవ్యవహారములందును జారునే తలంచు
చుండును. తనచేత చేయబడిన గృహకృత్యములు ప్రత్యక్ష

ముగా చూడబడినవి, అయినను వెంటనే విస్మరింపబడుచున్నవి. అదే విధముగా పరవైరాగ్యముతో యోగాభ్యాసపాటవముచే మిక్కిలి వశముచేసికొనబడిన చిత్తము గలవానికి తత్త్వజ్ఞానము కలుగగా అతనిబుద్ధి, ఆ స్త్రీబుద్ధి జారుని ధ్యానించునట్లు నిరంతరము తత్త్వమునే ధ్యానించుచుండును. స్థితజ్ఞానము అనగా ఇదియే. పరవైరాగ్య, యోగాభ్యాసపాటవములు లేక, ఒకప్పుడు పుణ్యవిశేషవశముచేత ఒకానొకనికి తత్త్వజ్ఞానము కలుగవచ్చును. కాని, అతనిచే స్త్రీచేత గృహకర్మ విస్మృతమైనట్లు, ఆ తత్త్వము అక్కడే విస్మరింపబడును. ఇది అస్థితజ్ఞానము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఏతదేవాభిప్రేత్య వసిష్ఠః ఆహ-

శ్లో॥ పరవ్యసనినీ నారీ వ్యగ్రాఽపి గృహకర్మణి!

తదేవ ఆస్వాదయ త్యంతః పరసంగ రసాయనమ్॥ 27-58

శ్లో॥ ఏవం తత్త్వే పరే శుద్ధే ధీరః విశ్రాంతి మాగతః।

తదేవాస్వాదయత్యంతః బహిః వ్యవహరన్నపి॥ 27-58 ఇతి।

తత్ర స్థితప్రజ్ఞః కాలభేదాద్ ద్వివిధః, సమాహితః, ప్యుత్థితశ్చ। తయోః ఉభయోః లక్షణం పూర్వోత్తరాభ్యాం అర్ధాభ్యాం పృచ్ఛతి- సమాధిస్థస్య స్థితప్రజ్ఞస్యే కా భాషా? కీదృశైః లక్షణవాచకైః శబ్దైః అయం భాష్యతే? ప్యుత్థితః స్థితప్రజ్ఞః కీదృశం వ్యవహారం కరోతి? తస్య ఉపవేశనగమనే మన్దేభ్యో విలక్షణే కీదృశే ?

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞానము స్థితము, అస్థితము అని రెండు విధములు అను అభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను-

పరపురుషవ్యసనము గల స్త్రీ, గృహకర్మవ్యాపృతురాలైనను మనస్సులో ఆ పరసంగసుఖరసాయనమునే ఆస్వాదించుచుండును.

అట్లే, శుద్ధమగు పరతత్త్వమునందు విశ్రాంతిని పొందిన ధీరుడు బాహ్యముగా దేహేంద్రియములతో వ్యవహరించుచున్నను, లోపల పరతత్త్వరసాస్వాదమునే చేయును.

అచట స్థితప్రజ్ఞుడు కాలభేదమువలన సమాహితుడు, వ్యుత్థితుడు అని రెండువిధములుగా పేర్కొనబడినాడు. ఆ ఇరువురి లక్షణమును అర్జునుడు శ్లోకపూర్వోత్తరార్థములచే ప్రశ్నించుచున్నాడు. సమాధిస్థుడైన స్థితప్రజ్ఞునకు లక్షణములు ఎవ్వి? వ్యుత్థితుడు అగు స్థితప్రజ్ఞుడు ఎటువంటి వ్యవహార మొనరించును? అతడు కూర్చుండుటగాని, నడచుటగాని, మందులకంటె ఎట్టి విలక్షణములు అయి ఉన్నవి?

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్రీభగవానువాచ-

శ్లో॥ ప్రజహతి యదా కామాన్ సర్వాన్ పార్థ మనోగతాన్।

ఆత్మన్యేవ ఆత్మనా తుష్టః స్థితప్రజ్ఞః తదోచ్యతే॥ 2-55

కామాః త్రివిధాః, బాహ్యేః, ఆంతరాః, వాసనారూప మాత్రాశ్చ ఇతి। ఉపార్జితే మోదకాదయః బాహ్యేః। ఆశామోదకాదయః ఆంతరాః। పథి పతితతృణాదివత్ ఆపాతతః ప్రతీతాః వాసనారూపాశ్చ। సమాహితః అశేషధీవృత్తిసంక్షయాత్ సర్వాన్ పరిత్యజతి। అస్తిచ అస్య ముఖప్రసాదలిజ్గమ్యః సంతోషః। స చ న కామే। కింతు ఆత్మన్యేవ, కామానాం త్యక్తిత్వాత్। బుద్ధేః పరమానందరూపేణ ఆత్మతత్త్వ అభిముఖత్వాచ్చ। న చాత్ర సంప్రజ్ఞాత సమాధావివ ఆత్మానందః మనోవృత్త్యా ఉల్లిఖ్యతే। కింతు స్వప్రకాశ చిద్రూపేణాత్మనా। సంతోషశ్చ న వృత్తిరూపః, కింతు తత్సంస్కారరూపః। ఏవంవిధైః లక్షణవాచకైః శబ్దైః సమాహితో బాష్యతే।

భావప్రకాశిక

శ్రీకృష్ణభగవానుడు ప్రత్యుత్తరమిచ్చెను-

అర్జునా! ఎప్పుడైతే మనస్సునందలి కోరికలను అన్నింటిని పూర్తిగా వదలిపెట్టునో, ఆత్మయందే ఆత్మచేత సంతుష్టుడగునో అపుడు స్థితప్రజ్ఞుడు అని చెప్పబడును.

బాహ్యములు, ఆంతరములు, వాసనామాత్రరూపములు అని కోరికలు మూడువిధములు. భోగార్థము సంపాదించుకొనిన భక్ష్యములు మొదలగునవి బాహ్యములు. మనస్సులోనే అనుభవించవలయును అనుకొను ఆశామోదకములు మొదలగునవి ఆంతరములు. పూర్ణమున పడిఉన్న తృణాదులవలె పైపై న తాత్కాలికముగా తోచునట్టి పదార్థములు వాసనారూపములు. సమాహితుడగు స్థితప్రజ్ఞుడు బుద్ధివృత్తుల నన్నింటిని నశింపజేసికొనినందువలన అన్ని కామములను పరిత్యజించుచున్నాడు. ఇతనికి ముఖప్రసన్నతచే తెలియబడు సంతోషము గలదు. ఇది ఆత్మసంతోషము, కామసంతోషము కాదు. ఏలన, కామములను ఇదివరకే వదలిపెట్టిఉన్నాడు. అతని బుద్ధి, ఆత్మతత్త్వాభిముఖ మగుటచే పరమానందముతో ఉండును. ఈ ఆత్మానందము కూడ సంప్రజ్ఞాత సమాధియందు వలె మనోవృత్తి కాదు. మరేమనగా, స్వప్రకాశచిద్రూపమగు ఆత్మచేతనే ఆనందము అనుభవింపబడుచున్నది. సంతోషము గూడ, వృత్తిరూపము కాదు, సంస్కారరూపమై యున్నది. ఈవిధమగు లక్షణవాచక శబ్దములచే సమాహితుడు వ్యవహరింపబడును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ దుఃఖేష్వనుద్విగ్నమనాః సుఖేషు విగతస్పృహః।

వీతరాగభయక్రోధః స్థితధీర్ముని రుచ్యతే॥ 2-56

దుఃఖం రోగాది నిమిత్తజన్యా రజోగుణ వికారరూపా

సంతాపాత్మికా ప్రతికూలా చిత్తవృత్తిః తాదృశే దుఃఖే ప్రాప్తే
సతి 'అహం పాపీ, ధిజ్ మాం దురాత్మానమ్' ఇతి అనుతాపా
త్మికా తమోగుణవృత్తి వికారత్వేన భ్రాన్తిరూపా చిత్తవృత్తిః
ఉద్వేగః యద్యపి అయం వివేక ఇవ ఆభాతి తథాపి పూర్వ
స్మిన్ జన్మని చేత్ తత్పాపప్రవృత్తి ప్రతిబంధకత్వాత్
సప్రయోజనోభవతి ఇదానీంతు నిష్క్రియోజన ఇతి భ్రాంతిత్వం
ద్రష్టవ్యమ్।

భావప్రకాశిక

ఆధ్యాత్మిక, ఆధిభౌతిక, ఆధిదైవిక దుఃఖములు ప్రాప్తము
లైనను, కలవరము చెందని మనస్సు కలవాడు, సుఖములు
పూర్వసుకృతఫలముగా ప్రాప్తములైనను, వానియందు
భోగాభిలాష లేనివాడు, రాగము, భయము, క్రోధము, తనను
విడచి దూరముగా పోయినవాడు (లేనివాడు), స్థితప్రజ్ఞుడగు
ముని అని చెప్పబడుచున్నాడు.

దుఃఖ మనగా శారీర రోగ, వ్యాధి, సర్వాది భూత, అతి
వాతాది కారణముల వలన కలుగునట్టి రజోగుణవికారమగు ప్రతి
కూలమైన, సంతాపరూపమైన చిత్తవృత్తి. అట్టి దుఃఖము
ప్రాప్తము కాగా, 'నేను పాపాత్ముడను, దుష్టస్వభావము గల
నన్నుగూర్చి నింద అగుగాక (చీ)' అను అనుతాపస్వరూపమైన
తమోగుణవృత్తి వికారము, మోహాత్మకమైన భ్రాన్తిరూప చిత్త
వృత్తి, ఉద్వేగము. ఈ చిత్తవృత్తి, పైకి వివేకమువలె
కన్పడును. పూర్వజన్మయందే కలిగినచో పాపాచరణము మాని
యుండెడివాడు. కాని, పాపము చేసిన తరువాత తనను తిట్టుకొని
నందువలన ప్రయోజనము శూన్యము. కనుక, ఇది మోహము
(భ్రాన్తి) అని తలంచవలెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

సుఖం రాజ్యపుత్రలాభాదినిమిత్తజన్యా సౌత్త్వికీ ప్రీతి
 రూపా అనుకూలా చిత్తవృత్తిః। తస్మిన్ సుఖే సతి ఆగామినః
 తాదృశస్య సుఖస్య కారణం పుణ్యం అనమష్టాయ వృద్ధైవ
 తదపేక్షా తామసీ చిత్తవృత్తిః స్పృహః। తత్ర చ సుఖదుఃఖయోః
 ప్రారబ్ధకర్మ ప్రాపితత్వాత్ వ్యుత్థితచిత్తస్య వృత్తి సంభవాచ్చ
 తదుభయ ముపపద్యతే। ఉద్వేగస్స హేతు న వివేకినః సంభవతః।
 తథా రాగ భయ క్రోధాశ్చ తామసత్వేన కర్మణా ప్రాపితత్వా
 భావాత్ నాస్య విద్యతే। ఏవం లక్షణలక్షితః స్థితధీః స్వానుభవ
 ప్రకటనేన శిష్యశిక్షార్థం అనుద్వేగ నిస్సృహత్వాదిగమకం వచో
 భాషత ఇత్యర్థః।

భావప్రకాశిక

సుఖ మనగా, రాజ్యలాభ, మిత్రలాభాది కారణముల
 వలన, కలుగు సత్త్వగుణవృత్తి. ప్రీతిరూపమైనది కావలయునని,
 కోరుకొనునట్టి చిత్తవృత్తి. అట్టి సుఖము కలిగినప్పుడు తనకు ఇట్టి
 సుఖమే భవిష్యత్కాలమున గూడ, కలుగవలయును అని సుఖ
 కారణమగు పుణ్యమును అనుష్ఠించకయే ఆ సుఖమును అపేక్షిం
 చుట, తామస చిత్తవృత్తి, స్పృహ.

ఈ సుఖ దుఃఖములు ప్రారబ్ధకర్మాధీనములుగా వ్యుత్థిత
 చిత్తునకు సంభవములై నవి. అప్పుడు వివేకముతో ఉద్వేగమును
 గాని, అప్రాప్త సుఖాభిలాష గాని, స్థిత ప్రజ్ఞనకు ఉండవు. అట్లే
 రాగ, భయ, క్రోధములు తామస కర్మ ఫలన వచ్చునవి గనుక,
 సౌత్త్వికుడు అగు స్థిత ప్రజ్ఞనకు ఉండవు. ఇట్టి లక్షణములు గల
 స్థిత ప్రజ్ఞడు శిష్యశిక్షార్థము తన అనుభవమును ప్రకటించుచు,
 అనుద్వేగ, నిస్సృహత్వాదులను తెలియజేయునట్టి మాటలను
 మాట్లాడును అని అర్థము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యః సర్వత్రానభిన్నేహః తత్తత్ప్రత్యప్య శుభాశుభమ్।

నాభినన్దతి న ద్వేషి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా॥

యస్మిన్ సతి అన్యదీయే హానివృద్ధి స్వస్మిన్నారోప్యేతే
తాదృశః అన్యవిషయః తామస్యన్మత్తి విశేషః స్నేహః సుఖ
హేతుః యః స్వకళత్రాదిః శుభః తద్గుణకథనాది ప్రవర్తికా
ధీవృత్తిః అభినందః అత్ర గుణకథనస్య పరప్రరోచనార్థత్వా
భావేన వ్యర్థత్వాత్, తద్దేతుః అభినందః తామసః అసూయో
త్పాదనేన దుఃఖహేతుః పరకీయవిద్యాదిః ఏనం ప్రతి అశుభో
విషయః తన్నిందాప్రవర్తికా ధీవృత్తిః ద్వేషః పోషి తామసః
తన్నిందాయాః నివారణార్థత్వాభావేన వ్యర్థత్వాత్ త ఏతే
తామసా ధర్మాః కథం వివేకిని సంభవేయః?

భావప్రకాశిక

స్నేహము అనగా ఏ చిత్తవృత్తి ఇతరుల హాని, వృద్ధులను
తనమీద ఆర్తహింసుత్వమునకు కారణమో, అన్యవిషయముగు ఆ
తామస వృత్తి విశేషము స్నేహము. వివేకము, అంతటను అతిగా
స్నేహము లేనివాడో, శుభమును పొందినపుడు అభినందనము
చేయడో, అశుభమును పొందినపుడు ద్వేషించడో, అతని ప్రజ్ఞ
(వివేకము) నిలుకడ గలది. సుఖకారణముగు భార్యాపుత్రాదులు,
సుఖవిషయములు. వారి గుణములను చెప్పుటకు ప్రవర్తించు
ధీవృత్తి, అభినందము. భార్యాపుత్ర గుణకథనము వలన, పర
ప్రరోచనము ఉద్దిష్టము కాదు గనుక, వ్యర్థము. కావున ఆ అభి
నందనము తామసము. పరకీయ విద్యాదులు తనకు అసూయా
కారణము అయినందున, దుఃఖహేతువు లగుటచే, అశుభ
విషయములు. వానిని నిందించుటకు ప్రవర్తించు ధీవృత్తి,
ద్వేషము. అదిగూడ తామస వృత్తియే. ఆ నిందానివారణార్థము

కాదు గనుక, వ్యర్థము. ఈ తామస ధర్మములు వివేకి యగు స్థిత ప్రజ్ఞునందు ఎట్లు సంభవించును ?

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యదా సంహరతే చాయం కూర్మోఽజ్ఞానీవ సర్వశః ।

ఇన్ద్రియాణి ఇన్ద్రియార్థేభ్యః తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా॥ 2-58

వ్యుత్థితస్య సమస్త తామసవృత్త్యభావః పూర్వశ్లోకాభ్యాం
అభిహితః । సమాహితస్య తు న వృత్తయ ఏవ సన్తి, కుతః
తామసత్వశక్త్యేత్యభిప్రాయః ।

భావప్రకాశిక

ఎప్పుడైతే ఈసమాహితచిత్తుడు తాజేలు తన అవయవములను ఉపసంహరించుకొనునట్లు, శబ్ద, స్పర్శాది విషయములనుండి చక్షురాది ఇంద్రియములను పూర్తిగా ఉపసంహరించుకొనునో, అప్పుడు, అతని ప్రజ్ఞ నిలుకడ గలది అగును. (అతడు స్థిత ప్రజ్ఞుడు).

పూర్వము రెండు శ్లోకముల చేత వ్యుత్థితచిత్తునకు తామస వృత్తులు ఏవియు ఉండవు అని చెప్పబడినది. ఇప్పుడు, సమాహిత చిత్తునకు విషయాకార వృత్తు లన్నిటికి ఉపసంహారము గాన, మనోవృత్తులు సుతరాం (బొత్తుగా) ఉండవు, కావున, తామస వృత్తులు ఉండునేమో అను శంకకు అవకాశ మెక్కడిది? అని అభిప్రాయము.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః ।

రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే॥ 2-59

ప్రారబ్ధకర్మ సుఖదుఃఖహేతున్ కాంశ్చిత్ విషయాన్
చన్ద్రోదయ అన్ధకారాదిరూపాన్ స్వయమేవ సంపాదయతి ।
అన్యాయంస్తు గృహక్షేత్రాదీన్ పురుషోద్యోగద్వారేణ తత్ర చన్ద్ర

ఉదయాదయః పూర్వేణ ఇంద్రియాదిసంహార లక్షణేన సమాధిన
 ఇవ నివర్తంతే, నాన్యథా। గృహదయస్తు సమాధిమన్తరేణాపి
 నివర్తంతే, ఆహరణ మాహారః ఉద్యోగః। నిరుద్యోగస్య గృహది
 విషయాః। నివర్తంతే। రసస్తు న నివర్తతే। రసః మానసి తృప్తిః।
 సౌఖ్యే పరమానందరూపస్య పరస్య బ్రహ్మణః దర్శనే సతి
 స్వల్పానందహేతుభ్యః నివర్తతే। 'కిం ప్రజయా కరిష్యామో
 యేషాం నోఽయ మాత్మాఽయం లోకః' (బృ. 4-4-22) ఇతి
 శ్రుతేః।

భావప్రకాశిక

ఆహారము (పురుషప్రయత్నము) స్వీకరించని దేహధారికి
 విషయములు నివర్తించును, విషయవాసనలు మిగిలి ఉండును.
 కాని, ఇతనికి పరమానందస్వరూపమగు పరబ్రహ్మయొక్క
 దర్శనము కలుగగా, ఆ వాసనలు గూడ, నివర్తించును.

ప్రారబ్ధకర్మ, సుఖహేతువులగు చంద్రోదయాది
 విషయములను, దుఃఖహేతువులగు అంధకారాది విషయము
 లను స్వయముగానే సంపాదించిపెట్టును. గృహ, క్షేత్రాది
 రూపములగు విషయములను పురుషప్రయత్నముద్వారా
 సంపాదించిపెట్టును. వానిలో సర్వజీవసాధారణములు, పరమేశ్వర
 కృతములును అగు చంద్రోదయాదులు, పూర్వము చెప్పిన
 విషయములనుండి ఇంద్రియములను ఉపసంహరించుట అను
 సమాధిచేతనే నివర్తించును.

‘ఇంద్రియాణి ఇంద్రియార్థేభ్యః’

మరియొకవిధముగా నివర్తించవు. గృహక్షేత్రాదులై నచో, సమాధి
 లేక కూడ నివర్తించును. ఇచట, ఆహారము అనగా పూనిక,
 స్వప్రయత్నము, ఉద్యోగము. ప్రయత్నము లేనివానికి గృహ
 క్షేత్రాది విషయములు నివర్తించును. వానియందు ప్రీతిమాత్రము

నివర్తించదు. రస మనగా మానసమగు తృప్తి, అభిలాష. అదియు, పరమానందస్వరూప పరబ్రహ్మదర్శనము కలుగగా, స్వల్పానందహేతువులనుండి నివర్తింతును.

‘కిం ప్రజయా కరిష్యామో యేషాం నోఽయ

మాత్మాఽయం లోకః।’

ఏ మాకు పరమానంద స్వరూపమగు ఆత్మలోకము ప్రాప్తమైనదో; (అనుభవింపబడుచున్నదో) అట్టి మేము పుత్రాదిసంతతిచే మనుష్యలోకజయముతో ఏమి చేయగలము? అను బృహదారణ్యక శ్రుతివలన ఈ విషయము స్పష్టమగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యతోహ్యపి కౌన్తేయ పురుషస్య విపశ్చితః।

ఇన్ద్రియాణీ ప్రమాథీని హతన్తి ప్రసభం మనః॥ 2-60

శ్లో॥ తాని సత్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మత్పరః।

వశే హి యస్యేన్ద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా॥ 2-61

ఉద్యోగత్యాగ బ్రహ్మదర్శనప్రయత్నం కుర్వతోఽపి కాదాచిత్క ప్రమాదపరిహారాయ సమాధ్యభ్యాసః। తదేతత్కిమాసీత ఇతి ప్రశ్నోత్తరమ్।

భావప్రకాశిక

ఓ కుంతీపుత్రా! ఉద్యోగత్యాగ, బ్రహ్మదర్శన ప్రయత్నము చేయునట్టి వివేకి పురుషునకు గూడ, ఇంద్రియములు వివేకమును గూడ త్రోసిపుచ్చగలవు, బలాత్కారముగమనస్సును విషయముల వైపు ఈడ్చుకొనిపోవును. ఆ ఇంద్రియములను అన్నింటిని నియమించి, వశము చేసికొని, సమాహితుడవై, వాసుదేవ పరమాత్మ తత్పరుడవై, నిర్వ్యాపారుడవుగా ఉండవలయును. ఇంద్రియములు ఎవని వశమందు ఉండునో, అతడు స్థితప్రజ్ఞుడు.

గృహక్షేత్రాది

విషయములను

సంపాదించుటకు

ప్రయత్నము చేయక, బ్రహ్మదర్శనము కొరకే ప్రయత్నించుచున్నను, ఒకప్పుడు ప్రమాదవశమున, ఇంద్రియములు మనస్సును విషయములమీదికి తీసికొనిపోవచ్చును. కనుక, ఆ ఏమరుపాటు లేకుండుటకొరకు సమాధ్యభ్యాసము చేయవలయును. ఇది 'కిమాసీతః' అను ప్రశ్నకు ఉత్తరము అయి ఉన్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్లో॥ ధ్యాయతో విషయాన్ పుంసః సజ్గ స్తేషూపజాయతే।
సజ్గాత్ సంజాయతే కామః కామాత్ క్రోధోఽభిజాయతే॥ 2-92

శ్లో॥ క్రోధాత్ భవతి సమ్మోహః సమ్మోహాత్ స్మృతివిభ్రమః।

స్మృతిభ్రంశాత్ బుద్ధినాశః బుద్ధినాశా తప్తణశ్యతి॥ 2-93

అసతి సమాధ్యభ్యాసే ప్రమాదప్రకారః ఉపన్యస్తః। సజ్గో ధ్యేయవిషయసన్నిధిః। సమ్మోహః వివేకపరాజ్మఖత్వమ్। స్మృతి విభ్రమః తత్త్వానుసంధానభావః। బుద్ధినాశః విపరీతభావనోపచయదోషేణ ప్రతిబద్ధస్య జ్ఞానస్య మోక్షప్రదత్వసామర్థ్యాభావః।

భావప్రకాశిక

భోగ్య విషయములను విరుంతరము తలంచు పురుషునకు ఆ విషయములందు ప్రీతి జనించును. ఆ సంగము వలన, ఆ విషయములను పొందుటకు కామము, అనగా ఉత్కటాభిలాష కలుగును. కామము ప్రతిబద్ధమైనపుడు దానివలన, క్రోధము జనించును. క్రోధమువలన యుక్తాయుక్తి విచక్షణజ్ఞానమును కోల్పోవును. సమ్మోహము వలన, తత్త్వానుసంధానమునకు విభ్రమము, అనగా భ్రంశము కలుగును. స్మృతిభ్రంశము వలన బుద్ధినాశము కలుగును. బుద్ధినాశము వల్ల, పురుషార్థసాధనకు దూరుడగును.

'స్మృతిభ్రంశా ద్బుద్ధినాశః బుద్ధినాశా తప్తణశ్యతి।'

సమాధియొక్క అభ్యాసము లేకపోయినపుడు కలుగునట్టి

ప్రమాదప్రకారము ఇచట ఉపన్యసింపబడినది. సంగము అనగా ధ్యేయవిషయ సన్నిధానము. సమ్మోహము అనగా, వివేకమునకు పరాఙ్ముఖుడగుట. స్మృతివిభ్రమము అనగా, తత్త్వానుసంధానము లేకపోవుట. బుద్ధినాశ మనగా, విపరీతభావనాభివృద్ధిదోషముచేత ప్రతిబద్ధమగు జ్ఞానమునకు మోక్షము నిచ్చు సామర్థ్యము లేకపోవుట.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ రాగద్వేషవియుక్తైస్తు విషయా నిన్ద్రియైశ్చరన్.

ఆత్మవశ్యై ర్విధేయాత్మా ప్రసాద మధిగచ్ఛతి॥ 2-94

విధేయాత్మత్వం వశీకృతమనస్త్వమ్। ప్రసాదో నైర్మల్యం బద్ధరాహిత్యమ్। సమాధ్యభ్యాసయుక్తః తద్వాసనాబలాత్ వ్యుత్థానదశాయా మిన్ద్రియైః వ్యవహరన్నపి ప్రసాదం సమ్యక్ ప్రాప్నోతి। తదేతత్కిం ప్రజేతేతి ప్రశ్నోత్తరమ్। ఉపరితనేనాపి బహునా గ్రన్థేన స్థితప్రజ్ఞః ప్రపశ్యేత్। నను ప్రజ్ఞాయాః స్థితుత్పత్తిభ్యాం ప్రాగపి సాధనత్వేన రాగద్వేషాదిరాహిత్యం అపేక్షితమ్। బాధమ్; తథాఽప్యస్తి విశేషః, స చ శ్రేయోమార్గకారైః దర్శితః।

శ్లో॥ విద్యాస్థితయే ప్రాక్ యే సాధనభూతాః

ప్రయత్న నిష్పాద్యాః।

లక్షణభూతాస్తు పునః స్వభావతస్తే స్థితాః స్థితప్రజ్ఞే॥

శ్లో॥ జీవన్ముక్తి రితిమాం వదన్త్యవస్థాం

స్థితాత్మసంబోధామ్।

బాధిత భేదప్రతిభా మబాధిత

ఆత్మావబోధ సామర్థ్యాత్॥ ఇతి,

భావప్రకాశిక

స్థితప్రజ్ఞాడు ప్రారబ్ధకర్మవశమున, వ్యుత్థానదశలోనికి

వచ్చినపుడు, రాగ, ద్వేషములు లేక, తనకు వశములో ఉన్న ఇంద్రియములచే విషయములను అనుభవించుచున్నను, మనస్సు వశమునందున్నవాడై, బంధరాహిత్యమును పొందుచున్నాడు.

విధేయాత్మత్వము అనగా, వశమునందున్న మనస్సు కలిగి ఉండుట. ప్రసాద మనగా, నైర్మల్యము, బంధరాహిత్యము. సమాధి అభ్యాసముకలవాడు ఆ వాసనాబలమువలన వ్యుత్థానదశ యందు ఇంద్రియములతో వ్యవహరించుచున్నను, చిత్తనైర్మల్యమును కోల్పోవడు, బంధమునకు లోను కాడు. ఇది 'కిం ప్రజ్ఞేత' అను ప్రశ్నకు ఉత్తరము. ఇంకను, తరువాత బహుగ్రంథము చేత స్థితప్రజ్ఞుడు విస్తారముగా వివరింపబడి ఉన్నాడు.

ఓయీ! తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి, స్థితికి పూర్వము గూడ, రాగ, ద్వేషాది రాహిత్యమును సోధనముగా అభ్యసించి ఉన్నాడు కదా!

అవును. అయినను, పూర్వ రాగ, ద్వేషరాహిత్యమునకు, ప్రజ్ఞానంతరము కలిగిన రాగ, ద్వేషరాహిత్యమునకు భేదము కలదు. ఆ విశేషము శ్రేయోమార్గకారులచే చూపబడినది.

తత్త్వజ్ఞానస్థితికొరకు సాధనభూతములు, ప్రయత్నముతో సంపాదించదగిన లక్షణములు ఏవి కలవో, అవి స్థితప్రజ్ఞునందు స్వాభావికములగును.

అత్మజ్ఞాననిష్ఠులగు ఈ అవస్థను అపాధితమగు ఆత్మతత్త్వ సాక్షాత్కారము యొక్క పౌండర్యము వలన, భేదావభాసము పాధితము కాగా, జీవన్ముక్తి అని చెప్పుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేకము

భగవద్భక్తో ద్వాదశాధ్యాయే భగవత్ ప్రతిపత్తిః - చంద్రావతారో
శ్లో॥ అద్వైష్టా సర్వ భూతానాం మైత్రః కరుణావతానాం ముని

భా. ప్ర. 11]

మనమును మనమును మనమును మనమును మనమును

నిర్మమో నిరహంకారః సమదుఃఖసుఖః క్షమీ॥ 12-93

శ్లో॥ సన్తుష్టః సతతం యోగీ యతాత్మా దృఢనిశ్చయః।

మయ్యర్పితమనోబుద్ధిః యో మద్భక్తః స మే ప్రేయః॥

12-14. ఇతి।

ఈశ్వరార్పిత మనస్తేన సమాహితస్య అన్యానుసంధానా
భావాత్, వ్యుత్థితస్యాపి ఉదాసీనానుసంధానేన హర్షవిషాదాభావాచ్చ
సుఖదుఃఖసామ్యమ్। ఏవం వక్ష్యమాణేష్వపి ద్వంద్వేషు ద్రష్టవ్యమ్।

శ్లో॥ యస్మా న్నోద్విజతే లోకః లోకా న్నోద్విజతే చ యః।

హర్షామర్ష భయోద్వేగైః ముక్తో యః స చ మే ప్రేయః॥

శ్లో॥ అనపేక్షః శుచిర్దక్షః ఉదాసీనః గతవ్యథః।

సర్వారంభపరిత్యాగీ యో మద్భక్తః స మే ప్రేయః॥

శ్లో॥ యో న హృష్యతి న ద్వేష్టి న శోచతి న కాంక్షతి।

శుభాశుభపరిత్యాగీ భక్తిమాన్ యః స చ మే ప్రేయః॥

శ్లో॥ సమ శ్శత్రౌ చ మిత్రౌ చ తథా మానావమానయోః।

శీతోష్ణ సుఖదుఃఖేషు సమః సజ్గవివర్జితః॥

శ్లో॥ తుల్యనిన్దాస్తుతి ధ్మోనీ సన్తుష్టో యేన కేనచిత్।

అనికేతః స్థిరమతిః భక్తిమాన్ మే ప్రేయో నరః॥ ఇతి।

అత్రాపి పూర్వవద్విశేషః వార్తికకారైః దర్శితః—

శ్లో॥ ఉత్పన్నాత్మ ప్రబోధస్య హ్యద్వేష్టృత్వాదయో గుణాః।

అయత్నతో భవన్త్యస్య న తు సాధనరూపిణః॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

భగవద్గీతాగ్రంథమునందు ద్వాదశాధ్యాయమున, శ్రీకృష్ణ
భగవానునిచే భగవద్భక్తుడు ఇట్లు వర్ణింపబడెను—

‘సర్వ ప్రాణులందు మైత్రి కలవాడు, ద్వేషము లేనివాడు,
దయ కలవాడు, అహంకార, మమకారములు లేనివాడు, దుఃఖ,
సుఖములను సమముగా చూచువాడు, ఓరిమి కలవాడు, నిత్య

సంతోషి, యోగి, వశమునందున్న మనస్సు గలవాడు, దృఢ నిశ్చయము కలవాడు, మనోబుద్ధులను నాయందే అర్పించిన వాడును అగు ఏ నా భక్తుడు కలడో, అతడు నాకు ఇష్టుడు.

మనస్సును ఈశ్వరార్పణ మొనర్చుటచేతను, ఇతర విషయానుసంధానము లేకపోవుటచేతను, సమాహితునకు సుఖ, దుఃఖసామ్యము. వ్యుత్థిత చిత్తున కైనచో ఉదాసీనభావానుసంధానమువలన, హర్ష, విషాదములు ఉండవు గనుక, సుఖ, దుఃఖ సామ్యము. ఈవిధముగానే ముందు చెప్పబోవు ద్వంద్వములందు గూడ, గ్రహింపవలయును.

ఎవరివలన, లోకము కలవరము నొందడో, ఎవడు లోకము వలన కలత నొందడో, ఎవరు హర్షము, కోపము, భయము, ఉద్వేగము లేనివాడో, ఆ భక్తుడు నాకు ఇష్టుడు.

ఏమియు కోరనివాడు, పరిశుద్ధుడు, సమర్థుడు, ఉదాసీనుడు, చింత లేనివాడు, అన్ని పనులను పూనినవాడు ఎవడో, అట్టి భక్తుడు నాకు ఇష్టుడు.

హర్షము, ద్వేషము, శోకము, క్షాంక్ష లేనివాడు, శుభాశుభములను పరిత్యజించినవాడు నగు భక్తుడు నాకు ఇష్టుడు.

శత్రుమిత్రులందును, మానావమానములందును, సమ మనఃస్థితి గలవాడు, శీతోష్ణములందు, సుఖదుఃఖాదులందు సముడు (తితిక్ష కలవాడు), సంగము లేనివాడు, నింతాసుతులను సమముగా నెంచువాడు, మౌనము కలవాడు, దేః సంతోషించువాడు, స్థిరనివాసము లేనివాడు, స్థింతుల బుద్ధుల వాడును అగు భక్తుడు నాకు ఇష్టుడు.

ఇచటగూడ, వార్తికకారులచే నెఱుకొనఁబడిన విశేషము చూప

“ఉత్పన్నా తమప్రబోధస్య హ్యద్వేష్ట్యాత్వాదయో గుణాః।
అయత్నతో భవన్త్యస్య న తు సాధనరూపిణః॥”

ద్వేషము లేకపోవుట, సర్వభూతమైత్రి, భూతదయ
మొదలగు గుణములు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానికి అయత్న సిద్ధములు,
స్వాభావికములు. తత్త్వజ్ఞానప్రాప్తికి పూర్వము, సాధకునకు
సాధనరూపములో నుండును అని భావము.

జీవన్ముక్తివివేకః

గుణాతీతః చతుర్దశాధ్యాయే వర్ణితః -

అర్జున ఉవాచ :

శో॥ కైర్నిజై స్త్రీన్గుణా నేతాన్ అతీతో భవతి ప్రభో।

కిమాచారః కథం చైతాన్ స్త్రీన్ గుణా నతివర్తతే॥

త్రయోగుణాః సత్త్వరజస్తమాంసి; తేషాం పరిణామవిశేషాత్
సర్వసంసారః ప్రవర్తతే। అతః గుణాతీతత్వం అసంసారిత్వమ్,
జీవన్ముక్తత్వమితి యావత్। లింగాని పరేషాం ఏతదీయ గుణా
తీతత్వబోధకాని, ఆచారః తదీయ మనఃసంచారప్రకారః। కథమితి
సాధనప్రకారప్రశ్నః।

భావప్రకాశిక

గుణాతీతుడు చతుర్దశాధ్యాయమునందు వర్ణింపబడెను. ఆ
ప్రసంగమున; అర్జునుడు ఇట్లు ప్రశ్నించెను-

“ఓ కృష్ణపరమాత్మా! మూడు గుణములను- సత్త్వ, రజ,
స్తమస్సులను అతిక్రమించినవాడు ఏ చిహ్నముచే తెలియబడు
చున్నాడు? అతని ఆచరణము, అనగా మనఃసంచారము
ఏట్లుండును? ఏ సాధనములచేత మూడు గుణములను
అతిక్రమించును?”

మూడు గుణములు అనగా సత్త్వ, రజ, స్తమస్సులు. ఆ
గుణముల పరిణామవిశేషము వలననే, సమస్త సంసారము

ప్రవర్తించును. కనుక, గుణాతీతత్వ మనగా అనంసారిత్వము. జీవన్ముక్తత్వము అని నిశ్చితార్థము. లిజ్జములు అనగా, ఇతరులకు ఇతని గుణాతీతత్వమును తెలియజేయునవి. ఆచారము- ఆచరణము, ఆ గుణాతీతునియొక్క మనస్సంచారము ఎట్లు ఉండును? అని సాధనప్రశ్న అయి ఉన్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శ్రీ భగవానువాచ-

శ్లో॥ ప్రకాశం చ ప్రవృత్తిం చ మోహమేవ చ పాండవ।

న ద్వేష్టి సంప్రవృత్తా ని న నివృత్తాని కాంక్షతి॥

శ్లో॥ ఉదాసీనవదాసీనో గుణై త్యో న విచాల్యతే।

గుణా వర్తంత ఇత్యేవ యోఽవతిష్ఠతి నేజితే॥

శ్లో॥ సమదుఃఖసుఖః స్వస్థః సమలోష్ఠాశ్మకాఞ్చనః।

తుల్యప్రియాప్రియో ధీర స్తుల్యనిష్ఠాత్మసంస్తుతిః॥

శ్లో॥ మానావమానయోస్తుల్యః తుల్యో మిత్రతారిపక్షయోః।

సర్వారంభపరిత్యాగీ గుణాతీతః స ఉచ్యతే॥

శ్లో॥ మాం చ యోఽవ్యభిచారేణ భక్తియోగేన సేనతే।

స గుణాన్సమత్తిత్యేతాన్ బ్రహ్మభూయాయ కల్పతే॥

భావప్రకాశిక

శ్రీకృష్ణభగవానుడు ఇట్లు ప్రత్యుత్తరమిచ్చెను-

ఓ పాండుపుత్రా! ఎవడు సత్త్వరజస్తమోగుణ కాశ్యము లగు ప్రకాశ, ప్రవృత్తి, మోహములను, ప్రవృత్తములై నవానిని ద్వేషించడో, నివృత్తములై నవానిని కాంక్షింపడో,

ఉదాసీనువివలె కూర్చున్నవాడై గుణములాడే చలింపచేయు బడడో, గుణములు (ఇంద్రియములు) గుణఘటందు (విషయము లందు) ప్రవర్తించుచున్నవే కాని, నేను ప్రవర్తించుటలేదు' అను వివేకముతో ఉదాసీన్యమును వహించునో, నేనే చేయు

చున్నాను అని అధ్యాసతో చలించడో,

సుఖ, దుఃఖములను సమముగా చూచునో, స్వరూపస్థితు డగుచు, మట్టిగడ్డ, రాయి, బంగారములను సమముగా చూచునో, ఇష్టానిష్టములు సమములో, వివేకవంతుడో, తనను నిందించినను స్తుతించినను వికారము నొందడో,

గౌరవావమానములందు సముడో, మిత్ర, శత్రు పక్షము లందు సమవర్తియో, ఫలాపేక్షతో గూడిన అన్నిపనులు మానిన వాడో, అతడు గుణాతీతుడు అని చెప్పబడును.

ఎవడు నన్ను నిత్యము భక్తి, జ్ఞాన, ధ్యానాభ్యాసముచేత సేవించునో, అతడు ఈ సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణములను మూడింటిని దాటి (గుణాతీతుడై) బ్రహ్మభావమును పొందును.

జీవన్ముక్తివివేకః

ప్రకాశప్రవృత్తి మోహః సత్త్వరజస్తమోగుణాః। తే చ జాగ్రత్స్వప్నయోః ప్రవర్తంతే; సుషుప్తి సమాధి శూన్యచిత్త వృత్తి త్యాగస్థాను నివర్తంతే। ప్రవృత్తిశ్చ ద్వివిధా, అనుకూలా ప్రతికూలా చేతి। తత్ర మూఢో జాగరణే ప్రతికూలప్రవృత్తిం ద్వేష్టి, అనుకూలప్రవృత్తిం కాంక్షతి। గుణాతీతస్య తు అనుకూల ప్రతికూలాధ్యాసాభావాత్ ద్వేషాకాంక్షే న స్తః। యథా ద్వయోః కలహం కుర్వతోః అవలోకయితా కశ్చిత్ తటస్థః స్వయం కేపలం ఉదాస్తే, న తు జయపరాజయాభ్యాం ఇతస్తత శ్చల్యతే। తథా గుణాతీతః వివేకి స్వయం ఉదాస్తే। 'గుణా గుణేషు వర్తంతే। నత్వహమ్' ఇతి వివేకాత్ ఔదాసీన్యమ్। అహమేవ కరోమి ఇత్యధ్యాసః విచలనమ్। నచాస్య తదస్తి। తదిదం కిమాచార ఇతి ప్రశ్నస్య ఉత్తరమ్। సమదుఃఖసుఖాదీని లిజ్గాని, అవ్యభిచారి భక్తిసహిత జ్ఞానధ్యానాభ్యాసేన పరమాత్మసేవా చేతి గుణాత్యయ సాధన ప్రశ్నస్య ఉత్తరమ్॥

భావప్రకాశిక

ప్రకాశ, ప్రవృత్తి, మోహములు సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణ కార్యములు. అవి జాగ్రత్స్వప్నములందు ప్రవర్తించును. సుషుప్తి, సమాధి, చిత్తవృత్తి శూన్యావస్థలందు నివర్తించును. ప్రవృత్తి, ప్రతికూలము, అనుకూలము అని రెండు విధములు. మూఢుడు (అజ్ఞజనుడు, సంసారి) జాగరణమున, ప్రతికూల ప్రవృత్తిని ద్వేషించును, అనుకూలప్రవృత్తిని కాంక్షించును. గుణాతీతునకు ఇది అనుకూలము, ఇది ప్రతికూలము అను అధ్యాస లేనందువలన, ద్వేష, కాంక్షలు రెండును ఉండవు. లోకములో ఇరువురు కలహించుకొనుచున్నపుడు, అది చూచుచున్న తటస్థుడు తాను కేవలము ఉదాసీనుడుగానే ఉండును. వారి జయాపజయముల వలన ఇటునటు చలించడు. వివేకియగు గుణాతీతుడు కూడ స్వయముగా ఉదాసీనుడుగానే ఉండును. 'ఇంద్రియములు విషయములందు ప్రవర్తించుచున్నవి, నేను కాదు' అను వివేకము వలన ఉదాసీనస్వరూపముతో నుండును. నేనే చేయుచున్నాను అను అధ్యాస విచలనము. ఆ అధ్యాస, గుణాతీతునకు లేదు.

ఇది 'కిమాసీత' అను ప్రశ్నకు సమాధానము.

'సమదుఃఖసుఖః, స్వస్థః' మొదలై నవి గుణాతీతుడు అని తెలిసికొనుటకు లింగములు— చిహ్నములు, ఎడతెడకుండా నిత్యము భక్తి, జ్ఞాన, ధ్యానాభ్యాసము చేత, పరమాత్మ సేవ. ప్రకృతిగుణములను ఎట్లు అతిక్రమించుట? అను సాధన ప్రశ్నకు ఉత్తరము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

బ్రాహ్మణో వ్యాసాదిభి ర్వర్ణితః—

శ్లో॥ అనుత్తరీయవసన మనుపస్తీర్ణశాయినమ్॥

బ్రాహ్మపదాయినం శాస్త్రం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥

మ. భా. అను 25

బ్రాహ్మణశబ్దః బ్రహ్మవిద్వాచీతి 'అథ బ్రాహ్మణః' ఇతి శ్రుత్యా వర్ణితః, బ్రహ్మవిదశ్చ విద్యత్సంన్యాసాధికారాత్। 'యథా జాతరూపధరః నాచ్ఛాదనం చరతి పరమహంసః' ఇత్యాది శ్రుత్యా పరిగ్రహరాహిత్యస్య ముఖ్యత్వాభిధానాత్ అనుత్తరీయత్వాదికం తస్య యుక్తమ్।

భావప్రకాశిక

మోక్షధర్మము మొదలై నవానియందు వ్యాసుడు మొదలగు మహానుభావులచే బ్రాహ్మణుడు ఇట్లు వర్ణింపబడెను.

పైన ఉత్తరీయము లేనివానిని, కటిక నేలమీద భుజమునే దిండుగా చేసికొని పరుండువానిని, శాంతుడైనవానిని బ్రాహ్మణునిగా దేవతలు తెలిసికొనుచున్నారు.

ఇచట 'బ్రాహ్మణ' శబ్దము బ్రహ్మవేత్తను తెలుపును.

“పాండిత్యం నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠాసేత్, పాండిత్యం చ బాల్యం చ నిర్విద్య అథ మునిః, అమానం చ మానం చ నిర్విద్య అథ బ్రాహ్మణః।”

అని బృహదారణ్యకశ్రుతిలో, పాండిత్య, బాల్య, మౌన శబ్దముల చేత శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనము లనువానిని సాధనములనుగా చెప్పి, పిమ్మట అట్టివాడు బ్రాహ్మణుడు అగును అని బ్రహ్మవేత్త 'బ్రాహ్మణ' శబ్దముచేత వర్ణింపబడినాడు. బ్రహ్మజ్ఞానికి విద్యత్ సంన్యాసాధికారము. 'పరమహంస జన్మించినప్పుడు గల రూపమును ధరించును, ఆచ్ఛాదనము లేకుండా సంచరించును' అను శ్రుతిచే 'పరిగ్రహము' లేకపోవుట ముఖ్యము అని చెప్పబడినందున, ఉత్తరీయము లేకపోవుట, ఆస్తరణము లేని భూమిమీద

పరుండుట, బాహువునే మడచి ద్విచక్షుగా చేసికొనుట ఇతనియందు యుక్తమగుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేక:

శ్లో॥ యేన కేనచి చాచ్ఛన్నః కేనచి దాశితః
యత్ర క్వచన శాయీ స్యాత్తేజః దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥
దేహనిర్వాహాయ అశన, అచ్ఛాదన, శయన స్థానాపేక్షాయా
మపి అశనాదిగతౌ గుణదోషానాన్విష్యేతే॥ ఉదరపూరణ
పుష్ట్యాదిరూపస్య నిర్వాహస్య సమత్వాత్ నిష్క్రియోజనస్య గుణ
దోషవిచారస్య చిత్తదోషత్వాత్॥

భావప్రకాశిక

ఏదో ఒక వసనముతో శరీరమును కప్పకొనుచు, ఏదో ఒక ఆహారమును శరీరము నిల్పబడుటకు తీసికొనుచు, ఎచ్చటనో ఒక చోట పరుండుచు ఉన్నవానిని 'బ్రాహ్మణుడు' అని దేవతలు తలంచుచున్నారు.

దేహము నిల్పబడుటకొరకు ఆహారము, వసనము, శయనము, వాసస్థానము అపేక్షితము కాదు. స్వీకరించునపుడు వాని యందు గల గుణ, దోష విచారణ లేకుండా గ్రహించవలయును. ఉదరపూరణము, పుష్టి మొదలగు దేహనిర్వాహము సమమే గనుక, వానియందు గుణదోషవిచారము నిష్క్రియోజనము. ఇదియుగాక, అట్లు గుణదోషవిచారము చేసితచో చిత్తదోషముగా గూడ పరిగణింపబడును.

జీవన్ముక్తి వివేకము

అతఏవ భాగవతే పఠ్యతే-

శ్లో॥ కిం వర్జితేన బహుచా అక్షణం గుణదోషయోజనైః

గుణదోషద్వ్యభిర్దోషః గుణస్తూభయవర్జితః॥

భా. ప్ర. 12]

శ్లో॥ కన్ధా కౌపీనవాసాస్తు దండధృగ్ ధ్యానతత్పరః
ఏకాకి రమతే నిత్యం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥

మ. భా. ఆను. 251

బ్రహ్మోపదేశాదినా ప్రాణ్యనుజిఘ్క్షాయాం ఉత్తమత్వ
జ్ఞాపనేన శ్రద్ధా ముత్పాదయితుం దండకౌపీనాది లింజ్గం ధార
యేత్. 'కౌపీనం దండ మాచ్ఛాదనం చ స్వశరీరోపభోగార్థాయ
లోకస్య ఉపకారార్థాయ చ పరిగ్రహేత్' ఇతి శ్రుతేః। అనుజిఘ్
క్షయాఽపి తదీయాం స్వయం గృహకృత్యాదివార్తాం న
కుర్యాత్, కింతు ధ్యానపరో భవేత్. 'తమేవై కం జానథ ఆత్మాన
మన్యా వాచో విముంచథ।' ము ఉ 2-2-5 ఇతి శ్రుతేః।

శ్లో॥ తమేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః।

నానుధ్యాయాద్ బహూన్ శబ్దా న్వాచో విగ్లాపనం హి తత్॥

బృ. ఉ. 44-21 ఇతి శ్రుతేశ్చ।

బ్రహ్మోపదేశస్తు అన్యాయా వాక్ న భవతీతి న ధ్యానవిరోధీ।
తచ్చ ధ్యానం ఏకాకిత్వే నిర్విఘ్నం సంభవతి।

భావప్రకాశిక

ఇందువలననే భాగవతమునందు ఇట్లు పరింపబడినది—

“కిం వర్జితేన బహునా లక్షణం గుణదోషయోః।

గుణదోషదృశిర్దోషః గుణస్తాభయవర్జితః॥”

గుణదోషముల లక్షణమును విస్తారముగా వర్ణించుటచేత ఏమి
ప్రయోజనము? ఇది గుణము, అది దోషము అను దృష్టియే
దోషము. గుణదోషచింతను విడనొడుటయే ముఖ్యమైన గుణము
అని భావము.

బొంత, కౌపీనము, దండము ధరించినవాడై, ఎల్లప్పుడు
బ్రహ్మ ధ్యానతత్పరుడగుచు, ఎవరు ఒంటరిగా నిత్యము
ఆనందించుచుండునో, అతడు బ్రాహ్మణుడు అని దేవతలు

తలించుచున్నారు.

బ్రహ్మోపదేశాదులచే ప్రాణులను అనుగ్రహింపదలచినపుడు ఉత్తముడు అని తెలియజేయుచు శ్రద్ధను కలిగించుటకు దండ, కౌపీనాది లిజ్జములను ధరింపవలయును. కౌపీనము, దండము, ఆచ్ఛాదనవస్త్రము, తన శరీరోష్ఠభోగముకొరకును, లోకోపకారము కొరకును, పరిగ్రహించవలెను అని శ్రుతిప్రమాణము కలదు.

అనుగ్రహేచ్ఛ కలిగినపుడు గూడ, ఎవరు ఉపదేశము పొందదలచిరో, వారియొక్క గృహకృత్యాది వార్తలను స్వయముగా అడుగరాదు. తాను, ధ్యానపరుడై ఉండవలెను.

“తమేవై కం జానథ ఆత్మాన మన్యా వాచో విముంచథ।”

‘ఆ ఏకాత్మను తెలిసికొనుడు, తక్కిన మాటలను వదలిపెట్టుడు’ అని శ్రుతి ప్రమాణమువలన అవగత మగుచున్నది.

“తమేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః।

నానుధ్యాయా ద్భహూన్ శబ్దాన్ వాచో విగ్లాపనం హి తత్॥”

‘వివేకి అయిన బ్రాహ్మణుడు ఆ ఆత్మనే తెలిసికొని తత్త్వజ్ఞాన నిష్ఠుడు కావలెను. ఇతర ప్రపంచములను, బహుశబ్దములను మనస్సులోనికి రానీయరాదు అని బృహదారణ్యక శ్రుతి నుడువు చున్నది.

ఇతర శబ్దములను ఉచ్చరించినచో, అది హాగిందియ శోషణము, వృథాప్రయాస’ అని చెప్పనట్టి శ్రుతివచనము వలన సంన్యాసి సరిసాదిజనుల వార్తలను అడుగరాదు.

బ్రహ్మోపదేశమైనచో ఇది, అవ్యమైన వాక్కుకాదు గనుక, బ్రహ్మధ్యానమునకు విరోధి కాదు. ఆ ధ్యానము తాను జంతువుగా నున్నపుడు తిర్విఘ్నముగా సంభవించును.

జీవన్ముక్తివివేకః పరమః ప్రథమః

అత ఏవ స్మృత్యస్త రేభిహితమ్

శ్లో॥ ఏకో భిక్షు ర్యథోక్తః స్యాద్ ద్వా వేవ మిథునం స్మృతమ్।
త్రయో గ్రామః సమాఖ్యాతః ఉర్ధ్వం తు నగరాయతే॥

శ్లో॥ నగరం న హి కర్తవ్యం గ్రామో వా మిథునం తథా।

రాజాధివార్తా తేషాం స్యాద్ భిక్షావార్తా పరస్పరమ్॥ ఇతి॥

భావ-ప్రకాశిక

ఈ కారణము వలననే, మరియుక స్మృతియందు వెనుక చెప్పిన భిక్షువు, ఒక్కడుగానే ఉండవలెను, ఇద్దరై నచో 'మిథునము' అందురు. ముగ్గురై నచో, 'గ్రామము' అని అందురు. నలుగురు, అటుపైన, 'నగర' మగును.

సంస్యాసి నగరము చేయరాదు. గ్రామము పనికిరాదు. అట్లే, మిథునము కూడ, ముచ్చిడి కాదు. నలుగురు చేరినచో రాజకీయము, వార్తలు చోటుచేసికొనును. లేదా; ఒకరితో నొకరు తమ భిక్షావార్తలను చెప్పికొనుదురు అని భావము.

జీవన్ముక్తివివేక:

శ్లో॥ నిరాశిష మనారంభం నిర్వ మస్కాత మస్తుతిమ్।

అక్షిణం క్షిణకర్మాణం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥

మ. భా. అను 251

విశిష్టైః సంసారిభిః ప్రణమతాం పురుషాణా మాశీర్వాదః
ప్రయుజ్యతే। యస్య యదపేక్షితం తం తం ప్రతి తదభివృద్ధి
ప్రార్థన మాశీః। తథాచ పురుషాణాం బిన్నరుచిత్వాత్ తదభి
మతాన్వేషణే వ్యగ్రచిత్తస్య లోకవాససా వర్ధతే। సా చ జ్ఞాన
విరోధినీ। తథాచ స్మృత్యస్తరే-

శ్లో॥ లోకవాసనయా జన్తోః శాస్త్రవాసనయా ౨పి చ।

దేహవాసనయా జ్ఞానం యథావ న్నైవ జాయతే॥

ఏతచ్చ ఆరంభ నమస్కారాదిష్యపి ద్రష్టవ్యమ్। ఆరంభః
స్వార్థం పరోపకారార్థం వా గృహక్షేత్రాది సంపాదనప్రయత్నః।

తావేతా ఆశీర్వాదారంభౌ ముక్తేన త్యాజ్యౌ న చ ఆశీర్వాదా
భావే ప్రణమతాం నృణాం భేదః శంకనీయుః లోకవాసనా
భేదయోః ఉభయోః పరిహారాయ నిఖిలాశీర్వాద ప్రతినిధిత్యేన
సారాయణశబ్దప్రయోగాత్ ఆరంభస్తు ఫర్వోఽపి దుష్ట ఏవ తథా
చ స్మృతిః-

శ్లో॥ సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రిత్యావృత్తాః

భ. గీ 18-48 ఇతి

భావ ప్రకాశిక

ఆశీర్వాదము చేయుటకై యున్నాడును, తనకొరకుగాని, ఇతరుల
కొరకుగాని, గృహక్షేత్రాది సంపాదనయత్నము చేయనివాడును,
నమస్కారము చేయనివాడును, స్తుతించనివాడును, దైన్యము
లేనివాడును, విధి, నిషేధాతీతుడును అగువానిని బ్రాహ్మణునిగా
దేవతలు తలంచుచున్నారు.

లోకమున, నమస్కరించు పురుషులకు పెద్దలగు సంసారి
జనులచే ఆశీర్వాదము చేయబడుచున్నది. ఎవడు ఏది కోరు
కొనునో, దాని అభివృద్ధిని ప్రార్థించుట ఆశీసు అట్లు కాదు,
పురుషుడు వేరు వేరు అభిరుచులు కలిగియుండును గనుక, వారి
అభిమతమును కనుగొనుటకు చిత్తము వ్యగ్రమై లోకవాసన
పెరుగును. అది, జ్ఞానమునకు విరోధి.

మరియొక స్మృతిలో ఇట్లు చెప్పబడినది- పౌణ్డిక లోక
వాసనచేతను, శాస్త్రవాసనచేతను, దేహవాస్తవచేతను, జ్ఞానము
సరిగా కలుగనేరదు. ఇది ఆరంభ, నమస్కారాదులయందు గూడ
సమానమే అని తలంచవలెను. ఆరంభ మనగా, తనకొరకుగాని,
పరోపకారముకొరకు గాని, గృహక్షేత్రాది సంపాదనయత్నము.
అయితే ఆశీర్వాద, ఆరంభములు జీవన్ముక్తి సాధనమునచే విడిచిపెట్ట
దగినవి. ఆశీర్వదింపకపోయినచో నమస్కరించునట్టి మనుజులకు

మనస్సులో భేదము కలుగదా? అని శంకించరాదు. కనుకనే, లోక వాసనా, భేదములను రెంటిని పరిహరించుటకొరకు ఆశీర్వాదము లన్నిటికి ప్రతినిధిగా 'నారాయణ' అను శబ్దము ప్రయోగింప బడుచున్నది. గృహ, క్షేత్ర సంపాదనప్రయత్నము దోష యుక్తము గనుక, మంచిది కాదు. అట్లే, స్మృతి-

“సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్ని రివావృతాః।”

ధూమముచే అగ్నివలె అన్నికార్యములు దోషముతో ఆవరింప బడినవి అని చెప్పుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేక:

నమస్కారోఽపి వివిదిషాసంన్యాసి నోఽభిహితః -

శ్లో॥ యో భవేత్ పూర్వసంన్యాసి తుల్యోవై ధర్మతో యది।

తస్మై ప్రణామః కర్తవ్యో నేతరాయ కదాచన॥ ఇతి।

తత్ర పూర్వత్వధర్మతుల్యత్వవిచారే చిత్తం విక్షిప్తతే అతఏవ నమస్కారమాత్ర ఏవ బహుషః కలహాయమానా ఉప లభ్యంతే। తత్ర నిమిత్తం వార్తికకారై ర్దర్శితమ్।

శ్లో॥ ప్రమాది నో బహిశ్చిత్తాః పిశునాః కలహోత్సుకాః।

సంన్యాసి నోఽపి దృశ్యస్తే దైవసందూషితాశయాః॥

1-1584 ఇతి।

ముక్తస్య నమస్కారాభావో భగవత్పాదై ర్దర్శితః।

శ్లో॥ నామాదిభ్యః పరే భూమ్ని స్వారాజ్యే చేత్ స్థితోఽద్యయే।

ప్రణమేత్ కం తదాత్మజ్ఞో న కార్యం కర్మణా తదా॥

ఉప. 17-64 ఇతి।

భావప్రకాశిక

నమస్కారము గూడ, వివిదిషాసంన్యాసికి చెప్పబడినది.

‘ఏ సంన్యాసి, తనకంటె పూర్వము సంన్యాసమును స్వీకరించెనో, అతడు సమాన ధర్మము కల్పవాడైనచో, ఆ

సంన్యాసికి నమస్కారము ఆచరించవలెను, ఇతరునకు ఎప్పుడును నమస్కరించరాదు’.

అచట, నాకంటె పూర్వమునందు సంన్యాసము తీసికొనిరా, లేదా ? సమానధర్మము కలవారు అగుదురా, కాదా ? అని విచారించుటలో చిత్తము, విక్షేపము నొందును. కనుకనే, కేవల నమస్కారము కొరకు పలువురు సంన్యాసులు కలహించుకొనువారు కన్పడుచున్నారు. దానికి కారణము వార్తికకారులచే-

సంన్యాసులు కూడ, ఏమరుపాటు కలవారు, బహిర్ముఖులు, పరుల దోషము నుగ్గడించువారు, కలహప్రియులు, దైవము (పురాకృతకర్మ) చేత మలినమైన అంతఃకరణము కలవారై గోచరించుచున్నారు అని చూపబడినది.

ముక్తునకు నమస్కారము లేకపోవుట శ్రీమత్ శంకర భగవత్పాదులచే ప్రదర్శింపబడినది.

“నామాదిభ్యః పరే భూమ్ని స్వారాజ్యే చేత్ స్థితోఽద్యయే।

ప్రణమేత్ కం తదాత్మజ్ఞో న కార్యం కర్మణా తదా॥”

‘నామ, బ్రహ్మ ఉపాసనలకంటె అత్యుష్ణమైన భూము. బ్రహ్మ యగు అపరిచ్ఛిన్న స్వప్రకాశ, సుఖస్వరూపమునందు ఉన్న ఆత్మజ్ఞుడు (జీవన్ముక్తుడు) అప్పుడు ఎవరికి నమస్కరించును ? అప్పుడు నమస్కారముతో పని లేదు’.

జీవన్ముక్తి వివేకః

చిత్త కాలుష్యహేతోర్న మస్కారసామ్యబుద్ధ్యా ప్రసాదహేతు ర్న్యమస్కార తథా చ స్మృతిః-

శ్లో॥ ఈశ్వరో జీవకలయా ప్రవిష్టో భగవాన్
ప్రణమేద్ దండవద్ భూమౌ వాశ్వతరే

స్తుతి ర్మనుష్యవిషయా ప్రతిషేధ్యతే, న త్వీశ్వరవిషయా!
తథాచ బృహస్పతిస్మృతిః-

శ్లో॥ ఆదరేణ యథా స్తోతి ధనవస్త్రం ధనేచ్ఛయా!

తథా చేద్ విశ్వకర్తారం కో న ముచ్యేత బంధనాత్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

చిత్తకాలుష్యమునకు కారణమగు నమస్కారము ప్రతిషేధించి
నను, సర్వసమత్వబుద్ధితో చిత్తనైర్మల్యమునకు కారణమగు
నమస్కారము అంగీకరింపబడుచున్నది. అందు, భాగవతస్మృతి
ప్రమాణము-

‘జీవకళతో ఈశ్వరుడు ప్రవేశించినవాడు భగవంతుడే.
కావున, సమస్త ప్రాణులకు (కుక్క, చంఱాలుడు, గోవు, గాడిద)
భూమిమీద సాష్టాంగదండప్రణామము ఆచరించవలెను’ అని
భాగవతవచన భావము.

నమస్కారము చేయరాదు అను స్మృతి, మనుష్యవిషయము,
ఈశ్వరవిషయము కాదు. ఈ విషయమున, స్మృతి కలదు-

‘లోకమున, ధనమునందు కోరికతో ధనికునివద్దకు వెళ్ళి,
ఆదరముతో ఎట్లు స్తుతించునో, ఆవిధముగా సృష్టికర్తయగు
భగవంతుని ఆదరముతో స్తుతించినచో, ఎవడు సంసారబంధము
నుండి ముక్తుడు కాకుండును?’

జీవన్ముక్తివివేక:

అక్షీణత్వ మదీనత్వమ్! అత ఏవ స్మృతిః -

శ్లో॥ అలభ్యా న విషాదీ స్యాత్ కాలే యద్యోగనం క్వచిత్!

లభ్యా న హృష్యే ద్ధృతిమా నుభయం దైవతన్త్రితమ్॥ ఇతి।

క్షీణకర్మత్వం విధినిషేధాత్తతత్వమ్! ‘నిస్సైగుణ్యే’ ప్రథి
విచరతాం కో విధిః కో నిషేధః’ (శుక) ఇతి స్మరణాత్. ఏతదేవా
భిప్రేత్య భగవతాఽప్యుక్తమ్-

శ్లో॥ త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్త్రైగుణ్యో భవార్జున।
నిర్ద్వంద్వో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్మోగక్షేమ ఆత్మవాన్॥ 2-45 ఇతి।
నారదోఽపి-

శ్లో॥ స్మర్తవ్యః సతతం విష్ణుః విస్మర్తవ్యో న జాతుచిత్।
సర్వే విధినీషేధాః స్యురేతయోరేవ కింకరాః॥ వి. పు. ఇతి।

శ్లో॥ యోఽహేరివ గణాద్ భీతః సంమానా న్మరణాదివ।
కుణపాదివ యః స్త్రీభ్యస్తాఽదేహా బ్రాహ్మణం విదుః॥
మ. భా. అను. 251

భావప్రకాశిక

అక్షీణత్వమనగా దైన్యము లేకపోవుట. అండులకు స్మృతి ప్రమాణము, ఇట్లు కలదు. 'ఒకప్పుడు భిక్ష దొరకనిచో, విషాదము చెందరాదు, దొరికినచో పొంగిపోరాదు. నిర్వికారుడై ఉండవలెను. ఆ రెండును దైవాధీనములు.'

క్షీణకర్మత్వ మనగా, విధినీషేధములకు అతీతుడగుట. ప్రకృతిగుణాతీత బ్రహ్మపటమునందు సంచరించువారికి విధి నిషేధము తెక్కడివి? అను స్మృతికలన జీవన్ముక్తునకు విధినీషేధా తీతత్వము తెలియుచున్నది. ఇట్లు తాత్ప్రాయముతోనే శ్రీకృష్ణ భగవానునిచే భగవద్గీతయందు ఇట్లు చెప్పబడినది.

'జేడములు-కర్మకాండభాగములు, గుణత్రయవిషయములు. అర్జునా! నీవు త్రిగుణాతీతుడవు, చంద్రునిసహజువు, నిత్యము సత్త్వగుణమువందున్న వాడవు, యోగక్షేమవిచారణ లేనివాడవు, ఆత్మవర్తితుడవు, భీరుడవు కమ్ముని. నీవు ముగ్ధునివలె నారదుడు కూడ విష్ణువురాణిమహనర్థుడు ఇట్లు చెప్పెను- కయిరియ

'ఎల్లప్పుడు విష్ణువు స్మరింపబడవలయును. విష్ణుడును విష్ణువును మరువరాదు. విధినీషేధశాస్త్రము లన్నియు ఈ విష్ణు భా. ప్ర. 13]

స్మరణ, అవిస్మరణములకు కింకరులవంటివి. అనగా లోబడినవి అని అర్థము.

సర్పమును జూచి భయపడినట్లు, సంఘమునకు భయపడు వానిని, మరణమునకు భయపడినట్లు సన్మానమునకు భయపడు వానిని, శవమునుండి విముఖుడైనట్లు స్త్రీలనుండి విముఖుడు అగు వానిని బ్రాహ్మణునిగా దేవతలు తలంతురు.

జీవన్ముక్తివివేకః

‘రాజాదివార్తా తేషాం స్యాత్ ఇత్యుక్త త్వాత్ సర్పవద్ గణాద్భితిః ఉపపద్యతే, సన్మానస్య ఆసక్తికారణతయా పురుషార్థ విరోధిత్వా స్మరణవద్దేయత్వమ్। ‘నరకాదివ’ ఇతి వా పాఠః। అత ఏవ స్మృతిః -

శ్లో॥ అసంమానాత్ తపోవృద్ధిః సంమానాత్తు తపఃక్షయః।

అర్చితః పూజితో విప్రోఽదుగ్ధా గౌరివ సీదతి॥

ఏతదేవ అభిప్రేత్యావమాన ఉపాదేయతయా స్మర్యతే -

శ్లో॥ తథా చరేత వై యోగీ సతాం ధర్మమనుస్మరన్।

జనా యథావమన్యేరన్ గచ్ఛేయురైవ సంగతిమ్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

నలుగురు చేరినపుడు రాజకీయ, లోకాది వార్తలు వచ్చును గనుక, బ్రహ్మవేత్తకు సర్పమువలన, భయము చెందినట్లు, జన సమూహమునుండి భయము యుక్తమగుచున్నది. సన్మానము విషయాసక్తి కి కారణము. కావున, సన్మానము పురుషార్థవిరోధి. అందువలన, మరణమువలె హేయము. ‘నరకాదివ’ అని గూడు మరియొక పాఠము కలదు. అప్పుడు ‘నరకమునుండివలె’ అని అర్థము. ఇందువలననే స్మృతి -

సన్మానము లేకపోవుటవలన, తపస్సు వృద్ధి యగును. సన్మానము వలన అయినచో, తపస్సు క్షీణించును. గౌరవించి

పూజింపబడిన బ్రాహ్మణుడు పాలు పితుకని అవువలె వ్యర్థుడగు చున్నాడు.

ఈ అభిప్రాయముతోనే అవమానము స్వీకరింపదగినదిగా స్మరింపబడినది.

‘యోగి సత్పురుషుల ధర్మమును గుర్తుచేసికొనుచు జనులు తనను అవమానించునట్లును, తన దగ్గరకు చేరకుండునట్లును సంచరించవలెను.’

జీవన్ముక్తివివేక:

స్త్రీషు ద్వివిధో దోషః। ప్రతిషిద్ధత్వం జగుప్సితత్వం చేతి। తత్ర ప్రతిషిద్ధత్వమాత్రం కదాచి ద్రాగాత్ ప్రారబ్ధబలా దుల్లంఘ్యతే। తదేతభిప్రేత్యాహ స్మృతిః-

శ్లో॥ మాత్రా స్వప్రా దుహితా వా నై కశయ్యాసనో భవేత్।

బలవానిన్ద్రియగ్రామో విద్వాంసమపి కర్షతి॥ మను. 2-215
తథాచ స్మృతిభి ర్జగుప్సా వర్ణితా-

శ్లో॥ స్త్రీణా మవాచ్యదేశస్య క్లిన్న నాడీవ్రణస్య చ్ఛుష్ణ రోమైః
అభేదేఽపి మనోభేదా జ్ఞనః ప్రాయేణ వంచ్యతే॥

శ్లో॥ చర్మఖండం ద్విధా భిన్న మపానోద్గారధూపితమ్।

యద్రమస్తే నరా స్తత్ర సాహసం కిమతః పరమ్॥

‘యే రమస్తే నరా స్తత్ర క్రిమితుల్యాః కథం న తే’ ఇతి వా పాఠః। అతః ప్రతిషేధ జగుప్సయోః ఉభయో ర్వివక్షయా కుఠపదృష్టాంతోఽత్రాభిహితః।

భావప్రకాశిక

స్త్రీలయందు దోషము రెండువిధములు. ప్రతిషేధింపబడుట, ఏవగింపునకు లోనగుట. వానిలో ప్రతిషేధింపబడుట అను దోషము ఒకప్పుడు ఉత్కట రాగము వలన, ప్రారబ్ధబలము వలన ఉల్లంఘింపబడుచున్నది. ఈ అభిప్రాయముతోనే మనుస్మృతి

“ఘాత్రా స్వస్రా దుహిత్రా వా నై కళయ్యాసన్ భవేత్ ।

బలవా నిన్ద్రియగ్రామో విద్వాంసమపి కర్షతి॥”

‘తల్లి తోకాని, నోదరితోకాని, కుమార్తెతోగాని విజనమున ఏకాసనము నందు ఉండరాదు. ఎంతటి విద్వాంసుని గూడ, బలవత్తరమైన ఇంద్రియసమూహము క్రిందికి లాగును’ అని చెప్పుచున్నది. ఇట్లే స్మృతులచే జుగుప్స (ఏవగింపు) వర్ణింపబడినది.

‘స్త్రీలయొక్క అవాచ్యదేశమునకును, ఆర్ద్ర నాడివ్రణమున కును భేదము లేకపోయినను, మేవాభేదము వలన జనుడు తరచు యోసగింపబడుచున్నాడు.

రెండుగా చీలిపడియు, అపానవాయువుచే ధూపము వేయబడినట్టి చర్మఖండమును ఏ మనుష్యులు రమించుచున్నారో ఇంతకంటె వేరుగా వారి సాహసమును ఏమి చెప్పవలయును? ‘వారు ఎట్లు పురుగులతో సమానులు కారు?’ అనియు, పాఠము కలదు. కనుక, ప్రతిషేధ, జుగుప్సలను రెంటిని దృష్టిలో ఉంచుకొని ఇచట, శవదృష్టాంతము ఈయబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ యేన పూర్ణమివాకాశం భవత్యేకేన సర్వదా ।

శూన్యం యస్య జనాకీర్ణం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః॥

మ. భా. అను. 251

సంసారిణా మేకాకిర్త్యేనావస్థానం భయాలస్యాది హేతుత్వాత్ వర్జ్యమ్ । జనసమూహశ్చ తతథావిధిత్వాద్ అభ్యుపేయః । యోగినస్తు తద్విపరీతత్వమ్ । ఏకాకిర్త్యే సతి అవిఘ్నన ధ్యానానుభృతౌ ఛరిపూర్ణేన పరమానందాత్మనా సర్వమాకాశం పూర్ణ మివాపభాసతే । అతో భయాలస్య శోకమోహదయో న భవన్తి-

శ్లో॥ యస్మిన్నర్వాణి భూతాని ఆత్మేవాభూద్ విజానతః ।

తత్ర తో మోహః కః శోక ఏకత్వ మనుపశ్యతః॥

ఈశ. ఉ. 7. ఇతి శ్రుతేః।

జనాకీర్ణం స్థానం రాజవార్తాదినా ధ్యానవిరోధిత్వా
దానన్దాత్మ ప్రతీతిరహితం తచ్ఛాన్వయమివ చిత్తం క్లేశయతి,
జగతో మిథ్యాత్వాదాత్మనః పూర్ణత్వాచ్చ ఇత్యర్థః।

భావప్రకాశిక

‘ఏ ఒక్కనిచేతనే ఎల్లప్పుడు ఆకాశము అంతయు పరిపూర్ణ
పరమానందాత్మస్వరూపముతో నిండినట్లు చూడబడునో, జన
సంకీర్ణమగు ధేశము ఎవనికి శూన్యముగా కన్పడునో, అతడు,
బ్రాహ్మణుడు అని దేవతలు భావించుచున్నారు.’

సంసారిజనులు ఒంటరిగా నుండుటకు భయము, అలసత
మొదలగు కారణముల వలన, ఇష్టపడరు గనుక, వర్జితురు. జన
సమూహము గల ప్రదేశము విత్పయముగా నుండును గనుక,
అది వారికి సమ్మతము. యోగికి ఇది విపరీతము, యోగి,
తానొక్కడే ఉండి నిర్విఘ్నముగా ధ్యానము చేసికొనుచు,
పరిపూర్ణ పరమానంద ఆత్మస్వరూపముచే ఆకాశమువలె పరిపూర్ణము
గానే ఉండును. అపుడు, పరమానందమును అనుభవించును.
భయము, అలసత, శోకము, మోహము మొదలగునవి వానికి
ఉండవు.

ఏ జీవన్ముక్తి దశయందు బ్రహ్మాత్మ తత్త్వజ్ఞానము కలి
వానికి సర్వభూతములు ఆత్మస్వరూపముగానే దర్శన మగునో,
ఆ ఆత్మైకత్వసాక్షాత్కారము కలవానికి ఆ జీవన్ముక్తి దశ
యందు మోహము ఎక్కడిది? శోకము ఎక్కడిది? శోకమోహము
లుండవు.

యోగికి జనాకీర్ణస్థానము, రాజవార్తాదులచే ధ్యానమునకు
విరోధి. కనుక, ఆనందాత్మానుభవము కలుగనేరదు. అందువలన,

ఆనందశూన్యమైనదివలె చిత్తము వ్యథ నొందును. జగత్తు మిథ్యా భూత మగుటచే ఆనందము నీయజాలదు. అత్మ, ఆనంద స్వరూపమై పరిపూర్ణ మగుటచే యోగి, ధ్యానకాలమునందు పరిపూర్ణ ఆత్మానందానుభవమును వాంఛించును.

జీవన్ముక్తివివేకః

అతివర్ణాశ్రమీ సూతసంహితాయాం ముక్తిఖండే పంచ మాధ్యాయే విష్ణుం ప్రతి పరమేశ్వరేణ వర్ణితః -

శ్లో॥ బ్రహ్మచారీ గృహస్థశ్చ వానప్రస్థోఽథ భిక్షుకః।
అతివర్ణాశ్రమీ తేఽపి క్రమాచ్ఛ్రేష్ఠా విచక్షణః॥
అతివర్ణాశ్రమీ ప్రోక్తో గురుః సర్వాధికారిణామ్,
న కస్యోపి భవేచ్ఛిష్యో యథాఽహం పురుషోత్తమ॥
అతివర్ణాశ్రమీ సాక్షాత్ గురూణాం గురు రుచ్యతే।
తత్సమో నాధికశ్చస్మిన్లోకేఽస్మైవ న సంశయః॥

శ్లో॥ యః శరీరేన్ద్రియాదిభ్యో విభిన్నం సర్వసాక్షిణమ్।
పారమార్థికవిజ్ఞానం సుఖాత్మానం స్వయంప్రభమ్॥

శ్లో॥ పరం తత్త్వం విజానాతి సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్।
యో వేదాంతమహావాక్యశ్రవణేనైవ కేశవ॥

శ్లో॥ ఆత్మాన మీశ్వరం వేద సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్।
యో వర్ణాశ్రమనిర్ముక్త మవస్థాత్రయసాక్షిణమ్॥

శ్లో॥ మహాదేవం విజానాతి సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్।
వర్ణాశ్రమాదయో దేహి మాయయా పరికల్పితాః॥

శ్లో॥ శాత్మనో బోధరూపస్య మమ తే సన్తి సర్వదా।
ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్॥

శ్లో॥ ఆదిత్యసంనిధౌ లోక శ్చేష్టతే స్వయమేవ తు।
తథా మత్సన్నిధావేన సమస్తం చేష్టతే జగత్॥

శ్లో॥ ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్।

సువర్ణే హారకేయూర కటకస్వస్తి కాదయః॥

శ్లో॥ కల్పితా మాయయా తద్వ జగన్మయ్యేవ సర్వదా।

ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్॥

శ్లో॥ శుక్తికాయాం యథా తారం కల్పితం మాయయా తథా।

మహదాది జగన్మాయామయం మయ్యేవ కల్పితమ్॥

ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్।

భావప్రకాశిక

అతివర్ణాశ్రమి (జీవన్ముక్తుడు) సూతసంహితలో ముక్తి
ఖండమున, అయిదవ అధ్యాయమునందు విష్ణువును గూర్చి
పరమేశ్వరునిచేత వర్ణింపబడెను.

బ్రహ్మచారి, గృహస్థుడు, వానప్రస్థుడు, భిక్షుకుడు
(సంన్యాసి), అతివర్ణాశ్రమి, విచక్షణులగు వీరందరు ఉత్త
రోత్తరము శ్రేష్ఠులు.

జ్ఞానమునందు అధికారము కలవారందరికి అతివర్ణాశ్రమి
గురువు అయిఉన్నాడు. ఓ పురుషోత్తమా! అతివర్ణాశ్రమిగా నావలె
ఎవరికిని శిష్యుడు కాడు.

అతడు సాక్షాత్తు, గురువు అగు గురువున అతనితోనుమానుడు
కాని, అధికుడు కాని, లోకమునందు ఎవ్వడును లేడు. ఈ
విషయమున సంశయము లేదు.

ఎవడు శరీరేంద్రియాదులకంటె వేరైనట్టియు, సర్వసాక్షి
అయినట్టియు, పారమార్థిక (ప్రతికాలాభ్యాధ్య) విజ్ఞానస్వరూపుడు
స్వప్రకాశుడునగు సుఖాత్మను పరతత్త్వముగా తెలిసికొను
చున్నాడో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును. ఓ కేశవా! వేదాంత
మహావాక్య శ్రవణముచేతనే, తనను ఈశ్వరునిగా ఎవడు
తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

ఎవడు వర్ణాశ్రమములు లేని, జాగ్రత్స్వప్న, సుషుప్తు

అవస్థాత్రయమునకు సాక్షియగు మహదేవుని, తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

“వర్ణాశ్రమాతయో దేహే మాయయా పరికల్పితాః।

నాత్మనోబోధరూపస్య మమ తే సన్తి సర్వదా।

ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్॥”

వర్ణాశ్రమాచారాదులు శరీరమునందు మాయచే కల్పింపబడినవి. జ్ఞానస్వరూప ఆత్మనగునాకు అవి ఎన్నడును లేవు అని వేదాంతములచేత ఎవడు తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

సూర్యసన్నిధానమున, లోకము స్వయముగా ఎట్లు తన పనులను చేసికొనుచున్నదో, అట్లే నా సన్నిధానముచే దేహింద్రియాదులు, సమస్త జగత్తు, వ్యాపారము గలివి అగుచున్నవి అని ఎవడు వేదాంతములచే తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

హాతము, భుజకిర్తులు, కంకణములు, స్వస్తికాది ఆభరణములు బంగారమునందు ఎట్లు కల్పింపబడుచున్నవో, అట్లే మాయచేత మహదాది సమస్త జగత్తు, నాయందు కల్పింపబడుచున్నది అని ఎవడు తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

ముత్యపుచిప్పయందు రజతము మాయచే ఎట్లు కల్పింపబడుచున్నదో, మాయామయమగు మహదహంకారాది జగత్తు నాయందే కల్పితమైనది అని ఎవడు వేదాంతములచే తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

శ్లో॥ చండాలదేహి చ శ్వాదిశరీరే బ్రహ్మవిగ్రహే॥

అన్యేషు తారతమ్యేన స్థితేషు పురుషోత్తమి

వ్యోమవత్సర్వదా వ్యాప్తః సర్వసంబద్ధజ్ఞరీతః॥

శ్లో॥ ఏకరూపో మహాదేవః స్థితః సోఽహం పరామృతః।
ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్॥
వినష్ట దిగ్భ్రమస్యాపి యథాపూర్వం విభాతి దిక్।
తథా విజ్ఞానవిధ్వస్తం జగ న్మే భాతి తన్న హి॥

శ్లో॥ ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్।
యథా స్వప్న ప్రపశ్నోఽయం మయి మాయావిజృంభితః॥

శ్లో॥ తథా జాగ్రత్ ప్రపంచోఽపి మయి మాయా విజృంభితః।
ఇతి యో వేద వేదాంతైః సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్॥

భావప్రకాశిక

చండాల శరీరమునందు గాని, పశ్వాదిశరీరమునందు గాని, బ్రాహ్మణశరీరమునందు గాని, మరి యే ఉపాధులు తారతమ్యుతో ఉన్నను, ఓ పురుషోత్తమా! ఆకాశమువలె అంతట, వ్యాపించిన వాడు, దేనితోను సంబంధము లేనివాడు, ఏకరూపముతో ఉన్నవాడు, మహాదేవుడనైన నేను, ఆ పరామృతస్వరూపుడనగు మహాదేవుడను అయిఉన్నాను అని వేదాంతములచే ఎవడు, తెలిసికొనునో అతడు అతివర్ణాశ్రమీ యగును.

తూర్పు మొదలగు దిక్కులను గూర్చి, తక్ దిక్కును, మరియొక దిక్కుగా అనుకొనుట దిగ్భ్రమము. తత్త్వజ్ఞానము చేత ఆ భ్రమ తొలగినను, వెనుకటివలెనే ఆ దిక్కు తోచుచుండును. అట్లే, తత్త్వజ్ఞానముచేత విధ్వస్తమైన జగత్తు, నాకు తోచుచున్నదేగాని, వాస్తవముగా అది లేదు అని ఎవడు వేదాంతములచే తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమీ అగును. (పూర్వాది త్రివిధభాగము భ్రమ కల్పితము) అని తెలిసినను, తత్త్వజ్ఞానము కలవానికి గూడ, వ్యవహారమున, తూర్పు, దక్షిణము అను రీతిగా ప్రతీతి ఉండును.

నాయందు స్వప్నప్రపంచము మాయావిజృంభితము
అయిన రీతిగానే, జాగ్రత్ప్రపంచము కూడ నాయందు మాయా
విజృంభితమే అయి ఉన్నది అని ఎవడు వేదాంతములచే
తెలిసికొనునో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి యగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

- శ్లో॥ యస్య వర్ణాశ్రమాచారో గలితః స్వాత్మదర్శనాత్।
స వర్ణానాశ్రమాన్ సర్వానతీత్య స్వాత్మని స్థితః॥
- శ్లో॥ యస్త్వక్త్వ స్వాశ్రమాన్ వర్ణా నాత్మన్యేవ స్థితః పుమాన్।
సోఽతివర్ణాశ్రమీ ప్రోక్తః సర్వవేదార్థవేదిభిః॥
- శ్లో॥ న దేహో నేంద్రియం ప్రాణో న నునోబుద్ధ్యహంకృతీ।
న చిత్తం నైవ మాయా చ న చ వ్యోమాదికం జగత్॥
- శ్లో॥ న కర్తా నైవ భోక్తా చ న చ భోజయితా తథా।
కేవలం చిత్సదానన్దో బ్రహ్మైవాత్మా యథార్థతః॥
- శ్లో॥ జలస్య చలనాదేవ చచ్చలత్వం యథా రవేః।
తథాఽహజ్కారసంసర్గాదేవ సంసార ఆత్మనః॥
- శ్లో॥ తస్మాదన్యగతా వర్ణా ఆశ్రమా అపి కేశవ।
ఆత్మన్యారోపితా ఏవ భ్రాన్త్యా తే నాత్మవేదినః॥
- శ్లో॥ న విధి ర్న నిషేధశ్చ న వర్జ్యావర్జ్యకల్పనా।
ఆత్మవిజ్ఞానినా మస్తి తథా నాన్యజ్జనార్దన॥
- శ్లో॥ స్వాత్మవిజ్ఞానినాం నిష్ఠా మీదృశీ మంబుజేక్షణ।
మాయయా మోహితా మర్త్యా నైవ జానన్తి సర్వదా॥
- శ్లో॥ న మాంసచక్షుషా నిష్ఠా బ్రహ్మవిజ్ఞానినా మియమ్।
ద్రష్టుం శక్యా స్వతఃసిద్ధా విదుషాం నైవ కేశవ॥
- శ్లో॥ యత్ర సుప్తా జనా నిత్యం ప్రబుద్ధస్తత్ర సంయమీ।
ప్రబుద్ధా యత్ర తే విద్వాన్ సుషుప్తస్తత్ర కేశవ॥
- శ్లో॥ ఏవ మాత్మాన మద్వద్వ్యం నిరాకారం నిరంజనమ్।

నిత్యశుద్ధం నిరాభాసం సచ్చిన్మాత్రం పరామృతమ్॥
శ్లో॥ యో విజానాతి వేదాన్తైః స్వానుభూత్యా చ నిశ్చితమ్।
సోఽతివర్ణాశ్రమీ ప్రోక్తః స ఏవ గురుసత్తమః॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఏవనికి తన ఆత్మస్వరూపసాక్షాత్కారమువలన వర్ణాశ్రమాచారము దూరమైనదో, అతడు వర్ణాశ్రమధర్మముల నన్నింటిని అతిక్రమించి తన ఆత్మస్వరూపమునందే ఉండును. అట్లున్నవాడు వేదాంతవిదులచే అతివర్ణాశ్రమిగా చెప్పబడెను.

అతడు శరీరము కాదు, ఇంద్రియములు కాదు, ప్రాణము కాదు, మనోబుద్ధ్యహంకారములు కాదు. చిత్తము కాదు, మాయయు కాదు. ఆకాశాదిజగత్తు కూడ, కాదు. కర్మ కాదు. భోక్త కాదు. భోగప్రదుడు కాదు. కేవలము సచ్చిదానందస్వరూపుడగు ఆత్మయే యథార్థముగా బ్రహ్మయే అయి ఉన్నాడు.

జలముయొక్క చలనము చేతనే ప్రతిబింబభూతుడైన సూర్యునకు చలనము ప్రతీతమైనట్లే, ఆత్మకు అహంకార సంసర్గము వలననే సంసారము ప్రతీతమగును.

ఓ కేశవా! భ్రాంతిచేత శరీరాదిగతములగు ఆ వర్ణాశ్రమములు ఆత్మయందు ఆరోపితములే అయిఉన్నవి. అందుచేత ఆత్మజ్ఞానులకు విధి లేదు, నిషేధము లేదు, ఇది వర్జ్యము, ఇది ఉపాదేయము అను కల్పన లేదు. జనార్దనా! ఆత్మవిజ్ఞానులకు మరి యే యితర ధర్మము లేదు.

అంభుజేక్షణా! ఆత్మవిజ్ఞానులయొక్క ఈ నిష్ఠను మాయామోహితులైన మానవులు ఎన్నడును తెలిసికొనలేకున్నారు. బ్రహ్మవిజ్ఞానులయొక్క ఈ నిష్ఠ, మారనచక్షువులచే తెలిసికొనుటకు శక్యము కాదు. జ్ఞానులకు ఆ నిష్ఠయే స్వతస్సిద్ధము.

ఏ నిష్ఠయందు సంసారిజనులు నిద్రించిఉందురో, యోగి యగు జ్ఞాని, అచట మేల్కొంచియుండును. జనులు ఏ లోక వ్యవహారమున మేల్కొంచి ఉందురో, దానియందు జ్ఞాని, (లోక వ్యవహారమునందు) నిద్రించినవానివలె నుండును.

ఈవిధముగా అద్వితీయము, నిరాకారము, నిరంజనము, నిత్యశుద్ధము, నిరాభాసము, సచ్చిన్మాత్రము, పరామృతమును అగు ఆత్మను ఎవడు వేదాంతములచేతను, స్వానుభవముచేతను, నిశ్చితముగా తెలిసికొనుచున్నాడో, అతడు అతివర్ణాశ్రమి అని చెప్పబడెను. అతడే ఉత్తమ గురువు. ఈవిధముగా మహాదేవునిచేత అతివర్ణాశ్రమి వర్ణింపబడినాడు.

జీవన్ముక్తివివేకః

తదేవమ్ 'విముక్తస్య విముచ్యతే' ఇత్యాదిశ్రుతయో జీవన్ముక్త, స్థితప్రజ్ఞ, భగవద్భక్త, గుణాతీత, బ్రాహ్మణాతివర్ణాశ్రమి ప్రతిపాదక స్మృతివాక్యాని చ జీవన్ముక్తి సద్భావే ప్రమాణానీతి స్థితమ్। ఇతి జీవన్ముక్తి ప్రమాణాని॥

ఇతి శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతే జీవన్ముక్తివివేకే ప్రథమం

జీవన్ముక్తిప్రమాణ ప్రకరణమ్॥

భావప్రకాశిక

ఈవిధముగా 'విముక్తశ్చ విముచ్యతే' మొదలగు శ్రుతులు, జీవన్ముక్త, స్థితప్రజ్ఞ, భగవద్భక్త, గుణాతీత, బ్రాహ్మణ, అతివర్ణాశ్రమి ప్రతిపాదకములగు శ్రుతివాక్యములను 'జీవన్ముక్తి కలదు' అనుటలో ప్రమాణములు అని పర్యవసానముగా తేలినది.

జీవన్ముక్తి ప్రమాణప్రకరణము సమాప్తము.

2. అథ ద్వితీయం వాసనా క్షయప్రకరణమ్

జీవన్ముక్తి వివేకః

అథ జీవన్ముక్తి సాధనం నిరూపయామః। తత్త్వజ్ఞాన మనో
నాశ వాసనాక్షయా స్తత్సాధనమ్। అత ఏవ వాసిష్ఠరామాయణ
ఉపశమప్రకరణస్యావసానే 'జీవన్ముక్త శరీరాణామ్' ల. వా.
27-1 ఇత్యేతస్మిన్ ప్రస్తావే వసిష్ఠః ఆహ-

శ్లో॥ వాసనాక్షయవిజ్ఞాన మనోనాశా మహామతే।

సమకాలం చిరాభ్యస్తా భవంతి ఫలదాయినః॥ ఇతి।

అన్వయ ముక్త్యా వ్యతిరేక మాహ-

శ్లో॥ త్రయ ఏతే సమం యావన్న స్వభ్యస్తా ముహుర్ముహుః।

తావన్న పదసంప్రాప్తి ర్భవత్యపి సమాశ తైః॥ ఇతి।

సమకాలాభ్యాసాభావే బాధకమాహ-

శ్లో॥ ఏకైకశో నిషేవ్యంతే యద్యేతే చిరయత్న తః।

తన్న సిద్ధిం ప్రయచ్ఛంతి మన్త్రాః సంకలితా ఇవ॥ ఇతి।

2. వాసనాక్షయప్రకరణము

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తి ప్రమాణ ప్రకరణానంతరము, రెండవది యగు
వాసనాక్షయప్రకరణము ప్రారంభింపబడుచున్నది.

జీవన్ముక్తి ప్రమాణ ప్రశ్నోత్తరానంతరము జీవన్ముక్తి
సాధనమును నిరూపించుచున్నాము. తత్త్వజ్ఞానము, మనోనాశము,
వాసనాక్షయము, ఈ మూడును కలిసి జీవన్ముక్తి సాధనములు.
కనుకనే, వాసిష్ఠరామాయణముయొక్క చివరి భాగమున,
'జీవన్ముక్త శరీరాణామ్' అను ప్రస్తావమున, వసిష్ఠుడు ఇట్లు
చెప్పెను-

బుద్ధిశాలివగు ఓ రామా! వాసనాక్షయము, విజ్ఞానము, మనో
నాశము, ఏకకాలమున, చిరకాలము అభ్యసించబడినవై జీవన్ముక్తి

ఫలమును ఇచ్చునవి అగుచున్నవి.

మూడింటియొక్క అస్తిత్వమును చెప్పి, అట్లు కానప్పుడు, వ్యతిరేకమును చెప్పుచున్నారు.

ఈ వాసనాక్షయ, విజ్ఞాన, మనోనాశములు మూడును సమముగా, నిరంతరము చక్కగా అభ్యసింపబడకపోయినచో, నూరు సంవత్సరములకైనను జీవన్ముక్తి పదప్రాప్తి కలుగదు. ఏకకాలమున, ఈ మూడింటిని అభ్యసించకపోయినచో బాధకమును చెప్పుచున్నారు-

‘ఈ మూడును, ఒక్కొక్కదానిని విడివిడిగా చిరకాలము యత్నముతో సేవింపబడినను, అవి, సంకలితములైన (వేరు వేరైన) మంత్రములవలె ఫలమును ఇవ్వజాలవు.’

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా సంధ్యావందన మార్జనే సహవినియుక్తానామ్ ‘అపో హి ష్ఠా’ ఇత్యాదీనాం తిస్మాణాం ఋచాం మధ్యే ప్రతిదినం ఏకైకస్యా ఋచః పారే శాస్త్రీయానుష్ఠానం న సిద్ధ్యతి, యథా వా షడంగమన్త్రాణా మేకైకమన్త్రేణ న సిద్ధిః; యథా వా లోకే శాకసూపాదనాదీనా మేకైకేన న భోజనసిద్ధిః, తద్వత్ చిరాభ్యాసస్య ప్రయోజనమాహ-

శ్లో॥ త్రిభిరేతై శ్చిరాభ్యస్తైః హృదయగ్రన్థయో దృఢాః।

నిఃశంకమేవ తృప్త్యన్తి విసచ్ఛేదాద్ గుణా ఇవ॥ ఇతి।

తస్మై వ్యతిరేకమాహ-

శ్లో॥ జన్మాన్త రశతాభ్యస్తా రామ సంసారసంస్థితిః।

సా చిరాభ్యాసయోగేన వినా న క్షీయతే క్వచిత్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

సంధ్యావందనమున, మార్జనమునందు వినియోగము కల ‘అపో హి ష్ఠా’ మొదలగు మూడు ఋక్కులలో ప్రతిదినము

ఒక్కొక్క ఋక్కును పఠించినచో, శాస్త్రీయానుష్ఠానము కాజాలదు, ఫలము సిద్ధించదు. అట్లే, 'హృదయాయ నమః' మొదలుకొని 'అస్త్రాయ ఫత్' వరకు గల షడంగమంత్రములలో ఒక్కొక్క మంత్రముచేత సిద్ధి కలుగదు. లోకమునందు గూడ, శాకము, సూపము, ఓదనము మొదలగువానిలో ఒక్కొక్కదానిచేత భోజన సిద్ధి కానేరదు. అట్లే, వాసనాక్షయ, విజ్ఞాన, మనోనాశములకు సముచ్చయానుష్ఠానము (కలిపి ఏకకాలమున అనుష్ఠించుట) ఆవశ్యకము.

చిరాభ్యాసమునకు ప్రయోజనము చెప్పుచున్నారు-

ఈ మూడింటిని చిరకాలము అభ్యసించినచో, దృఢమైన హృదయగ్రంథులు కూడ, తామరకాడను చేదించుటవలన దాని లోని దారములవలె నిస్సంశయముగా తెగిపోవును.

దానికే వ్యతిరేకమును చెప్పుచున్నారు-

రామా! నూరు జన్మలనుండి అభ్యస్తమైన సంపారస్థితి చిరకాలము - సాధనాభ్యాసయోగము లేకుండా, ఎన్నడును క్షీణించదు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

న కేవలమే కైకాభ్యాసే ఫలాభావః, కింతు తత్స్వరూపమపి న సిద్ధ్యతీత్యాహ-

శ్లో॥ తత్త్వజ్ఞానం మనోనాశో వాసనాక్షయ ఏవ చ।

మిథః కారణతాం గత్వా దుఃసాధ్యాని స్థితాని హి॥ ఇతి।

త్రయాణామేతేషాం మధ్యే ద్వయోర్ద్వయోర్మే లనేన త్రిణి ద్వన్ద్వాని భవన్తి। తత్ర మనోనాశో వాసనాక్షయద్వన్ద్వ స్యాన్యోన్యకారణత్వం వ్యతిరేకముభేనాహ-

శ్లో॥ యావద్విలీనం న మనో న తావద్వాసనాక్షయః।

న క్షిణా వాసనా యావత్తావచ్ఛిత్తం న శామ్యతి॥ ఇతి॥

భావప్రకాశిక

ఈ తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశ, వాసనాక్షయములలో కేవలము ఒక్కొక్కదానిని అభ్యసించుటతో ప్రయోజనము లేకపోవుటయే కాదు. ఇకనేమనగా, జీవన్ముక్తిస్వరూపమే సిద్ధించదు అని చెప్పుచున్నారు.

అతికష్టముతో సాధింపదగిన తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశ, వాసనాక్షయములు అన్యోన్యము ఒకదానికి మరియొకటి కారణము అగుచున్నవి.

ఈ మూడింటిలో రెంటిని, రెంటిని కలుపగా మూడు ద్వంద్వములు ఏర్పడుచున్నవి. తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశములు ఒక ద్వంద్వము, తత్త్వజ్ఞాన, వాసనాక్షయములు రెండవ ద్వంద్వము, మనోనాశ, వాసనాక్షయములు, మూడవ ద్వంద్వము.

హానిలో మనోనాశ, వాసనాక్షయద్వంద్వమునకు అన్యోన్య కారణత్వమును వ్యతిరేకముఖముగా చెప్పుచున్నారు.

మనస్సు విలీనము కానంతవరకు, వాసనాక్షయము కలుగ నేరదు. వాసనలు క్షీణించనంతవరకు చిత్తము లయము చెందదు (మనోనాశము కలుగనేరదు).

జీవన్ముక్తివివేకః

ప్రదీపజ్వాలాసంతానవద్ వృత్తిసంతానరూపేణ పరిణమ మాన మంతఃకరణద్రవ్యం మననాత్మకత్వా స్మన ఇత్యుచ్యతే। తస్య నాశో నామ వృత్తిరూపం పరిణామం పరిత్యజ్య నిరుద్ధ త్వాకారేణ పరిణామః। శథా చ పతంజలిః యోగశాస్త్రే సూత్రయా మాస- 'వృత్తాననిరోధసంస్కారేయో రభిభవప్రాదుర్భావ నిరోధక్షణచిత్తాన్వయో నిరోధపరిణామః' ౧-౪౫ ఇతి। వృత్తానసంస్కారా అభిభూయంతే నిరోధసంస్కారాః ప్రాదుర్భవంతి; నిరోధ

యుక్తః క్షణ శ్చిత్తేనాన్వీయతే, సోఽయం మనోనాశ ఇత్యవ
గన్తవ్యమ్। పూర్వాపర పరామర్శమన్తరేణ సహసోత్పద్యమానస్య
క్రోధాది వృత్తివిశేషస్య హేతు శ్చిత్తగతః సంస్కారో వాసనా,
పూర్వపూర్వాభ్యాసేన చిత్తే వాస్యమానత్వాత్। తస్యాశ్చ
వాసనాయాః క్షయో నామ వివేకజన్యాయాం శాన్తిదాన్త్యాది శుద్ధ
వాసనాయాం దృఢాయాం సత్యపి జాహ్యనిమిత్తే క్రోధా
ద్యనుత్పత్తిః।

భావప్రకాశిక

అంతఃకరణద్రవ్యము, ప్రదీపము యొక్క జ్వాలాసంతతి
వలె వృత్తిసంతతి (పరంపర) రూపముగా పరిణమించును. ఆ
పరిణామము మననాత్మక మగుటచే 'మనస్సు' అని చెప్పబడును.
ఆ మనస్సుయొక్క నాశము, అనగా వృత్తిరూప పరిణామమును
వదలిపెట్టి, నిరుద్ధత్వ ఆకారముతో పరిణమించుట. సముద్రజలము
మేఘములో ప్రవేశించి, పూర్వ తర్రళిగాది పరిణామమును వదలి
జల్లని నీలిచే కఠినమగు కరక (వడగళ్ళు) ఆకారము ధరించిపట్టు
ఘనీభూతమై అంతఃకరణాత్మకముగా ఉండుట 'మనోనాశము'
అని వ్యవహరింపబడును. వృత్తులచేతనే, మనస్సునకు
స్వరూపము ఏర్పడినది గనుక, వృత్తినిరోధమునందు మననము
లేదు గనుక, మనోనాశవ్యవహారము కలిగినది. యోగశాస్త్రము
నందు పతంజలి ఈవిధముగా నూత్రించెను. 'వృత్తాన
సంస్కారములు అభిభూతములై నిరోధసంస్కారములు
ప్రౌఢుర్భవించినపుడు వృత్తినిరోధక్షణమునుండి చిత్తము నిరోధ
పరిణామము' అని భావము. వృత్తానసంస్కారములు దేహ
స్మరణముతో మనోవృత్తులకు కారణములగు సంస్కారములు
ప్రయత్నముచే అభిభూతములగును. వృత్తినిరోధసంస్కారములు

ప్రపాదుర్భవించును. వృత్తినిరోధయుక్తమగు క్షణము ఎంతకాలము చిత్తమును అనుసరించునో, అంతకాలము ఇది, 'మనోనాశము' అని తెలిసికొనవలెను. వెనుక, ముందు ఆలోచించకుండా హఠాత్తుగా కలుగు క్రోధాది వృత్తివిశేషమునకు కారణమగు చిత్తమునందలి సంస్కారము 'వాసన' అని చెప్పబడును. ఏలననగా, పూర్వ అభ్యాసముతో చిత్తమునందు ఈ భావము వసింపజేయబడుచున్నది. వివేకముచేత క్రోధాది వృత్తులకు విరోధులగు శాంతి, క్షాంతి మొదలగు వాసనలను దృఢముగా అభ్యసించగా ఆక్రోధాది వృత్తులకు తగిన బాహ్యకారణ మున్నను, అవి ఉదయించక పోవుట, తద్వాసనాక్షయము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్ర మనోనాశాభావే వృత్తిమాతృద్యమానాసు కదాచిద్ బాహ్యానిమిత్తేన క్రోధాద్యుత్పత్తేర్నాస్తి వాసనాక్షయః। అక్షిణాయాం తు వాసనాయాం తథైవ వృత్త్యుత్పాదనా న్నాస్తి మనోనాశః। తత్త్వజ్ఞానమనోనాశయోః పరస్పరకారణత్వం వ్యతిరేకముభేనాహ—

శ్లో॥ యావన్న తత్త్వవిజ్ఞానం తావచ్ఛిత్తశమః కుతః।

యావన్న చిత్తోపశమో వ తావత్ తత్త్వవేదనమ్॥ ఇతి।

'ఇదం సర్వమాత్మైవ, ప్రతీయమానం తు రూపరసాదికం జగన్మాయామయం న త్వేతద్వస్తుతోఽస్తి' ఇతి నిశ్చయః తత్త్వజ్ఞానమ్। తస్మానుత్పత్తౌ రూపరసాదివిషయాణాం సద్భావే సతి తద్గోచరాశ్చిత్తవృత్తయో న నివారయతుం శక్యన్తే యథా ప్రక్షిప్యమాణేషు ఇన్ధనాదిషు వహ్నిజ్వాలా న నివార్యతే తద్వత్। అసతి చిత్తోపశమే వృత్తిభిః గృహ్యమాణేషు రూపాదిషు సత్సు 'నేహ నానాస్తి కించన'-కథ. ఉ. 4-11 ఇతి శ్రుతేః 'యజమానః ప్రస్తరః' ఇత్యాదిరేవ ప్రత్యక్షవిరోధశంకయా 'బ్రహ్మ

అద్వితీయమ్' ఇత్యేతాదృశస్తత్త్వనిశ్చయో నోదీయాత్॥

భావప్రకాశిక

మనోనాశ, వాసనాక్షయములలో మనోనాశము లేక పోయినచో, మనోవృత్తులు పుట్టుచునే ఉండును గనుక, ఒకప్పుడు బాహ్యకారణముచే క్రోధాదులు జనించుటవలన, వాసనాక్షయము కాజాలదు. అట్లే, వాసనలు క్షీణించనప్పుడు మనోవృత్తులు జనించుచునేఉండును గనుక, మనోనాశము కలుగనేరదు. కావున, మనోనాశ, వాసనాక్షయములకు పరస్పర సాహాయ్యము కలదు గనుక పరస్పరకారణత్వము చెప్పబడినది. తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశములకు గూడ, పరస్పర కారణత్వము వ్యతిరేకముఖముగా చెప్పుచున్నారు-

తత్త్వవిజ్ఞానము కలుగనంతవరకు మనోనాశము ఎక్కడిది? మనోనాశము కలుగనంతవరకు తత్త్వజ్ఞానము కలుగనేరదు.

తత్త్వజ్ఞాన మనగా, 'ఈ సమస్త చరాచరప్రపంచము ఆత్మవస్తువే అయి ఉన్నది. ప్రతీతమగుచున్న (భాసించుచున్న) రూప, రసాది రూపమగు జగత్తు అయినచో, మాయామయము, కల్పితము, ఈ జగత్తు వాస్తవముగా లేదు' అను నిశ్చయము. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞానము కలుగనప్పుడు రూప, రసాది విషయములు ఉండును, సత్యములుగా తోచును. కనుక, ఆ రూప, రసాదిచిత్త వృత్తులు, నివారించుటకు శక్యము కావు. ఇంధనములు వేయు చుండగా వహ్నిజ్వాల, నివారింపబడదు గదా! ఆ విధముగానే మనోనాశము లేనిచో, మనోవృత్తులచే రూపాదులు గ్రహింపబడు చుండగా, 'నేహ నానాస్తి కించన' 'బ్రహ్మయందు ఈషణ్మాత్ర మైనను, అనేకత్వము (ద్వైతము) లేదు' అని శ్రుతి ఉన్నను, 'యజమానః ప్రస్తరః' 'దర్భముష్టివిశేషము యజమానుడు' అని ప్రత్యక్షశ్రుతి ఉన్నను, విరోధము కలదు గనుక, గౌణార్థము

కల్పించిన విధముగా, 'నేహ నా నాస్తి' శ్రుతికి గూడ, అన్యార్థ కల్పనచే 'బ్రహ్మ, అద్వితీయము' అను తత్త్వనిశ్చయము కలుగనేరదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

వాసనాక్షయ తత్త్వజ్ఞానయోః పరస్పరకారణత్వం వ్యతిరేక ముభేనాహ-

శ్లో॥ యావత్ న వాసనానాశ స్తావత్ తత్త్వాగమః కుతః।

యావత్ న తత్త్వసంప్రాప్తి ర్న తావత్ వాసనాక్షయః॥ ఇతి।

క్రొధాదివాసనాస్వనష్టాను శమదమాది సాధనాభావాత్ న తత్త్వజ్ఞానం ఉదేతి। అజ్ఞాతే చాద్వితీయబ్రహ్మతత్త్వే క్రొధాది నిమిత్తస్య సత్యత్వభ్రమానపాయాత్ న వాసనాక్షయతే।

భావప్రకాశిక

వాసనాక్షయః, తత్త్వజ్ఞానములకు పరస్పరకారణత్వము వ్యతిరేకముఖముగా చెప్పుచున్నాడు-

వాసనానాశము కలుగనిచో, తత్త్వజ్ఞానము ఎక్కడిది? తత్త్వజ్ఞానము కలుగనంతవరకు వాసనాక్షయము కలుగనేరదు.

క్రొధాది వాసనలు నష్టములు కానిచో శమ, దమాది సాధనములు ప్రాప్తము కావు గనుక, తత్త్వజ్ఞానము ఉదయించదు. అద్వితీయ బ్రహ్మ తత్త్వము తెలియబడనిచో, క్రొధాది వృత్తులకు కారణము సత్యమే అను భ్రమ, తొలగదు గనుక, వాసన, క్షీణించదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథోక్తానాం త్రయాణాం ద్వంద్వానాం అన్యోన్య కారణత్వం అన్వయముభేన వయ ముదాహరామః।

మనసి నష్టే సతి సంస్కారోద్బోధకస్య షాఘ్యనిమిత్తస్య అప్రతితా వాసనాక్షయతే; క్షీణాయాం చ వాసనాయాం హేతో

రభావేన క్రోధాదివృత్త్యనుదయా నమో నశ్యతి తదిదం మనోనాశ వాసనాక్షయ ద్వంద్వమ్।

“దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా తతి శ్రుతే రాత్నేక్యాభిముఖ వృత్తే ద్దర్శనహేతుత్వా దితర కృత్స్నవృత్తి నాశస్యే తత్త్వజ్ఞాన హేతుత్వ మవగమ్యతే సతి చ తత్త్వజ్ఞానే, మిథ్యాభూతే జగతి నరవిషాదాదివ ధీవృత్త్యనుదయాత్ ఆత్మీయశ్చ దృష్టత్వేన పునర్వృత్త్యనుపయోగాత్ నిర్దిన్దన అగ్నివత్ మనో నశ్యతి తదిదం మనోనాశ తత్త్వజ్ఞానయో ద్వంద్వమ్।

భాషప్రకాశిక

పూర్వము చెప్పబడిన వాసనాక్షయ, మనోనాశాది ద్వంద్వములు మూడింటికి అన్యోన్యకారణత్వమును అన్వయ ముఖముగా గూడ, మేము ఉదాహరించుచున్నాము.

మనోనాశము కలుగగా, సంస్కార ఉద్బోధకమగు బాహ్య నిమిత్తము భాసించదు. కావున, పాపన క్షీణించును. వాసనాక్షయము కలుగగా, కారణము లేనందున, క్రోధాదివృత్తులు పుట్ట నేరవు గాన, మనస్సు నశించును. ఇది మనోనాశ, వాసనాక్షయ ద్వంద్వము.

“దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా” అను శ్రుతివలన, ఆత్మైక్యాభిముఖ మనోవృత్తియే ఆత్మ దర్శన కారణ మగును. అందువలన, ఆత్మాకారవృత్తికంటె ఇతరములగు సర్వవృత్తుల నాశము, తత్త్వజ్ఞానమునకు కారణము అని తెలియ వచ్చుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానము కలుగగా, జగత్తు మిథ్యాభూతము, నరవిషాదాదుల వంటిది. తత్సద్భూతము అని తోచినందువలన, జగదాకార మనోవృత్తి ఉదయించదు, ఆత్మాకారవృత్తిచే ఆత్మ దర్శింపబడినందున, మరల ఆత్మాకార మనోవృత్తితో ఉపయోగము లేదు. కనుక, ఇంధనము లేని అగ్నివలె విషయము

లేని మనస్సు నశించును. ఇది మనోనాశ, తత్త్వజ్ఞానముల ద్వంద్వము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్త్వజ్ఞానస్య క్రోధాదివాసనాక్షయహేతుతాం వార్తికకార ఆహ-
 ఆహ-

శ్లో॥ రిపౌ బన్ధౌ స్వదేహే చ సమైకాత్మ్యం ప్రపశ్యతః।

వివేకినః కుతః కోపః స్వదేహావయవేష్వివ॥ ఇతి ప్రసిద్ధమ్।
 వసిష్టోఽపి-

శ్లో॥ గుణాః శమాదయో జ్ఞానా చ్ఛమాదిభ్య స్తథా జ్ఞతా।

పరస్పరం వివర్ధితే ద్వే పద్మసరసీ ఇవ॥ ఇతి॥

తదిదం వాసనాక్షయ తత్త్వజ్ఞానయో ర్ద్వంద్వమ్।

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞానమునకు క్రోధాది వాసనాక్షయమునుగూర్చి
 కారణత్వమును వార్తికకారులగు సురేశ్వరాచార్యులు
 చెప్పుచున్నారు-

శత్రువునందును, బంధువునందును, తన శరీరమునందును,
 సమమగు ఏకాత్మను దర్శించిన వివేకికి తన శరీరావయవము
 లందువలె కోపము ఎట్లు వచ్చును? అని భావము.

క్రోధాది వాసనాక్షయరూపమగు శమాదులకు జ్ఞాన
 కారణత్వము ప్రసిద్ధము. వసిష్ఠుడు కూడ-

“జ్ఞానమువలన శమాదిగుణములు కలుగును. అట్లే,
 శమాదులవలన జ్ఞానవంతుడగును. ఆ శమాదులు, జ్ఞానము
 రెండును పద్మము, సరస్సువలె ఒకదానికొకటి శోభను కూర్చి,
 అన్యోన్యము వర్ధిల్లుచున్నవి” అని పలికెను.

ఇది, వాసనాక్షయ, తత్త్వజ్ఞానములయొక్క ద్వంద్వము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్త్వజ్ఞానాదీనాం త్రయాణాం సంపాదనే సాధనమాహ-
శ్లో॥ “తస్మాద్వాఘవ యత్నేన పౌరుషేణ వివేకినా।
భోగేచ్ఛాం దూరతస్త్వక్త్యా త్రయ మేతత్సమాశ్రయేత్॥”

ఇతి పౌరుషో యత్నః కేనాప్యపాయేనావశ్యం సంపాద-
యిష్యామి ఇత్యేవంవిధోత్సాహరూపో నిర్బంధః। వివేకో నామ
విభజ్య నిశ్చయః। తత్త్వజ్ఞానస్య శ్రవణాదికం సాధనమ్,
మనోనాశస్య యోగః, వాసనాక్షయస్య ప్రతికూలవాసనోత్పాదన
మితి, భోగేచ్ఛాయాః స్వల్పాయా అభ్యుపగమే ‘హవిషా
కృష్ణవర్త్యేవ భూయ ఏవాభివర్ధతే’ (మను. 2-94) ఇతి న్యాయేన
అతిప్రసక్తస్య దుర్వారత్వాద్ దూరత ఇత్యుక్తమ్, నను
పూర్వత్ర, వివిదిషాసంన్యాసస్య తత్త్వజ్ఞానం ఫలమ్,
విద్యత్సంన్యాసస్య జీవన్ముక్తిరితి వ్యవస్థా వర్జితా; తథా చ సతి
ప్రథమతస్తత్త్వజ్ఞానం సంపాద్యపశ్చద్విద్యత్సంన్యాసంకృత్వా
జీవతః స్వస్య బంధస్వరూపయో ర్వాసనామనోవృత్త్యోర్వి నాశః
సంపాదనీయ ఇతి ప్రతిభాతి। అత్ర తు తత్త్వజ్ఞానాదీనాం
సహైవాఖ్యానో నియమ్యతే, అతః పూర్వోత్తరవిరోధ ఇతి జ్యేష్ఠ
నాయం దోషః, ప్రధాన ఉపసర్జనభావేన వ్యవస్థోపపత్తిః,
వివిదిషాసంన్యాసినః తత్త్వజ్ఞానం ప్రధానమ్, మనోనాశ
వాసనాక్షయా వుపసర్జనీభూతా, విద్యత్సంన్యాసినస్తు
తద్వైపరీత్యమ్; అతః సహాభ్యాస ఉభయత్రాప్యవిరుద్ధః, యతః
తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తిమాత్రేణ కృతార్థస్య కిముత్తరకారీనేన అభ్యాస
ప్రయానేనేతి శంకనీయమ్। జీవన్ముక్తిప్రయోజన నిరూపణేన
పరిహరిష్యమాణత్వాత్।

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశ, వాసనాక్షయములు మూడింటిని సంపాదించుటయందు సాధనమును వసిష్ఠమహర్షి చెప్పుచున్నారు-

“ఓ రామా! కనుక, వివేకవంతుడు పురుషప్రయత్నముతో భోగేచ్ఛను దూరముగా విడనాడి, ఈ మూడింటిని ఆశ్రయించవలెను.”

పురుషప్రయత్నమనగా ఏదియో ఒక ఉపాయముతో ఈ మూడింటిని తప్పక సంపాదించెదను అనునట్టి ఉత్సాహరూపమైన పట్టుదల.

“వివేకో నామ విభజ్య నిశ్చయః”

వివేక మనగా విడమరచి నిశ్చయించుట. తత్త్వజ్ఞానమునకు శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములు సాధనములు, మనోనాశమునకు యోగము సాధనము. వాసనాక్షయమునకు ప్రతికూల వాసనోత్పాదనము సాధనము. రాగ, ద్వేష, ఈర్ష్యాసూయలును జయించుటకు మైత్రీ కరుణాదులను అభ్యసించుట సాధనము. భోగేచ్ఛను దగ్గరకు రానీయక, దూరముగా వదిలిపెట్టవలెననుటలో ఏమాత్రము అవకాశము ఇచ్చినను, హవిస్సుచే అగ్ని, వర్ధిల్లునటుల, ఒక భోగేచ్ఛనుండి మరెయొక భోగేచ్ఛకు మనస్సు తారితీయును గనుక, దూరతః అత్యంతము భోగేచ్ఛను విడనాడవలయును అని చెప్పబడినది.

ఓయీ! పూర్వము వివిదిషాసంన్యాసమునకు తత్త్వజ్ఞానము ఫలము అనియు, విద్యత్సంన్యాసమునకు జీవన్ముక్తి ఫలము అనియు, వ్యవస్థ చేయబడినది. అట్లనినచో, మొదటి తత్త్వజ్ఞానము సంపాదించి, తరువాత విద్యత్సంన్యాసము స్వీకరించి, తాను జీవించి ఉండగా బంధరూపములగు వాసనా, మనోవృత్తుల నాశమును సంపాదించవలయును అని తోచుచున్నట్టి. కాని,

ఇక్కడ తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశ, వాసనాక్షయములను ఏకకాలము నందే కలిపి అభ్యసించవలయునని నియమింపబడుచున్నది. దీనివలన పూర్వోత్తర గ్రంథమునకు విరోధము లేదా? అనినచో,

ఇది దోషము కాదు. ప్రధాన, ఉపసర్జనభావముతో వ్యవస్థ, ఉపపన్నమే అగుచున్నది. వివిదిషాసంన్యాసికి తత్త్వజ్ఞానము ప్రధానము. మనోనాశ, వాసనాక్షయములు అప్రధానములుగా అభ్యసించదగినవి. విద్యత్సంన్యాసికి ఇది విపరీతము. అనగా, మనోనాశ, వాసనాక్షయములే ప్రధానములు, తత్త్వజ్ఞానము అప్రధానము. ఈ విధముగా మూడింటిని ఏకకాలమున కలిపి అభ్యసించవచ్చును గనుక, పూర్వాపర గ్రంథమునకు విరోధము ఏమియు లేదు.

సరే! తత్త్వజ్ఞానము కలిగినంతనే, అజ్ఞానము నివృత్తమై కృతార్థుడగుచున్నాడు గనుక మనోనాశ, వాసనాక్షయ అభ్యాసము ఏల? అని శంకింపజనదు. జీవన్ముక్తి స్వరూప నిరూపణ సందర్భమున, ఈ శంకకు పరిహారము చెప్పబడును.

జీవన్ముక్తి వివేక:

నను విద్యత్సంన్యాసిః వేదనసాధన శ్రవణానుష్ఠాన వైఫల్యాది వేదనస్య చ స్వరూపేణ కర్తు మకర్తు మన్యథా వా కర్తు మశక్యస్య అననుష్ఠేయత్వా దుపసర్జనత్వేఽప్యుత్తరకాలీనోఽభ్యాసః కీదృశ ఇతి చేత్, కేనాపి ద్వాదేణ పునఃపున స్తత్త్వానుస్మరణ మితి బ్రూమః! తాదృశశ్చాభ్యాసో లీలోపాఖ్యానే (ల.వా. 6) దర్శితః-

శ్లో॥ తచ్చి స్తనం తత్కథనమన్యోఽశ్యం తత్ప్రబోధనమ్ |
ఏతడేకపరత్వం చ జ్ఞానాభ్యాసం విదుర్బుధాః॥

శ్లో॥ సర్గాదావేవ నోత్పన్నం దృశ్యం నాస్త్యేవ తత్సదా।
ఇదం జగదహం చేతి బోధాభ్యాసం విదుః పరమ్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ : విద్వత్సంన్యాసి, జ్ఞానమునకు సాధనము లగు శ్రవణాదులను అనుష్ఠించుట వ్యర్థము. జ్ఞానము కూడ, క్రియవలె చేయుటకు, మానుటకు, మరొకతీరుగా చేయుటకు శక్యముకాదు. గమనక్రియ, ఇష్టమైనపుడు చేయవచ్చును, ఇష్టము కానపుడు మానవచ్చును. నడచివెళ్ళువాడు వాహనముమీద వెళ్ళవచ్చును. జ్ఞానము అట్లు కాదు. విషయేంద్రియసంయోగము ఉన్నపుడు ఇచ్చి లేకపోయినను, జ్ఞానము కలుగును. (ఉదా : దుర్గంధాది జ్ఞానము). కనుక, జ్ఞానము ఇచ్చా, కృతिसాధ్యము కాదు. కనుక, అప్రధానముగానయినను జ్ఞానాభ్యాసమును విద్వత్సంన్యాసి ఎట్లు చేయగలుగును? అని ప్రశ్నించినచో-

ఏదియో ఒక ఉపాయముతో మాటిమాటికి చేయు బ్రహ్మత్మ తత్త్వానుస్మరణము, జ్ఞానాభ్యాసము అని చెప్పుదుము. ఇటువంటి అభ్యాసము లీలోపాభ్యాసమునందు చూపబడినది.

“తచ్చింతనం తత్కథన మన్యోన్యం తత్ప్రబోధనమ్।

ఏతదేకపరత్వం చ జ్ఞానాభ్యాసం విదుర్బుధాః॥”

ఏకాంతముగా తానొక్కడే, ప్రత్యేగ్ బ్రహ్మైక్యధ్యానము చేయుట ఇతరులకు చెప్పుట, పరస్పరము తద్బోధనము చేసికొనుట, ఇతర విషయములు మాని బ్రహ్మైక్యపరాయణత జ్ఞానాభ్యాసమని విజ్ఞులు తెలిసికొనుచున్నారు.

సృష్టిప్రారంభముననే దృశ్యమగు జగత్తు పుట్టినేలేదు. కనుక, ఎన్నడును, లేనేలేదు, జగత్తులేదు నేనును లేను అనెడి జ్ఞానాభ్యాసము ఉత్కృష్టమైనది అని విజ్ఞులు తెలిసికొనుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

మనోనాశ వాసనాక్షయాభ్యాసావపి తత్రైవ దర్శితౌ-

శ్లో॥ అత్యంతభావసంపత్తౌ జ్ఞాతు ర్జ్ఞేయస్య వస్తునః।

యుక్త్యా శాస్త్రైర్వ్యతస్తే యే తే తత్రాభ్యాసినః స్థితాః॥ ఇతి।

జ్ఞాతృజ్ఞేయయో ర్మిథ్యాత్వధీ రభావసంపత్తిః। యుక్తి ర్యోగః। సోఽయం మనోనాశాభ్యాసః।

శ్లో॥ దృశ్యాసంభవబోధేన రాగద్వేషాదితానవే।

రతిర్నవోదితా యాఽసౌ బ్రహ్మాభ్యాసః స ఉచ్యతే॥ ఇతి।

సోఽయం వాసనాక్షయాభ్యాసః।

భావప్రకాశిక

మనోనాశ, వాసనాక్షయాభ్యాసములు కూడ, ఆ లీలోపాభ్యాసము నందే చూపబడినవి.

ఎవరు జ్ఞాత, జ్ఞేయము అను వస్తువులకు మిథ్యాత్మజ్ఞాన రూపమగు అభావసంపత్తియే కాక, జ్ఞాతృజ్ఞేయములు స్వరూపముతో ప్రతీతి లేకుండుటకు శాస్త్రోక్తయోగముతో ప్రయత్నించుచున్నారో, వారు ఇచట అభ్యాసకులుగా ఉన్నారు.

‘నేను జ్ఞాతను, ఇది జ్ఞేయము- రెండును మిథ్యయే’ అను దృఢనిశ్చయము అభావసంపత్తి. ఆ జ్ఞాతృజ్ఞేయములు ప్రస్తుత స్వరూపముతోనే భాసించకపోవుట అత్యంతాభావసంపత్తి. యుక్తి అనగా యోగము. ఇదియే మనోనాశాభ్యాసము.

అకాశాది దృశ్యప్రపంచము పుట్టుటకు సంభవమే లేదు అను జ్ఞానము చేత ప్రాపంచిక విషయములందు రాగద్వేషాదులు కృశించగా, దృఢముగా ఉదయించిన ఆత్మరతి ఏది కలదో, అది బ్రహ్మాభ్యాసము అని చెప్పబడుచున్నది.

ఇదియే వాసనాక్షయాభ్యాసము.

జీవన్ముక్తివివేక:

తేష్యే తేషు త్రిషు అభ్యాసేషు సామాన్యేన ప్రతీయమానేషు ప్రధానోపసర్జనభావః న వివేక్తుం శక్యతః ఇతి చేత్, మైవఘ్న, ప్రయోజనానుసారేణ వివేక్తుం శక్యత్వాత్ ముముక్షోః పురుషస్య జీవన్ముక్తిః విదేహముక్తిశ్చైతి ప్రయోజనద్వయమ్ అత ఏవ 'విముక్తశ్చ విముచ్యతే' కథ 2-1-1 ఇతి శూయతే తత్ర జీవతః పురుషస్య దైవసంపదా మోక్షః, ఆసురసంపదా బంధః, ఏతచ్ఛ్చ షోడశాధ్యాయే భగవతాభిహితమ్-

శ్లో॥ దైవీ సంపద్విమోక్షాయ నిబన్ధాయాసురీ మతా॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఆ యీ తత్త్వజ్ఞాన, మనోనాశ, వాసనాక్షయ అభ్యాసములు మూడును సామాన్యముగా ప్రతీయమానములు అగుచుండగా ఏది ప్రధానమో, ఏది ఉపసర్జనమో- అప్రధానమో విడమరచి గ్రహించుటకు సాధ్యముకాదు అని అనినచో, అట్లు కాదు, ప్రయోజనమునుబట్టి వివేచన చేయవచ్చును. ముముక్షువగు పురుషునకు జీవన్ముక్తి, విదేహముక్తి అనునవి రెండు ప్రయోజనములు కలవు. కనుకనే 'విముక్తశ్చ విముచ్యతే' జీవించి ఉండగా మొదట సంసారబంధమునుండి ముక్తుడగుచు, ప్రౌరబ్ధ కర్మాధీన దేహపాతానంతరము విదేహముక్తిని పొందుచున్నాడు అని చెప్పునట్టి శ్రుతి ప్రవృత్తమైనది. పానిలో జీవించియున్న పురుషునకు దైవసంపదచేత మోక్షము, ఆసురసంపదచేత బంధము కలుగును. అదియు, భగవద్గీతాషోడశాధ్యాయమున, శ్రీకృష్ణ భగవానుభిచే చెప్పబడినది-

“దైవీసంపద్విమోక్షాయ నిబన్ధాయాసురీ మతా॥”

దైవసంపత్తు, మోక్షము కొరకు అగును. ఆసురసంపద బంధముకొరకు ఏర్పడినది.

జీవన్ముక్తి విషేకః

తే చ సంపదౌ తత్తైర్వాభిహితే-

శ్లో॥ “అభయం సత్త్వసంశుద్ధిః జ్ఞానయోగవ్యవస్థితః।

దానం దమశ్చ యజ్ఞశ్చ స్వాధ్యాయస్తప ఆర్జవమ్॥

అహింసా సత్య ముక్రోధ స్త్యాగః శాన్తి రపైశునమ్।

దయా భూతేష్వలోలుప్త్వం మార్దవం హ్రీ రచాపలమ్॥

తేజః క్షమా ధృతిః శౌచ మద్రోహా నాతిమానితా।

భవన్తి సంపదం దైవీ మభిజాతస్య భారత॥

దంభో దర్పోఽభిఘాతశ్చ క్రోధః పారుష్యమేవ చ।

అజ్ఞానం చాభిజాతస్య షార్థ సంపద మాసురీమ్॥ ఇతి।

భావ పకాశిక

ఆ గీతాపోడశాధ్యాయమునందే మోక్షహేతువగు దైవసంపద, బంధహేతువగు ఆసురసంపద- రెండును చెప్పబడినవి.

భయరాహిత్యము, అంతఃకరణ సంశుద్ధి, అధ్యాత్మజ్ఞాన యోగములందు ఎల్లపుడు తత్పరుడై ఉండుట (ఇవి పదమహంస ధర్మములు). దానము, ఇంద్రియ నిగ్రహము, యజ్ఞము (గృహస్థ ధర్మములు), స్వాధ్యాయము (బ్రహ్మచారి ధర్మము), తపస్సు (వానప్రస్థ ధర్మము). ఇవిగాక, సాధారణ ధర్మములు- ఋజుస్వభావము, అహింస, సత్యము, క్రోధము లేకుండుట, త్యాగము, శాంతి, ఇతరుల దోషములను ఉద్దోషించకపోవుట, భూతదయ, భోగలాలసత లేకపోవుట, క్రౌర్యము లేకపోవుట, అకార్యకరణమునందు సిగ్గుపడుట, చాపలము లేకపోవుట, తేజస్సు, (ప్రపాగలభ్యుత్థము, ఇతరులచే ఆక్రమింపబడుకపోవుట) ఓరిమి, నిబ్బరము (ధైర్యము), శౌచము, ఇతరులకు ద్రోహము చేయకుండుట, తాను గొప్పవాడనని అతిగా భావించకుండుట సత్కులసంజాతునకు ఈ సుగుణములు వీర్పడుచున్నవి.

అర్జునా! దంభము, గర్వము, అతిగా అభిమానము, క్రోధము, పరుషభాషణము అజ్ఞానము ఈ ఆసురసంపద మానవునకు కలుగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

పునరపి అధ్యాయపరిసమాప్తేః ఆసురసంపత్ప్రపంచితా శాస్త్రీయాయాః స్వభావసిద్ధాయా ఆసురసంపదో దుర్వాసనాయాః శాస్త్రీయయా పురుషప్రయత్నసాధ్యయా దైవసంపదా సద్వాసనయా క్షయే సతి జీవన్ముక్తిర్భవతి।

భావప్రకాశిక

మరల పోడశాధ్యాయముయొక్క చివరిభాగమున, ఈ ఆసురీసంపద విస్తారముగా వివరింపబడినది. అశాస్త్రీయము స్వభావసిద్ధము, దుర్వాసనారూపమును అయిన ఈ ఆసుర సంపదను శాస్త్రీయము, సద్వాసనారూపము, పురుషప్రయత్న సాధ్యమైన దైవీసంపత్తుతో క్షీణింపజేయగా (క్షయమునొందింపగా) జీవన్ముక్తి కలుగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

వాసనాక్షయవత్ మనోనాశస్యాపి జీవన్ముక్తి హేతుత్వం శ్రూయతే-
శ్లో॥ మన ఏవ మనుష్యాణాం కారణం బన్ధమోక్షయోః।

బన్ధాయ విషయాసక్తిం ముక్త్యై నిర్విషయం స్మృతమ్॥

యతో నిర్విషయస్యాస్య మనసో ముక్తిరిష్యతే।

అతో నిర్విషయం నిత్యం మనః కార్యం ముముక్షుణా॥

శ్లో॥ నిరస్తవిషయాసంగం సన్నిరుద్ధం మనో హృది।

యదా యాత్యున్ననీభావం తదా తత్పరమంపదమ్॥

తావదేవ నిరోద్ధవ్యం యావద్ హృది గతం క్షయమ్।

ఏతజ్జ్ఞానం చ మోక్షశ్చ శేషో గ్రన్థస్య విస్తరః॥ ఇతి।

బన్ధో ద్వివిధః। తీవ్రో మృదుశ్చ। తత్రాసురసంపత్ సాక్షాదేవ

క్లేశహేతుత్వాత్ తీవ్రో బంధః। ద్వైతమాత్రప్రతీతిస్తు స్వయం మక్లేశ
రూపత్వా దాసుర సంపదుత్పాదకత్వాచ్చ మృదుబంధః। తత్ర
వాసనాక్షయేణ తీవ్రబంధ ఏవ నివర్త్యతే, మనోనాశేన తూభయమ్।

భావప్రకాశిక

వాసనాక్షయము వలెనే మనోనాశము కూడ, జీవన్ముక్తికి
కారణము అని వినబడుచున్నది-

మనుష్యులయొక్క మనస్సే బంధమోక్షములకు కారణము.
మనస్సు, విషయములందు ఆసక్తి కలదగుచో బంధమును
కలిగించును, నిర్విషయమగు మనస్సు, ముక్తి ఫలము నిచ్చును.

నిర్విషయమగు మనస్సు, ముక్తి హేతువగు కారణముచేత
ముముక్షువు, నిత్యము మనస్సును నిర్విషయముగా (వృత్తి
హీనముగా) చేయవలయును.

విషయాసక్తిని వీడిన మనస్సు, హృదయదేశమున
నిరోధింపబడగా, అపుడు ఉన్మనీభావమును - సంకల్పాది వృత్తి
విలయ దశను-పొందును. అపుడు పరమపదము ప్రాప్తమగును.

హృదయదేశమునందు మనస్సు క్షయ మగునంతవరకు
మనస్సును, నిరోధించవలెను. ఇదియే ధ్యానము. ఇదియేజ్ఞానము.
మిగిలినదంతయు ఆ మార్గముయొక్క విస్తారము అయి ఉన్నది.

తీవ్రబంధము, మృదుబంధము అని బంధము రెండు
విధములు. వానిలో ఆసురసంపద సాక్షాత్తుగానే క్లేశములకు
కారణము గనుక, ఆసురసంపద తీవ్రబంధము. ద్వైతముయొక్క
ప్రతీతిమాత్రము స్వయముగా క్లేశరూపము కాదు గనుక,
ఆసురసంపదకు ఉత్పాదకమగుటవలన మృదుబంధము అయి
ఉన్నది. వాసనాక్షయముచేత తీవ్రబంధమే నివర్తించును.
మనోనాశముచేత తీవ్ర బంధము, మృదుబంధము- రెండును
నివర్తించును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

తర్హి మనోనాశేనైవాలమ్, వాసనాక్షయస్తు నిరర్థక ఇతి
చేన్న, భోగహేతునా ప్రబలేన ప్రారబ్ధేన వ్యుత్థాపితో మనసి
వాసనాక్షయస్య తీవ్రబంధనివారణార్థత్వాత్, భోగస్య మృదుబంధే,
నాప్యపపత్తేః। తామసవృత్తయ స్తీవ్ర బంధః సౌత్విక రాజస
వృత్తి ద్వయం మృదుబంధః। ఏతచ్ఛ్రు-

శ్లో॥ దుఃఖే ష్వనుద్విగ్నమనాః సుఖేషు విగతస్పృహః।

ఇత్యత్ర స్పష్టికృతమ్। ఏవం చ సతి మృదుబంధస్య
అభ్యుపేయత్వాత్ తీవ్రబంధస్య వాసనాక్షయేణైవ నివృత్తే
రనర్థకో మనోనాశ ఇతి చేన్న, దుర్బల ప్రారబ్ధాపాదితానా
మవశ్యంభావి భోగానాం ప్రతీకారార్థత్వాత్। తాదృగ్భోగస్య
ప్రతీకారనిర్వర్త్యత్వ మభిప్రేత్య ఇద మాహుః-

శ్లో॥ అవశ్యం భావిభోగానాం ప్రతీకారో భవేద్యది।

తదా దుఖైర్న లిప్యేర న్నల రామ యుద్దిష్టిరాః॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

అట్టై నచో మనోనాశ మొక్కటే చాలును గదా! తీవ్ర
మృదుబంధద్వయమును నివర్తింపజేయును కదా. వాసనాక్షయ
మైనచో, తీవ్రబంధ మొక్కదానినే నివర్తింపజేయును. కనుక,
వాసనాక్షయము నిరర్థకము అనినచో, అట్లు కాదు. సుఖదుఃఖ
భోగమునకు కారణమైన ప్రబలప్రారబ్ధముచే మనసు వ్యుత్థాన
దశలోకి తీసికొనిరాబడినపుడు వాసనాక్షయము తీవ్రబంధమును
నివారించుటకు ఉపయోగించును. ప్రారబ్ధకర్మభోగము
మృదుబంధముచేతనైనను, సంభవమగును. తామసవృత్తులు
తీవ్రబంధము, సౌత్విక, రాజస వృత్తులు రెండును మృదు
బంధము. ఈ విషయము 'దుఃఖేషు అనుద్విగ్నమనాః' అనుచోట
పూర్వము వివరింపబడినది.

ఇట్లయినచో మృదుబంధము ఉన్నను, బాధకము కాదు గనుక, తీవ్రబంధము వాసనాక్షయముచేతనే నివర్తించును. కావున మనోనాశము అక్కరలేదు అనినచో, అట్లు కాదు. దుర్బల ప్రారబ్ధముచే ప్రాప్తమగు తప్పనిసరిగా అనుభవించవలసిన భోగములయొక్క ప్రతీకారముకొరకు మనోనాశము అపేక్షితమై యున్నది. అట్టి భోగము ప్రతీకారముచే నివర్తించును అను అభిప్రాయముతో పెద్దలు ఇట్లు చెప్పుచున్నారు.

“తప్పనిసరిగా అనుభవించవలసిన భోగములకు ప్రతిక్రియ అగు మనోనాశ మున్నచో అపుడు, నలుడు, రాముడు, ధర్మరాజు- వీరు రాజ్యభ్రంశ, వనవాసాది దుఃఖములతో లిప్తులు (బాధింపబడినవారు) కాకుండెడివారు కదా!”

జీవన్ముక్తి వివేకః

తదేవం జీవన్ముక్తిం ప్రతి వాసనాక్షయ మనోనాశయోః సాక్షాత్సాధనత్వాద్ ప్రాధాన్యమ్; తత్త్వజ్ఞానం తూభయోత్పాదనేన వ్యవహితత్వా దుపసర్జనమ్, తత్త్వజ్ఞానస్య వాసనాక్షయ హేతుత్వం బహుశః శ్రుతౌ శ్రూయతే-

‘జ్ఞాత్వా దేవం సర్వపాశాపహానిః’ శ్వే. 1-1-11 ‘అధ్యాత్మ యోగాదిగమేన దేవం చుత్వా ధీరో హర్షశోకా జహాతి’ కఠ ఉ. 1-1-12; ‘తరతి శోక మాత్మవిత్’ భా. ఉ. 7-1-3. ‘తత్ర తే మోహః కః శోకః ఏకత్వ మనుపశ్యతః’ ఈశ ఉ. 7, ‘జ్ఞాత్వా దేవం ముచ్యతే సర్వపాశైః’ శ్వే. ఉ. 1-1-8 ఇతి. మనోనాశ హేతుత్వం చ తత్త్వజ్ఞానస్య శ్రుతిసిద్ధమ్, విద్యాదశాం అభిప్రేత్య ఇదం శ్రూయతే- “యత్ర త్వస్య సర్వ మాత్మైవాభూత్ తత్కేన కం పశ్యేత్ కేన కం జిహ్మేత్’ బృ. ఉ. 2-1-14 ఇత్యాది.

గౌడపాదాచార్యశ్చ హుః

శ్లో॥ ఆత్మతత్త్వానుబోధేన న సంకల్పయతే యదా।

అమనస్తాం తదాయాతి గ్రాహ్యభావే తదగ్రహః” ఇతి।

భావప్రకాశిక

కనుక, ఈవిధముగా జీవన్ముక్తిని గూర్చి వాసనాక్షయ మనోనాశములు సాక్షాత్సాధనములు అగుటచే ప్రధానములు. తత్త్వజ్ఞానమైనచో వాసనాక్షయ, మనోనాశములను కలిగించి జీవన్ముక్తికి వ్యవహితకారణము అగుటచే అప్రధానము. తత్త్వజ్ఞానమునకు వాసనాక్షయము గురించి కారణత్వము శ్రుతియందు బహువిధములుగా వినబడుచున్నది—

‘పరమాత్మను సాక్షాత్కరించుకొని సమస్తమైన తామస వృత్తిరూపములగు బంధముల నివృత్తి కలుగుచున్నది.’ ‘అధ్యాత్మయోగ సాధనముచే వివేకి పరమాత్మను దర్శించి హర్షశోకములను వదలిపెట్టుచున్నాడు.’ ‘ఆత్మజ్ఞాని, శోకమును దాటుచున్నాడు.’ ‘ఆత్మైకత్వ దర్శికి శోకమోహములు ఎక్కడివి?’ ‘పరమాత్మను తెలిసికొని సర్వ బంధములనుండి విముక్తు డగుచున్నాడు’ అని భావము.

తత్త్వజ్ఞానమునకు మనోనాశనమును గూర్చి గౌడ కారణత్వము శ్రుతిసిద్ధమైనది. నిర్వికల్పక బ్రహ్మసాక్షాత్కార దశను మనస్సునందు ఉంచుకొని శ్రుతియందు ఇది వినబడు చున్నది.

‘ఏ విద్యాదశయందు బ్రహ్మజ్ఞానికి సర్వము ఆత్మ స్వరూపమే అగునో’ అపుడు దేనితో దేనిని చూచును, దేనితో దేనిని ఆఘ్రాణించును?’ గౌడపాదాచార్యులుకూడ—

‘ఆత్మసత్తను అనుసరించి సంకల్పము చేయనపుడు అమనస్కభావమును పొందును. దృశ్యము స్ఫురించనపుడు

(లేనప్పుడు) చిన్నాత్రావస్థితియే గాక ద్వైతభావము ఉండదు.²
అని చెప్పిరి.

జీవన్ముక్తివివేకః

జీవన్ముక్తి ర్వాసనాక్షయ మనోనాశావివ విదేహముక్తేః
సాక్షాత్ సాధనత్వాత్ తత్త్వజ్ఞానం ప్రధానమ్—

‘జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యం ప్రాప్యతే యేన ముచ్యతే’ ఇతి
స్మృతేః। కైవలస్య ఆత్మనో భావః కైవల్యం దేహదిరహితత్వమ్,
తచ్చ జ్ఞానాదేవ ప్రాప్యతే, సదేహత్వస్యాజ్ఞాన కల్పితత్వేన జ్ఞానైక
నివర్త్యత్వాత్। జ్ఞానాదేవేత్యేవకారేణ కర్మవ్యావృత్తిః
‘న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన’ కై. ఉ. 4-12-3 ఇతి శ్రుతేః।
యస్తు జ్ఞానశాస్త్రమ్ అనభ్యస్య యథాసంభవం వాసనాక్షయ
మనోనాశావభ్యస్య సగుణం బ్రహ్మోపాస్తే న తస్యకైవల్య
మస్తి, లింగదేహస్యానపాయాత్। అత ఏవకారేణ తావపి
వ్యావర్త్యతే, యేన ముచ్యత ఇత్యస్యాయమర్థః - యేన
జ్ఞానప్రాపిత కైవల్యేన కృత్స్న బద్ధా ద్విముచ్యత ఇతి.

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తికి వాసనాక్షయ, మనోనాశముల వలె విదేహ
ముక్తికి, తత్త్వజ్ఞానము సాక్షాత్ సాధనమగుటచే ప్రధానము.

“జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యమ్ ప్రాప్యతే యేన ముచ్యతే”

‘జ్ఞానము వలననే కైవల్యము పొందబడును, దేనిచేత
విముక్తుడగునో’ అని స్మృతి కైవల్యమనగా కేవలుడగు
ఆత్మయొక్క భావము. అనగా దేహదిరహితత్వము. ఆ కైవల్య
మైనచో, జ్ఞానము వలననే పొందబడును. సశరీరత్వము అజ్ఞాన
కల్పితము గనుక, జ్ఞానముచేతనే నివర్తింపబడుచున్నది.
‘జ్ఞానాదేవ’ అనుచోట ‘ఏవ’ కారముచే కర్మకు వ్యావృత్తి కలుగు
చున్నది. ‘న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన’ అను స్మృతి వలన

అమృతత్వము అనగా కైవల్యము 'కర్మ చేత పొందబడదు, ధనము చేత పొందబడదు' అని ఆ శ్రుతికి అర్థము. ఎవడైతే జ్ఞానశాస్త్రమును అభ్యసించకుండా వాసనాక్షయ, మనోనాశములను యథాసంభవముగా అభ్యసించి, సగుణ బ్రహ్మపాసన చేయునో, అతనికి సూక్ష్మశరీరము పోలేదు గనుక, కైవల్యము లేదు. ఇందువలన 'జ్ఞానాదేవ' అనుచోట 'ఏవ' కారము చేత వాసనాక్షయ, మనోనాశములు గూడ వ్యావర్తిపజేయబడుచున్నవి. అనగా జ్ఞానము లేకుండా వాసనాక్షయ, మనోనాశములచేత గూడ, కైవల్యము రాదు. 'యేన ముచ్యతే' అను వాక్యమునకు 'ఏ జ్ఞానప్రాప్తి బలముచేత సమస్త బంధములనుండి విముక్తుడగుచున్నాడో' అని అర్థము.

జీవన్ముక్తివివేకః

బద్ధ శ్చ నేకవిధః-అవిద్యాగ్రన్థిః, అబ్రహ్మత్వమ్, హృదయ గ్రన్థిః, సంశయః, కర్మాణి, అసర్వకామత్వమ్, మృత్యుః, పునర్జన్మ ఇత్యాది శబ్దైః తత్ర వ్యవహరాత్ త ఏతే బద్ధాః సర్వేఽపి జ్ఞాననివర్త్యాః తథా చ శ్రుతయః- 'ఏత ద్యో వేద నిహితం గుహాయాం సోఽవిద్యాగ్రన్థి వికిరతీహ సోమ్య' ముండక. ఉ. 2-2-10, 'బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి' ముండక. ఉ. 2-2-

శ్లో॥ భిద్యతే హృదయగ్రన్థి శ్చిద్యతే సర్వసంశయాః

క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే॥

ముండక. ఉ. 22-8

'యో వేద నిహితం గుహాయాం పరమే వ్యోమన్, సోఽశ్నుతే సర్వాన్కామాన్సహ' తై. ఉ. 2-2-1,

'తమేవ విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి' శ్వే. ఉ. 3-8

శ్లో॥ యస్తు విజ్ఞానవాన్ భవతి సమనస్కః సదా శుచిః

స తు తత్పద మాప్నోతి యస్మాద్ భూయో న జాయతే॥

కర ఉ. 1-2-8

‘య ఏవం వేదాహం బ్రహ్మస్మితి స ఇదం సర్వం భవతి’
ము. ఉ. 1-4-10 ఇత్యాదీని అసర్వజ్ఞత్వాది బద్ధనివృత్తిపరాణి
వాక్యాని అత్ర ఉదహరణీయాని।

భావప్రకాశిక

బంధము, అనేక విధములు—అవిద్యాగ్రంథి (అజ్ఞానాధ్యాస)
అబ్రహ్మత్వము (బ్రహ్మను కొను అనుకొనుట), హృదయగ్రంథి
(అహంకారగ్రంథి), సంశయము, కర్మలు, అసర్వకామత్వము,
మృత్యువు, పునర్జన్మ మొదలగు శబ్దములచే అచటచట
వ్యవహరింపబడుట వలన అనేక విధములు.

ఆ యీ బంధము లన్నియు, జ్ఞానముచే నివర్తింపబడును.
అందులకు శ్రుతులు ప్రమాణము.

అవ్యాకృత గుహయందు ఉన్న ఈ బ్రహ్మను ఎవడు
తెలిసికొనునో, అతడు ఓ సౌమ్యుడా! అవిద్యాగ్రంథిని ఇచటనే
దూరము చేసికొనుచున్నాడు. (పోగొట్టుకొనుచున్నాడు).

“బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి”

బ్రహ్మను తెలిసికొన్నవాడు బ్రహ్మయే అగును.

హిరణ్యగర్భబ్రహ్మకంటె ఉత్కృష్టుడగు ఆ పరబ్రహ్మ,
సాక్షాత్కరింపబడినవాడు కాగా, అహంకారగ్రంథి విచ్చిపోవును.
సర్వసంశయములు తీరును. ఈ బ్రహ్మజ్ఞాని యొక్క కర్మలు
(సంచితములు) క్షీణించును.

పరమాకాశమునందు బుద్ధిగుహయందు (పంచకోశములందు)
ఉన్న బ్రహ్మను తెలిసినవాడు స్వప్రకాశమగు బ్రహ్మతో సకల
భోగములను పొందుచున్నాడు.

ఆ పరమాత్మను తెలిసికొనియే, జనన మరణ పరంపరా

లక్షణమగు సంసార మృత్యువును అతిక్రమించుచున్నాడు. మరల ఇహలోకమున జన్మ గ్రహించడు.

“య ఏవం వేదాహం బ్రహ్మస్మితి స ఇదం సర్వం భవతి”
ఎవడు ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ అని తెలిసికొనునో, వాడు సర్వాత్మకుడు అగును.

ఈ మొదలైన అసర్వజ్ఞత్వాది బంధములను జ్ఞానము నివృత్తి చేయును అను వాక్యములు ఇచట ఉదహరింపదగినవి.

జీవన్ముక్తివివేకః

సేయం విదేహముక్తిః జ్ఞానోత్పత్తిసమకాలీనా జ్ఞేయా,
బ్రహ్మణ్యవిద్యారోపితానా మేతేషాం బద్ధానాం విద్యయా వినాశే
సతి పునరుత్పత్త్యసంభవా దననుభవాచ్ఛ. తదేత ద్విద్యా
సమకాలీనత్వం భాష్యకారః సమన్వయసూత్రే (బ్ర. సూ. 1-1-4)
ప్రపంచయామాస. ‘తదధిగమ ఉత్తరపూర్వార్థయోః అశ్లేష
వినాశో తద్వపదేశాత్ బ్ర.సూ. 4-1-13 ఇత్యత్ర చ నను,
వర్తమాన దేహపాతానన్తరభావినీ విదేహముక్తిరితి బహవో
వర్ణయన్తి. తథా చ శ్రుతిః- ‘తస్య తావదేవ చిరం యావ న్న
విమోక్ష్యేఽథ సంపత్స్యే’ ఛాం. ఉ. 6-14-2 ఇతి.

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞానము వలన కలుగు ఆ యీ విదేహముక్తి,
జ్ఞానోత్పత్తి సమకాలముననే లభించును అని తెలిసికొనవలెను.
బ్రహ్మయందు అవిద్యచే ఆరోపితములగు ఈ బంధము
లన్నియు, విద్యచే నశించును, మరల జనింపనేరవు. విద్య
దనుభవము కూడ ఇదియే. జ్ఞానానన్తరము, మరల బంధము లేదు
అనుటలో ప్రమాణమై ఉన్నది. భాష్యకారుడు విద్యాసమ
కాలమున, ముక్తి లభించును అని ప్రతిపాదించెను. తరువాత
‘తదధిగమ’ సూత్రమున బ్రహ్మజ్ఞానికి ఆగామి కర్మతో

అశ్లేషము, సంచిత పూర్వకర్మవినాశము విస్తరించి
ప్రతిపాదించెను- విపులీకరించెను.

ఓయీ! విదేహముక్తి, వర్తమానదేహపాతానంతరము
లభించును అని పలువురు వర్ణించుచున్నారు. శ్రుతి గూడ, అట్లే
కలదు.

“తస్య తావదేవ చిరం యావన్న విమోక్ష్యేఽథ సంపత్స్వి”
బ్రహ్మజ్ఞాని, దేహపాతపర్యంతము మాత్రమే విలంబము, తరువాత
విదేహముక్తుడగును అని ఛాన్దోగ్యశ్రుతి చెప్పుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

వాక్యవృత్తావప్యక్తమ్-

శ్లో॥ ప్రారబ్ధకర్మవేగేన జీవన్ముక్తో తదా భవేత్|

కంచిత్కాల మథారబ్ధకర్మబంధస్య సంక్షయే॥

నిరస్తాతిశయానందం వైష్ణవం పరమం పదమ్|

పునరావృత్తిరహితం కైవల్యం ప్రతిపద్యతే॥ ఇతి|

సూత్రకారోఽప్యహ-

‘భోగేన త్వి తరే క్షపయిత్వా సంపద్యతే’

[బ. సూ. 4-1-19. ఇతి|

ఇతరే ప్రారబ్ధ పుణ్యపాపే|

వసిష్టోఽప్యహ -

శ్లో॥ జీవన్ముక్తపదం త్యక్త్వా స్వదేహి కాలసాత్కృతే|

విశ త్యదేహముక్తత్వం పవనోఽస్పృశ్తతామివ॥

ల.వా. 5-95॥ ఇతి|

నాయం దోషః, వివక్షావిశేషేణ మతద్వయస్యావిరోధాత్|
విదేహముక్తి రిత్యత్రత్యేన దేహశబ్దేన కృత్స్నం దేహజాతం
వివక్షిత్వా బహూభి ర్వర్ణితమ్| అస్మాభిస్తు భావిదేహమాత్ర వివక్ష
యోచ్యతే; తదనారంభాయైవ జ్ఞానసంపాదనాత్| అయం తు

దేహః పూర్వ మేవారబ్ధః, అతో జ్ఞానేనాపి నాస్మ్యారంభో వారయితుం
శక్యతే। ఏతద్దేహనివృత్తి రపి న జ్ఞానఫలమ్, అజ్ఞానినామపి ఆరబ్ధ
కర్మక్షయే తన్నివృత్తేః।

భావప్రకాశిక

వాక్యవృత్తియందు గూడ, ఇట్లు చెప్పబడినది-

జీవన్ముక్తుడు ప్రారబ్ధకర్మ వేగముచేత, ఎప్పుడు కొంతకాలము
ఉండునో, పిమ్మట, ఆ ఆరబ్ధకర్మబంధము సంక్షయము కాగా,
నిరతిశయ ఆనందస్వరూపము, విష్ణుపరమపదము, పునరావృత్తి
రహితమును అగు కైవల్యమును పొందుచున్నాడు.

సూత్రకారుడు గూడ, ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు-

ఫలానుభవముచేత పాప, పుణ్యకర్మలను రెంటిని నశింప
జేసికుని, తరువాత ముక్తుడగుచున్నాడు.

‘ఇతరే’- అనగా ప్రారబ్ధ పుణ్య పాపములు.

పసిష్ఠుడు గూడ, ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు-

జీవన్ముక్తపదమును వదలిపెట్టి, తన దేహము కాలాధీనము
కాగా, సంచలనశీలమగు వాయువు నిశ్చలతను పొందినట్లు,
జీవన్ముక్తుడు విదేహము క్తత్వమును ప్రవేశించుచున్నాడు
అనినచో, ఇది దోషము కాదు. వక్త్రమొక్క ఇచ్చను అనుసరించి
మతద్వయమునకు విరోధము లేదు అని గ్రహించవలెను. విదేహ
ముక్తి యనుచోట, ఈ ‘దేహ’ శబ్దముచేత వర్తమాన, భావి స్థూల
శరీర, లింగశరీరరూప దేహములను అన్నింటిని వివక్ష చేసి,
పలువురిచే వర్ణింపబడెను. మాచేతనె నచో రాబోవు దేహమును
మాత్రమే దృష్టిలో ఉంచుకొని ‘విదేహముక్తి’ శబ్దముచేత భావి
దేహరాహిత్యము అను అర్థమున, ‘విదేహముక్తి’ శబ్దము ప్రయో
గింపబడినది. ఏలననగా భావి జన్మలు రాకుండుట కొరకే జ్ఞానము
సంపాదింపబడినది. ఈ వర్తమాన దేహమైవచో జ్ఞానముకంటె

పూర్వ మే ఆరంభింపబడినది గనుక, జ్ఞానముచేత గూడ, వర్తమాన దేహారంభము వారించుట శక్యము కాదు. ఈ వర్తమాన దేహనివృత్తి గూడ, జ్ఞానమునకు ఫలము కాదు. ఎందుచేతనంటే అజ్ఞానులకు గూడ, ప్రారబ్ధకర్మక్షయము కలుగగా, వర్తమాన దేహము నివర్తించుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

తర్హి వర్తమానలింగదేహనివృత్తిః జ్ఞానఫల మస్తు, జ్ఞాన మస్త రేణ తదనివృత్తేరితి చే న్న, సత్యపి జ్ఞానే జీవన్ముక్తే స్తన్నివృత్త్యభావాత్.

నను జ్ఞానస్య కంచిత్కాలం ప్రారబ్ధేన కర్మణా ప్రతిబద్ధేన అనివర్తకత్వేఽపి ప్రతిబద్ధక్షయే లింగదేహనివర్తకత్వం భవిష్యతీతి జేన్న, పంచపాదికాచార్యేణ 'యతో జ్ఞాన మజ్ఞానస్య నివర్తకమ్' ఇత్యుపపాదితత్వాత్. తర్హి లింగదేహనివృత్తేః కిం సాధనమితి చేత్, సామగ్రీనివృత్తిరితి బ్రూమః. ద్వివిధం హి కార్యనివర్తకమ్, విరోధిసద్భావః, సామగ్రీనివృత్తిశ్చేతి. తద్యథా విరోధివా వాయునా తైలవర్తిసామగ్రీనివృత్త్యా వా దీపో నివర్తతే. లింగ దేహస్య సాక్షాద్విరోధినం న పశ్యామః. సామగ్రీ హి ద్వివిధా, ప్రారబ్ధ మనారబ్ధం చేతి. తాభ్యా ముభాభ్యాం అజ్ఞానినాం లింగ దేహ ఇహముత్ర చావతిష్ఠతే. జ్ఞానినాం తు అనారబ్ధస్య జ్ఞానేన నివృత్తేః. ప్రారబ్ధస్య చ భోగేన నివృత్తేః, తైలవర్తిరహిత దీప వత్సామగ్రీనివృత్త్యా లింగదేహో నివర్తతే అతో న తన్నివృత్తిః జ్ఞానఫలమ్.

భావప్రకాశిక

అట్లయినచో, వర్తమాన స్థూలదేహనివృత్తి, జ్ఞానఫలము కాకపోయినను, వర్తమాన లింగదేహనివృత్తి, జ్ఞానఫలము అని

చెప్పవచ్చును గదా! జ్ఞానము లేకుండా లింగదేహము నివర్తించదు గనుక అనినచో-

అట్లు కాదు. జ్ఞానము కలిగినను, జీవన్ముక్తునియందు లింగదేహము నివర్తించదు.

ఓయీ! అవుడు, జ్ఞానమునకు ప్రాసంగికమైన కొద్దికాలము ప్రతిబంధము ఏర్పడినది. కనుక లింగదేహమునకు అప్పుడు జ్ఞానము నివర్తకము కాలేదు. ప్రతిబంధమగు ప్రాసంగికము క్షయము నొందగానే, జ్ఞానము లింగదేహమునకు నివర్తక మగును అనినచో, అట్లు కాదు.

పంచపాదికాచార్యుడు-

“జ్ఞాన మజ్ఞానస్యైవ నివర్తకమ్”

జ్ఞానము అజ్ఞానమునకే నివర్తకము అని ఉపపాదించి ఉన్నాడు. కనుక, జ్ఞానము అజ్ఞానేతరమగు లింగదేహమునకు నివర్తకము కాజాలదు. అట్లయినచో, లింగదేహ నివృత్తికి సాధనమేమి? అని ప్రశ్నించినచో, సామగ్రీ నివృత్తియే సాధనము అని చెప్పుదుము. కార్యమును నివర్తిపజేయునవి- ఒకటి, విరోధి సద్భావము, రెండవది, సామగ్రీనివృత్తి అయి ఉన్నది. ఎట్లనగా, దీపము చమురు, వత్తి ఉన్నను, విరోధియగు వాయువుచేత నివర్తించును. మరియొకప్పుడు, తైలాది సామగ్రీ లేనప్పుడు, దీపము నివర్తించుచున్నది. దీపమునకు వాయువువలె లింగదేహమునకు సాక్షాత్ విరోధి ఏదియు కన్పడదు. సామగ్రీ ప్రాసంగికము, అనాసంగికము అని రెండు విధములు. అజ్ఞానులకు ఆరెంటిచేత లింగదేహము ఈ లోకమునందును, పరలోకము నందును ఉండును. జ్ఞానులకైనచో, అనాసంగికము జ్ఞానముచేత నివర్తించును. ప్రాసంగికము భోగముచేత నివర్తింపబడుచున్నది. తైలము, వత్తి లేని ప్రదీపమువలె జ్ఞానికి లింగదేహసామగ్రీ

(కారణ సముదాయము) నివర్తించుటచేత లింగదేహము నివృత్త మగుచున్నది. కనుక, లింగదేహ నివృత్తి, జ్ఞానఫలముము కాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

నన్వనేన న్యాయేన భావిదేహనారంభోఽపి న జ్ఞానఫలమ్! తథా హి కిమనారంభ ఏవ ఫలమ్, కింవా తత్ప్రపాలనమ్? నాద్యః తస్య ప్రాగభావరూపత్వేన అనాదిసిద్ధత్వాత్! న ద్వితీయః, అనారంభ కర్మరూప సామగ్రీనివృత్త్యేవ భావిదేహరంభ, ప్రాగభావ ప్రతిపాలనసిద్ధిః! న చ తన్నివృత్తిః ఫలమ్, అవిద్యానివృత్తేరేవ విద్యాఫలత్వాత్! నైష దోషః, భావిజన్మానారంభాదీనాం విద్యాఫలత్వస్య ప్రామాణికత్వాత్! 'యస్మాద్ భూయో న జాయతే' కఠ. ఉ. 1-3-8 ఇత్యాద్యుదాహృతాః శ్రుతయ స్తత్ర ప్రమాణమ్! న చ జ్ఞాన మజ్ఞానస్యైవ నివర్తక మితి న్యాయేన విరోధః! అజ్ఞానసహభావనియతానా మబ్రహ్మత్వాదీనామ్ అజ్ఞానశబ్దేన పంచపాదికాచార్యై ర్వివక్షితత్వాత్! అన్యథాఽనుభవ విరోధః! అనుభూయతే హ్యజ్ఞాననివృత్తివద్ అబ్రహ్మత్వాది నివృత్తిరపి! తస్మాద్భావిదేహరాహిత్యలక్షణ విదేహముక్తిః జ్ఞానసమకాలీనా! తథా చ, యాజ్ఞవల్క్యవచనం శ్రూయతే- 'అభయం వై జనక ప్రాప్తోఽసి' బృ. ఉ. 4-5-15 ఇతి చ! శ్రుత్యస్త రేఽపి 'తమేవం విద్వా నమృత ఇహ భవతి' ఇతి!

భావప్రకాశిక

ఓయీ! లింగదేహనివృత్తి, జ్ఞానఫలము కాదు అని చూపిన ఈ న్యాయము (యుక్తి) చేతనే రాబోవు దేహముయొక్క అనారంభము కూడ, జ్ఞానఫలము కాదు, దీనినే ఉపపాదించు చున్నాము. జ్ఞానఫలము పద్మపాదాచార్యులవారు చెప్పినట్లు, అజ్ఞాననివృత్తియే కదా! ఒకవేళ, భావిజన్మయొక్క అనారంభము

జ్ఞానఫలమా? లేక భావిజన్మ ఆరంభ ప్రాగభావప్రతిపాలనము జ్ఞానఫలమా? ఉత్తరజన్మ ఆరంభభావము జ్ఞానఫలము అని చెప్పుటకు వీలుపడదు. ఆ జన్మారంభాభావము ప్రాగభావరూపమగుటచే, ప్రాగభావము అనాది అగుటచే (అదివరకే ఉండుటచే) ఇప్పుడు జ్ఞానజన్మమైన ఫలముగా చెప్పుటకు వలనుపడదు. ఇక ప్రాయశ్చిత్తముచే పాపకర్మఫల దుఃఖప్రాగభావప్రతిపాలనము వలె భావిజన్మ ఆరంభప్రాగభావప్రతిపాలనము జ్ఞానఫలము అని రెండవ పక్షమును ఆశ్రయించవలసియున్నది. కాని, అనారబ్ధకర్మరూప సామగ్రీనివృత్తి చేతనే భావిదేహారంభ ప్రాగభావప్రతిపాలనము సిద్ధించును గనుక, జ్ఞానఫలము కానేరదు. భావిజన్మనివృత్తి కూడ, జ్ఞానఫలము కాదు. అవిద్యానివృత్తియే జ్ఞానఫలము కదా! అనినచో, ఇది దోషము కాదు. భావిజన్మ అనారంభాదులు జ్ఞానఫలముగా ప్రమాణసిద్ధములు.

‘యస్మాద్ భూయో న జాయతే’

మొదలగు పూర్వము ఉదహరించిన శ్రుతులే ఆ విషయములో ప్రమాణము. అట్లయినచో,

‘జ్ఞాన మజ్ఞానస్యైవ నివర్తకమ్’

అను న్యాయముతో విరోధము రాదా? విరోధము లేదు. ఏల యనగా, పంచపాదికాచార్యుని వచనమునందున్న ‘అజ్ఞాన’శబ్దము చేత నియమముగా అజ్ఞానముతో గూడ ఉండునట్టి అబ్రహ్మత్వాదులు గూడ, వివక్షచే సమ్మతములు. అట్లు కానిచో, అనుభవ విరోధము ఏర్పడును. జ్ఞానముచే అజ్ఞాననివృత్తివలె అబ్రహ్మత్వాది నివృత్తి కూడ, అనుభవసిద్ధమై యున్నది. కనుక, భావిదేహరాహిత్యరూపమగు విదేహముక్తి, జ్ఞానసమకాలమునందే లభించును. కనుకనే యాజ్ఞవల్క్యవచనము బృహదారణ్యకము నందు ఇట్లు వినబడుచున్నది.

“అభయం వై జనక ప్రాప్తోఽసి”

ఓ జనకమహారాజా! నీవు సంసారభయమునుండి విముక్తుడవైతివి, ఇకమీదట జన్మలేదు అని పలికెను. ఇట్లే మైత్రేయీబ్రాహ్మణమున, యాజ్ఞవల్క్యుడు ఆత్మజ్ఞానోపదేశముచేసినతరువాత, ‘ఓ మైత్రేయీ! ఇదియే అమృతత్వము, అనగా మోక్షము’ అని పలికెను. మరియుకశ్రుతియందు గూడ,

“తషామం విద్వానమృత ఇహ భవతి”

‘ఆ పరమాత్మను తెలిసికొన్నవాడు ఈ లోకమునందే ముక్తుడగుచున్నాడు’ అని అర్థము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యద్యుత్పన్నేఽపి తత్త్వజ్ఞానే తత్ఫలభూతా విదేహముక్తిస్తదాసిం న భవేత్, కాలాంతరే చ భవేత్, తదా జ్యోతిష్టోమాదావివజ్ఞానజన్య మపూర్వం కించిత్కలేప్యేత, తథా చ కర్మశాస్త్ర ఏవ జ్ఞానశాస్త్ర మస్తర్భవేత్. అథోచ్యతే మన్తాద్రి ప్రతిబద్ధాగ్నివత్ ప్రారబ్ధప్రతిబద్ధం జ్ఞానం కాలాంతరే విదేహముక్తిం దాస్యతీతి మైవమ్, అవిరోధాత్. న హ్యస్మదభిమతా భావిదేహత్యన్తాభావలక్షణా విదేహముక్తిః వర్తమాన దేహమాత్రస్థాపకేన ప్రారబ్ధేన విరుధ్యతే, యేన ప్రతిబద్ధతే. కించ, క్షణికత్వేన కాలాంతరే స్వయమవిద్యమానం జ్ఞానం కథం ముక్తిం దద్యాత్? జ్ఞానాంతరంచరమసాక్షాత్కారలక్షణం ఉత్పత్యత ఇతి చేన్న, సాధనాభావాత్. ప్రతిబద్ధక ప్రారబ్ధనివృత్త్యేవ సహ గురు శాస్త్రదేహేంద్రియాద్యశేష జగత్పృతిభాసనివృత్తేః కిం తత్సాధనం స్యాత్?

భావప్రకాశిక

తత్త్వజ్ఞానము కలిగినతరువాత గూడ, దాని ఫలమగు విదేహముక్తి అప్పుడు కలుగనేరదు. కాలాంతరమున (వర్తమాన

దేహపాతానంతరము) కలుగును అని చెప్పినచో, అప్పుడు జ్యోతిష్టోమాదులందువలె కాలాంతరఫలమును సాధించుటకు తత్త్వజ్ఞానముచేత గూడ, ఒక అపూర్వము కల్పించవలసి ఉండును. అప్పుడు, జ్యోతిష్టోమయాగము అపూర్వద్వారా స్వర్గ సాధనమైనటుల, తత్త్వజ్ఞానము గూడ, అపూర్వద్వారా ముక్తి సాధనమైనచో, జ్ఞానశాస్త్రము కూడ, కర్మశాస్త్రమునందే అంత ర్భవించును. అట్లు కాదు. అగ్ని, దాహజనకమైనను, మంత్రతౌష థాదులచే ప్రతిబద్ధమైనప్పుడు, దాహమును కలిగించనేరదు. ప్రతిబంధము నివృత్తమైనచో, కాలాంతరమున అగ్ని దాహమును కలిగించును. అట్లే, ప్రపరబ్ధకర్మ ప్రతిబంధముచే జ్ఞానము, ముక్తిని కలిగించనేరదు. భోగముచే ప్రపరబ్ధక్షయానంతరము తత్త్వజ్ఞానము ముక్తిఫలమును ఇచ్చును. అట్లు కాదు. ప్రపరబ్ధ కర్మకు, తత్త్వజ్ఞానమునకు విరోధము లేదు. మేము జ్ఞానమువలన ఉత్తరజన్మయొక్క అత్యంతాభావరూప మగు విదేహముక్తిని ఫలముగా చెప్పుచున్నాము. ప్రపరబ్ధకర్మ, వర్తమానదేహమును పూత్రమే నిలబెట్టగలదు. కనుక, తత్త్వజ్ఞాన, ప్రపరబ్ధములకు విరోధము లేదు. విరోధము లేనప్పుడు, ప్రపరబ్ధకర్మ, జ్ఞానమునకు ఎట్లు ప్రతిబంధక మగును? మరియు, ఈ తత్త్వజ్ఞానము మహా వాక్యముల వలన కలిగినతరువాత, కొంతకాలము ఉండి, వశించుటయే క్షణికము. కొంతకాలము జీవించి, వర్తమాన దేహపాతము జరిగినపుడు, అప్పుడు జ్ఞానమే లేదు గనుక, ముక్తిని ఎట్లు ఇచ్చును? చరమసాక్షాత్కారరూపమగు మరియుక జ్ఞానవృత్తి, ముక్తి నిచ్చునది ఉదయించగలదు అనినచో, అదియు సరికాదు. మరియుక జ్ఞానము పుట్టుటకు అప్పుడు సాధనములు లేవు కదా! తత్త్వజ్ఞానప్రతిబంధక ప్రపరబ్ధము నివృత్తమైనపుడే గురు, శాస్త్ర, ఇంద్రియాదిరూపమగు సమస్త జగత్తుయొక్క ప్రతిభాసము

నివృత్తమైనందున, క్రొత్తగా మరియొక జ్ఞానము జనించుటకు మరియొక సాధనము ఏమి కలదు?

జీవన్ముక్తి వివేకః

తర్హి 'భూయశ్చాన్తే విశ్వమాయా నివృత్తిః' శ్వే.ఉ. 1-10
ఇత్యస్యాః శ్రుతేః కోఽర్థ ఇతి చేత్, ఆరబ్ధాన్తే నిమిత్తాభావాద్
దేహేంద్రియాద్యశేష నైమిత్తిక నివృత్తి రిత్యేవార్థః। తతో
భవదభిమతా వర్తమాన దేహరాహిత్యలక్షణా విదేహముక్తిః
పశ్చాదస్తు దేహపాతానంతరమ్। అస్మదభిమతా తు జ్ఞాన సమ
కాలీనైవ। ఏతదేవాభిప్రేత్య భగవాన్ శేష ఆహ-

శ్లో॥ తీర్థే శ్వపచగృహే వా నష్టస్మృతిరపి పరిత్యజన్ దేహమ్।

జ్ఞానసమకాలముక్తః కైవల్యం యాతి హతశోకః॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

అట్లయినచో,

“భూయశ్చాన్తే విశ్వమాయానివృత్తిః”

అను ఈ శ్రుతికి అర్థమేమి? (జ్ఞానమువలననే అజ్ఞానకార్యములు కూడ, నివృత్తములగును అను అభిప్రాయముతో ఈ ప్రశ్న అనినచో, ప్రారబ్ధకర్మపరిసమాప్తి యందు కారణసామగ్రి లేకపోవుటవలన, దేహేంద్రియాదిరూపమగు సమస్త కార్యముల నివృత్తి కలుగును అనియే అర్థము. కనుక, నీకు అభిమతమైన వర్తమాన దేహరాహిత్యమగు విదేహముక్తి, వర్తమాన దేహపాతానంతరము కలుగుగాక! మాకు అభిమతమైన విదేహముక్తి అయినచో, జ్ఞానసమకాలమునందే కలుగుచున్నది. ఈ అభిప్రాయముతోనే పరమార్థసారమున, శేషభగవానుడు ఇట్లు చెప్పెను-

గంగాది తీర్థములందు కాని, శ్వపాకుని గృహమునందు గాని, స్మృతి పోయినను, దేహమును పరిత్యజించినవాడు

జ్ఞానసమకాలమునందే ముక్తుడై శోకమును వీడి, కైవల్యమును పొందును

జీవన్ముక్తివివేకః

తస్మా ద్విదేహముక్తౌ సాక్షాత్సాధనస్య తత్త్వజ్ఞానస్య ప్రధానత్వమ్, వాసనాక్షయ మనోనాశయోః జ్ఞానసాధనత్వేన వ్యవహితత్వా దుపసర్జనత్వమ్। ఆసురవాసనాక్షయకారిణ్యా దైవవాసనయా జ్ఞానసాధనత్వం శ్రుతిస్మృత్యో రుపలభ్యతే- 'శాన్తో దాన్త ఉపరతి స్తితిక్షుః సమాహితో భూత్వా ౭౭త్మనేవ ఆత్మానం పశ్యేత్' (బృ. ఉ. 4-4-23) ఇతి శ్రుతిః। స్మృతిరపి- శ్చో॥ అమానిత్వ మదంభిత్వ మహింసా క్షాన్తి రార్జపమ్।

ఆచార్యోపాసనం శౌచం స్థైర్య మాత్మవినిగ్రహః॥

ఇన్ద్రియార్థేషు వైరాగ్య మనహంకార ఏవ చ।

జన్మ మృత్యు జరా వ్యాధి దుఃఖదోషానుదర్శనమ్॥

అసక్తి రనభిష్వంగః పుత్రదారగృహాదిషు।

నిత్యం చ సమచిత్తత్వ మిష్టానిష్టోపపత్తి షు॥

మయి చానన్యయోగేన భక్తిరవ్యభిచారిణీ।

వివిక్త దేశసేవిత్వ మరతి ర్జనసంసది॥

అధ్యాత్మజ్ఞాన నిత్యత్వం తత్త్వజ్ఞానార్థదర్శనమ్।

ఏతజ్జ్ఞానమితి ప్రోక్త మజ్ఞానం యదతో ౭న్యథా॥

(భ. గీ. 12-8-12) ఇతి।

అన్యస్మిన్నహంబుద్ధి రభిష్వంగః, జ్ఞాయతే ౭నేనేతి, వ్యుత్పత్త్యా జ్ఞానసాధన మిత్యర్థః।

భావప్రకాశిక

కనుక, విదేహముక్తి యందు సాక్షాత్సాధనమగు తత్త్వ జ్ఞానమునకు ప్రాధాన్యము యుక్తమే అయి ఉన్నది. వాసనాక్షయ, మనోనాశములు జ్ఞానసాధనములు గనుక,

వ్యవహితము లగుటచే ఉపసర్జనత్వము, అనగా అప్రపాధాన్యము
ఆసురసంస్కారములను నశింపజేయు దై వసంపత్తునకు
(సంస్కారములు) జ్ఞానసాధనత్వము శ్రుతి, స్మృతులయందు
కన్పడుచున్నది.

శమము, దమము, ఉవరతి (సంన్యాసము, విక్షేప
రాహిత్యము), శీతోష్ణాది ద్వంద్వసహనము, చిత్తైకాగ్రతతో
ధ్యానము 'శ్రద్ధావిత్తః' అను మాధ్యందిన పాఠానుసారము శ్రద్ధ
(గురువేదాంతవాక్యార్థ విశ్వాసము). ఇది ధమశమాదిషట్కసంపత్తి
బ్రహ్మవిచారమునకు పూర్వము ఉండునవి. వీనితో ఆత్మయందు
మనస్సుతో పరమాత్మను (బ్రహ్మను) సాక్షాత్కరించుకొనవలెను
అని బృహదారణ్యక శ్రుతి.

స్మృతి కూడ, దై వవాసనకు జ్ఞానసాధనత్వమును
చేప్పుచున్నది.

1 'నేను గొప్పవాడను అను అభిమానము లేకపోవుట,
2 దంభము లేకపోవుట, 3 అహింస, 4 ఓర్మి, 5 కౌటిల్యము
లేకపోవుట (మనోవాక్కాయములందు ఏకరూపత); 6 గురూప్రాస
నము, 7 శౌచము, 8 స్థిరత్వము, 9 మనోనిగ్రహము
(దేహేంద్రియసంఘాతము వశమువందుండుట) 10 శబ్దాది దృష్టా
దృష్ట భోగములందు వైరాగ్యము, బొత్తుగా అహంకారము
లేకపోవుట, 12 జన్మ మృత్యు జరా వ్యాధిదుఃఖములయందు
ముఖ్యముగా దోషమును వర్మాలోచన చేయుట, 13 విషయము
లందు సంగము లేకపోవుట, 14 దారాపుత్ర, గృహదులందు
తాదాత్మ్యభావము, మోహము లేకుండుట, 15 ఇష్టానిష్టములు
సంప్రాప్త మైనపుడు నిర్వికారముగా నుండుట, 16 భగవంతుని
యందు అనన్యభక్తి (భగవంతునికంటె వేరుగా మరియుక వస్తువు

లేదన్న భావముతోనున్న భక్తి) 17 విజనప్రదేశమునందు
 ఏకాంతవాసము (నివసించుట), 18 జనసమూహములో కలిసి
 ఉండుటకు ఇష్టపడకపోవుట, 19 నిరంతరము ఆత్మజ్ఞాన
 సంపాదనమునందు పూనిక, 20 తత్త్వజ్ఞానమునకు ఫలమగు
 మోక్షమును దృష్టిలో పెట్టుకొనుట— ఇవి జ్ఞానసాధనములు.
 వీనికంటె భిన్నములగు మానిత్య, దంభ, హింసాదులు అజ్ఞానము
 అని భగవద్గీత నుడువుచున్నది. 13-8-12

అభిష్వంగ మనగా, తాను కాని దారాపుత్రాదులందు నేను
 (తానే) అనెడి భావము. ‘జ్ఞాయతేనేనేతి జ్ఞానమ్’ దీనిచేత
 తెలియబడుచున్నది అను కరణవ్యుత్పత్తిచే జ్ఞానశబ్దము
 జ్ఞానసాధనపరము.

జీవన్ముక్తివివేకః

మనోనాశస్యోపి జ్ఞానసాధనత్వం శ్రుతిస్మృతి ప్రసిద్ధమ్—
 ‘తతస్తు తం పశ్యతి నిష్కలం ధ్యాయమానః’ ము. ఉ. 3-1-8
 ఇతి శ్రుతిః! ‘అధ్యాత్మయోగాధిగమేన దేవం మత్వా ధీరో
 హర్షశోకౌ జహాతి’ కఠ. ఉ. 2-12 ఇతి చ! ప్రత్యగాత్మ
 సమాధిప్రాప్త్యా దేవం జ్ఞాత్వేత్యర్థః!

శ్లో॥ యం వినిద్రా జితశ్వాసాః సంతుష్టాః సంయతేంద్రియాః!
 జ్యోతిః పశ్యన్తి యుంజానా స్తస్మై విద్యాత్మనే నమః॥

మ. భా. శాం. 46-55

తదేవం తత్త్వజ్ఞానాదీనాం త్రయాణాం విదేహముక్తి
 జీవన్ముక్తి వశాద్ గుణప్రధానభావవ్యవస్థా సిద్ధా!

భావప్రకాశిక

మనోనాశమునకు గూడ, జ్ఞానసాధనత్వము శ్రుతి స్మృతి
 ప్రసిద్ధము—

“తతస్తు తం పశ్యతి నిష్కలం ధ్యాయమానః”

పరమాత్మధ్యానము చేసినవాడు పిమ్మట, నిరుపాధిక బ్రహ్మను దర్శించుచున్నాడు.

‘అధ్యాత్మయోగాధిగమేన’

అను శ్రుతి, అధ్యాత్మయోగసాధనచే దేవుని తెలిసికొని, వివేకి హర్షశోకములను వదలిపెట్టును. ఇచట, ‘ప్రత్యగాత్మసమాధిచే దేవుని తెలిసికొని’ అని అర్థము. కనుక, మనోనాశము స్పష్టము.

ఏ యోగులు నిద్రను వీడి, శ్వాసజయము సంపాదించి, సంతుష్టులై, ఇంద్రియసంయమము కలవారై పరమాత్మ జ్యోతిస్సును దర్శింతురో అట్టి యోగస్వరూపునకు నమస్కారము అని స్మృతివచనము.

ఈ విధముగా తత్త్వజ్ఞాన, వాసనాక్షయ, మనోనాశములు మూడింటికి విదేహముక్తి, జీవన్ముక్తి అను ఫలభేదమునుబట్టి గుణప్రధానభావవ్యవస్థ సిద్ధించినది. విదేహముక్తికి తత్త్వజ్ఞానము ప్రధానము, వాసనాక్షయ, మనోనాశములు ఉపసర్జనములు. జీవన్ముక్తికి మనోనాశ, వాసనాక్షయములు ప్రధానములు, తత్త్వజ్ఞానము ఉపసర్జనము.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను వివిదిషాసంన్యాసినా సంపాదితానా మేతేషాం కిం విద్యత్సంన్యాసా దూర్ధ్వం అనువృత్తిమాత్రమ్, కిం వా పునరపి సంపాదనప్రయత్నోఽపేక్షితః? నాద్యః, తత్త్వజ్ఞానస్యేవాన్యయో రప్యయత్నసిద్ధత్వే ప్రాధాన్య ప్రయుక్తాదరాభావప్రసంగాత్। న ద్వితీయః, ఇతరయోరివ జ్ఞానస్యాపి ప్రయత్నసాపేక్షత్వే సత్కుపసర్జనత్వ ప్రయుక్తాదాసీన్యాభావ ప్రసంగాత్। నాయం దోషః; జ్ఞానస్యానువృత్తి మాత్ర మితరయోః యత్నసాధ్యత్వ మిత్యంగీకారాత్। తథా హి- విద్యాధికారీ ద్వివిధః, కృతోపాస్తి రకృతోపాస్తిశ్చేతి। తత్రోపాస్య సాక్షాత్కారపర్యంతామ్ ఉపాస్తిం

కృత్వా యది జ్ఞానే ప్రవర్తేత తదా వాసనాక్షయ మనోనాశయోః
దృఢతరత్వేన జ్ఞానా దూర్ధ్వం విద్యత్సంన్యాస జీవన్ముక్తి స్వత
ఏవ సిద్ధ్యతః। తాదృశ ఏవ శాస్త్రాభిముతో ముఖ్యో విద్యాధికారి।
తత స్తం ప్రతి శాస్త్రేషు సహోపన్యాసాత్, స్వరూపేణ వివిక్తావపి
విద్యత్సంన్యాస వివిదిషాసంన్యాసా సంకీర్ణావివ ప్రతిభాసేతే।

భావప్రకాశిక

ఓయీ ! వివిదిషాసంన్యాసిచేత సంపాదింపబడిన ఈ
మనోనాశ, వాసనాక్షయ, తత్త్వజ్ఞానములు, విద్యత్సంన్యాసా
నంతరము అనువర్తించును అని అభిప్రాయమా ? లేక,
వాసనాక్షయ, మనోనాశములు తిరిగి ప్రయత్నముతో సంపాదింప
వలెనా? మొదటి అనువృత్తి పక్షమున, తత్త్వజ్ఞానము వలెనే
వాసనాక్షయ, మనోనాశములు కూడ, విద్యత్సంన్యాసికి అయత్న
సిద్ధములు. కనుక, వాసనాక్షయ, మనోనాశములకు ప్రాధాన్యము-
ఆదరము చూపవలెను అనుట పొసగదు.

తత్త్వజ్ఞాన, వాసనాక్షయ, మనోనాశ సంపాదన
ప్రయత్నము అపేక్షితము అను రెండవ పక్షము గూడ, సరికాదు.
వాసనాక్షయ, మనోనాశములకు పతే జ్ఞానమునకు గూడ,
ప్రయత్న సాపేక్షత్వము లేవ్వినచో, విద్యత్సంన్యాసికి తత్త్వ
జ్ఞానము ఉపసర్జనము. అని చెప్పుటవలెన, అభింపత్తగు
భేదాసీన్యము లేకపోవలసివచ్చును. ఇది, దోషము కాదు.
విద్యత్సంన్యాసికి తత్త్వజ్ఞానము అనువృత్తము, వాసనాక్షయ,
మనోనాశములు యత్న సాధ్యములు అని అంగీకరించుచున్నాము.
అట్లే కదా! విద్యాధికారి, రెండు విధములుగా ఉండును- ఉపాసన
చేసినవాడు, ఉపాసన చేయనివాడు. వారిలో ఉపాసక సాక్షాత్కార
పర్యంతము ఉపాసనను చేసి, జ్ఞానమునందు ప్రవర్తింపచినచో,
అప్పుడు వాసనాక్షయ, మనోనాశములు దృఢతరములు గనుక,

జ్ఞానానంతరము విద్యత్సంస్థాన, జీవన్ముక్తులు స్వయముగానే సిద్ధించును. అట్టివాడే వేదాంతశాస్త్రమునకు అభిమతమైన ముఖ్య విద్యాధికారి. అందువలన, వానిని గూర్చి, శాస్త్రములందు తత్త్వజ్ఞానముతో గూడ, వాసనాక్షయ, మనోనాశములను ఉదహరించుట వలన విద్యత్సంస్థాన, వివిదిషాసంస్థానములు పరస్పరము వేరు వేరు అయినను, కలిసిపోయినట్లు భాసించుచుండును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఇదానీంతనాస్తు ప్రాయేణాకృతోపాస్తయ ఏవౌత్సుక్య మాత్రా త్సహసా విద్యాయాం ప్రవర్తంతే। వాసనాక్షయ మనోనాశౌ చ తాత్కాలికౌ నిష్పాద్యంతే। తైశ్చ దృఢాభ్యస్తై రజ్ఞాన సంశయ విపర్యయ నిరాసాత్ తత్త్వజ్ఞానం సమ్యగుదేతి। ఉదితస్య జ్ఞానస్య బాధకప్రమాణాభావాన్నివృత్తాయా అవిద్యాయాః పునరుత్పత్తికారణాభావాచ్చ నాస్తి తస్య శైథిల్యమ్। వాసనాక్షయ మనోనాశౌ తు దృఢాభ్యాసాభావాద్ భోగప్రదేన ప్రారబ్ధేన తదా తదా బాధ్యమానత్వాచ్చ ఫవత ప్రదేశదీపవత్సహసా నివర్తతే। తథా చ వసిష్ఠః-

శ్లో॥ పూర్వేభ్యస్తు ప్రయత్నేభ్యో విషమోఽయం హి సంమతః।

దుఃసాధో వాసనాత్యాగః సుమేరూన్మూలనాదపి॥

ల. వా. 28-109. ఇతి।

అర్జునోఽపి-

శ్లో॥ చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాధి బలవద్ దృఢమ్।

తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్॥

భ. గీ. 6-34. ఇతి।

తస్మాదిదానీంతనానాం విద్యత్సంస్థానసివాం జ్ఞానస్య అనువృత్తిమాత్రమ్। వాసనాక్షయ మనోనాశౌ తు ప్రయత్న సంపాద్యావితి స్థితమ్ (సిద్ధమ్)।

భావప్రకాశిక

బ్రహ్మవిద్యాభ్యాసమునకు ప్రయత్నించునట్టి ఆధునికులయితే తరచుగా ఉపాసన చేయనివారే. బ్రహ్మవిద్యాఫలము గొప్పది యగుటచే కేవలము ఔత్సుక్యముతో త్వరగా బ్రహ్మవిద్య యందు ప్రవర్తించుచున్నారు. వాసనాక్షయ, మనోనాశములను తాత్కాలికముగా సంపాదించుచున్నారు. అంతమాత్రము చేతనే శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములు నిష్పన్నములగుచున్నవి. ఈ శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనములను దృఢముగా అభ్యసించుటచేత అజ్ఞానము, సంశయము, విపర్యయము (బ్రాంతి-ఆత్మయందు అనాత్మబ్రాంతి, అనాత్మయందు ఆత్మబ్రాంతి) తొలగి, తత్త్వజ్ఞానము బాగుగా కలుగును. ఆ తత్త్వజ్ఞానమునకు బాధక ప్రమాణము లేనందున, అవిద్య నివర్తించును. తిరిగి, అవిద్య (అజ్ఞానము) ఉత్పన్నమగుటకు కారణము లేదుగనుక, తత్త్వజ్ఞానమునకు శైథిల్యము లేదు. వాసనాక్షయ, మనోనాశములైతే, దృఢాభ్యాసము లేనందున, భోగము నిచ్చు ప్రారబ్ధకర్మచే బాధింపబడుటవలనను, గాలిలో ఉన్న దీపమువలె, ఆ వాసనాక్షయ, మనోనాశములు త్వరగా నివర్తించును.

వసిష్ఠుడు ఆ విషయమున ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు—

పూర్వము చేసిన ప్రయత్నములకంటె ఇది (వాసనా త్యాగము), చాల కష్టమైనది. వాసనాత్యాగము మేరుపర్వతమును పెకలించుటకంటె గూడ దుఃసాధ్యము.

అర్జునుడు కూడ—

“చజ్చలం హి మనః కష్టప్రమాధి బలవద్ దృఢమ్ |

తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్ ||”

కృష్ణా! మనస్సు చాల చంచలమైనది, అనర్థమును కలిగించునది.

బలము కలది, దృఢమైనది. నేను ఆ మనస్సును నిగ్రహించుటను వాయునిగ్రహముకంటె గూడ, మిక్కిలి దుష్కరము అని భావించుచున్నాను అని పలికెను.

కనుక, నేటికాలపు విద్య తన్మన్యాసులకు జ్ఞానమునకు అనువృత్తి మాత్రమే. వాసనాక్షయ, మనోనాశములయినచో ప్రయత్నముచే సాధింపదగినవే అయి ఉన్నవి అని సిద్ధించినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను కేయం వాసనా యస్యాః క్షయాయ ప్రయతితవ్య మితి చేత్ తత్స్వరూప మాహ వసిష్ఠః-

శ్లో॥ దృఢభావనయా త్యక్త పూర్వాపర విచారణమ్।

యదాదానం పదార్థస్య వాసనా సా ప్రకీర్తితా॥

భావితం తీవ్ర సంవేగా దాత్మనా యత్తదేవ సః।

భవత్యాశు మహాబాహో విగతేతర సంస్మృతిః॥

తాదృగ్రూపో హి పురుషో వాసనావివశీకృతః।

సంపశ్యతి యదేవై తత్ సద్వ స్త్వితి విముహ్యతి॥

వాసనావేగవై వశ్యాత్ స్వరూపం ప్రజహాతి తత్।

బ్రాహ్మం పశ్యతి దుర్ద్వష్టిః సర్వం మదవశాదివ॥

ల.వా. 28, 48-51 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ఈ వాసన అనగా నేమి? దేని క్షయము కొరకై ప్రయత్నించవలయు నని చెప్పబడినదో, అది అని, అనినచో వసిష్ఠుడు ఆ వాసనాస్వరూపమును చెప్పుచున్నాడు-

“దృఢ భావనయా త్యక్త పూర్వాపర విచారణమ్।

యదాదానం పదార్థస్య వాసనా సా ప్రకీర్తితా॥”

బహుకాలాభ్యాసముచేత పూర్వాపరవిచారణ లేకుండా దేనిచేత పదార్థము గ్రహింపబడునో, అది వాసన (సంస్కారము) అని

చెప్పబడును.

తనచేత తీవ్రవేగముతో ఏది భావింపబడునో, ఓ రాఘవా! అతడు ఆ భావితరూపమునే ఇతర విషయముల స్మృతి లేకుండా పొందుచున్నాడు.

భావనామయుడైన ఆ పురుషుడు, ఆ భావన వలననే పరవశుడై ఏది చూచుచున్నాడో, అదియే సద్వస్తువని మోహము చెందుచున్నాడు.

తద్వాసనావేగ పారవశ్యము వలననే ఆ వాస్తవ స్వరూపమును వదలిపెట్టుచున్నాడు. దోషదృష్టి కలవాడై మదవశము వలన చూచినట్లు, అంతయు భ్రాంతిగా చూచును.

జీవన్ముక్తివివేకః

అత్ర చ స్వస్వ దేశాచార కుటిధర్మ భాషాభేద తద్గతాపశబ్ద సుశబ్దాదిషు ప్రాణీనా ముఖినివేశః షామాన్యత ఉదాహరణమ్ | విశేషతస్తు భేదానుక్త్వా పశ్యా దుదాహరామః | యథోక్తం వాసనా ముఖిప్రేత్య బృహదారణ్యకే శ్రూయతే - 'స యథాకామో భవతి తత్కర్మితు ర్భవతి, యత్కర్మితు ర్భవతి తత్కర్మ కురుతే, యత్కర్మ కురుతే తదభిసంపద్యతే (బృ.ఉ. 4-4-5) ఇతి |

వాసనాభేదో వాల్మీకినా దర్శితః ||

శ్లో || వాసనా ద్వివిధాప్రోక్తా శుద్ధా చ మలిషా తథా |

మలిషా జన్మహేతుః స్యా చ్చుద్ధా జన్మవిహాశినీ ||

అజ్ఞానసుఖనాకారా ఘనాహంకారశాలినీ |

పునర్జన్మకరీ ప్రోక్తా మలిషా వాసనా బుద్ధేః ||

పునర్జన్మాంకురం త్వక్త్వా స్థితా సంభృష్టబీజవత్ |

దేహార్థం త్రియతే జాతజ్జీయా శుద్ధేతి చోచ్యతే ||

ల.వా. 1-10-2 ఇతి |

దేహాదీనాం పంచకోశానాం తత్సాక్షిణ శ్చిదాత్మనశ్చ
భేదావరక మజ్ఞానమ్, తేన సుష్టు ఘనీభూత ఆకారో యస్యాః
సేయ మజ్ఞానసుఖనాకారా, యథా క్షీరం తక్రమేలనేన
ఘనీభవతి, యథా వా విలీనం పృథం అత్యంత శీతలప్రదేశే
చిర మవస్థాపితం సుఖనీభవతి తథా వాసనా ద్రష్టవ్యా,
ఘనీభావశ్చ త్ర భ్రాంతి పరంపరా।

భాషప్రకాశిక

ఈ వాసనావిషయములో తమ తమ దేశాచార, కులధర్మ,
భాషాభేద, అపశబ్ద, సుశబ్దాదులయందు ప్రాణులకు ఉన్న
అభినివేశము (పట్టుదల) సామాన్య ఉదాహరణము. ఈ వాసనా
భేదములను చెప్పినతరువాత, విశేష ఉదాహరణములను తెలియ
జేయుదుము. వెనుక చెప్పిన వాసనను, దృష్టిలో ఉంచుకొని,
బృహదారణ్యకమునందు ఇట్లు వినబడుచున్నది.

“స యథాకామో భవతి తత్క్రతుర్భవతి, యత్క్రతుర్భవతి

తత్క్రమో కురుతే, యత్క్రమో కురుతే తదభినన్వద్యతే।”

అతడు ఏ కోరిక గలవాడగునో, దానియందే దృఢాభిలాష
కలవాడు అగును. ఏ దృఢాభిలాష కలవాడగునో, ఆ పనిని
చేయును. ఏ కర్మను చేయునో, తదాత్మకుడగును అని భావము.

వాసనాభేదము వాల్మీకిచేత ఇట్లు చూపబడినది.

వాసన శుద్ధము, మలినము అని రెండు విధములు. మలిన
వాసన జన్మకారణ మగును. శుద్ధవాసన, జన్మ రాహిత్యమునకు
ఉపయోగించును.

అజ్ఞానముచే ఘనీభూతమైన ఆకారము కలది, దట్టమైన
అహంకారముతో దీప్తిపొంది, జనన మరణములకు కారణమైనది
మలిన వాసన అని విజ్ఞులచే చెప్పబడెను.

మరల, జన్మాంకురము పుట్టకుండా వేయించిన గింజలవలె ఉండునట్టి, తెలిసికొనవలసిన తత్త్వమును తెలుపునట్టి వాసన, శుద్ధ వాసన అని చెప్పబడును. ఇది దేహధారణకు మాత్రమే ఉపయోగించును.

దేహ, ప్రాణ, మనో, విజ్ఞాన, ఆనందమయ రూపములగు పంచకోశములకు, ఆ కోశములకు సాక్షియగు చిదాత్మకును గల భేదమును ఆవరించునది అజ్ఞానము. దానిచేత మిక్కిలి ఘనీభూతమైన ఆకారము గల వాసన, 'అజ్ఞానసుఖనాకారా'. ఎట్లనగా తక్రముతో మేలనము జరిగినపుడు క్షీరము ఘనీభూతము (దధి) అగుచున్నది. అట్లే కరిగిన పూతము, చల్లని ప్రదేశమునందు చాలసేపు ఉంచినచో పేరుకొనుచున్నది. వాసన కూడ, అట్లే అని గ్రహించవలెను. అజ్ఞానఘనీభావ మనగా పంచకోశములయందు తాదాత్మ్యభ్రాంతి పరంపర.

జీవన్ముక్తివివేకః

తాం చాసురసంపద్వివరణే భగవానాహ-

శ్లో॥ ప్రవృత్తిం చ నివృత్తిం చ జనా న విదు రాసురాః।

న శౌచం నాపి చాచారో న సత్యం తేషు విద్యతే॥

అసత్య మప్రతిష్ఠం తే జగదాహు రనీశ్వరమ్।

అపరస్పరసంభూతం కిమన్యత్ కామహైతుకమ్॥

ఏతాం దృష్టి మవష్టభ్య నష్టాత్మానోఽల్పబుద్ధయః।

ప్రభనన్త్యుగ్రకర్మాణః క్షయాయ జగతోఽహితాః॥

కామ మాశ్రిత్య దుష్పూరం దంభ మాన మదాన్వితాః।

మోహద్ గృహీత్వాఽసంగ్రహన్ ప్రవర్తంతేఽశుచివ్రతాః॥

చింతా మపరిమేయాం చ ప్రలయాంతా ముపాశ్రితాః।

కామోపభోగపరమా ఏతావదితి నిశ్చితాః॥

అశాపాశశతై ర్భద్రాః కామక్రోధపరాయణాః।

ఈహస్తే కామభోగార్థ మన్యాయేనార్థసంచయాన్॥

భ.గీ. 16-8-12 ఇతి।

త ఆసురా జగదసత్యమాహుః। నాస్తి సత్యం వేద
పురాణాది ప్రమాణం యస్మిన్ తాదృశం జగదాహుః। వేదానాం
ప్రామాణ్యం న మన్యంత ఇత్యర్థః। అత ఏవ నాస్తీశ్వరః కర్తా
వ్యవస్థాపకశ్చ యస్మిన్స్తాదృశం జగదాహుః। తర్హి, కుతోఽస్య
జగత ఉత్పత్తిం వదస్తీ త్యత్రాహ- అపరస్పరేతి। అపరశ్చ
పరశ్చేత్యపరస్పరమ్। అపరస్పరతో అన్యోన్యతః స్త్రీపురుష
మిధునాత్ సంభూతం జగత్। కిమన్యత్ కారణమస్య? నాన్యన్యత్
కించిత్। కిన్తు కామహైతుకమ్, స్త్రీపురుషయోః కామ ఏవ
ప్రవాహరూపేణ హేతు రస్యేత్యాహు రిత్యర్థః।

భావప్రకాశిక

ఆ మలివ వాసనను గురించి శ్రీకృష్ణభగవానుడు
ఆసురసంపద్వి వరణముతో ఇట్లు చెప్పెను-

ఆసుర స్వభావముగల జనులు, ఏ పని చేయవలయునో,
ఏ పని చేయరాదో యెరుగరు. వారియందు శౌచము లేదు,
ఆచారము లేదు, సత్యము లేదు.

వారు, జగత్తు అసత్యము, అనగా వేదపురాణాది ప్రమాణ
రహితము, నిలకడ లేనిది. ఈశ్వరుడు లేడు. స్త్రీపురుషుల
సంబంధమువలన జగత్తు పుట్టినది. కామమే జగదుద్భవమునకు
కారణము, మరియుకటి ఏమున్నది? అని చెప్పుదురు.

ఈ దృష్టిని అవలంబించి, చెడిపోయిన మనస్సు గలవారై
అల్పబుద్ధులై, ఉగ్రకర్మలను ఆచరించువారై, ఉపద్రవకారులై,
జగత్తుయొక్క క్షయము కొరకు వారు, కారణ మగుచున్నారు.

పూరింప నలవికాని కామము నాశ్రయించి, దంభము,

దర్పము, తామే గొప్పవారము అనుకొనుట కలవారై, అవివేకము వలన, దుష్టమైన అభినివేశములను స్వీకరించి పరిశుద్ధి, నియమము లేనివారై ప్రవర్తించుచున్నారు.

ప్రలయము వరకు అపరిమితమైన చింతకు లోనైనవారై, కామభోగములే జీవితపరమావధిగా ఎంచినవారై, వందలకొలది ఆశాపాశములలో చిక్కికొని, కామ, క్రోధవశులై, కామభోగముల కొరకు అన్యాయమార్గముచే విస్తారమైన ధనార్జనము కోరుచున్నారు.

ఆ అనురులు జగత్తు, అనత్యము అనుచున్నారు. వేదపురాణాది ప్రమాణము సత్యశబ్దమునకు అర్థము. వేదములు, పురాణములు, ధర్మశాస్త్రములు, ప్రమాణములు కావు అని వారి భావము. ఈశ్వరుడు లేడు, ఆయన సృష్టికర్త కాడు, భోక్తృభోగ్య ప్రపంచముమీద నియామకుడు లేడు. ఈ జగత్తు ఎట్లు పుట్టుచున్నది? అనగా, స్త్రీపురుష మిధునము వలననే పుట్టుచున్నది. అంతంటే మరియొక కారణము లేదు. అనాది కాలమునుండి కామమే ప్రవాహరూపముగా జగత్తునకు కారణము అని చెప్పుదురు.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఘనాహంకారశ్చ తత్తైర్నాదాహృతః-

శ్లో॥ ఇద మధ్య మయా లబ్ధ మియం ప్రాప్స్యే మనోరథమ్ |
ఇదమస్మిదమపి మే భవిష్యతి పునర్దనమ్॥

అసౌ మధూ హతః శత్రు ర్హనిష్యే చాపరానపి |

ఈశ్వరోఽహ మహం భోగీ సిద్ధోఽహం బలవాన్సుఖీ॥

ఆధ్యోఽభిజనవానస్మి కోఽన్యోఽస్తి సదృశో మయా |

యక్ష్యే దాస్యామి మోదిష్య ఇత్యజ్ఞానవిమోహితాః॥

అనేకచిత్తవిభ్రాంతా మోహజాలసమావృతాః।

ప్రసక్తాః కామభోగేషు పతన్తి నరకేఽశుచౌ॥

భ. గీ. 16-12-16 ఇతి।

ఏతేన పునర్జన్మకారణత్వ ముదాహృతం భవత్తి, తచ్చ పునః
ప్రపంచితమ్।

శ్లో॥ ఆత్మసంభావితాః స్తబ్ధా ధన మాన మదాన్వితాః।

యజన్తే నామయజ్ఞైస్తే దంభేనావిదిపూర్వకమ్॥

అహంకారం బలం దర్పం కామం క్రోధం చ సంశ్రితాః।

మామాత్మపరదేహేషు ప్రద్విషన్తోఽభ్యసూయకాః॥

తానహం ద్విషతః క్రూరాన్ సంసారేషు నరాధమాన్।

క్షిపామ్యజస్ర మశుభా నాసురీష్వేవ యోనిషు॥

ఆసురీం యోని మాపన్నా మూఢా జన్మని జన్మని।

మామప్రాప్యైవ కౌన్తేయ తతో యాన్త్యధమాం గతిమ్॥

భ. గీ. 16-17-10 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఘనాహంకారము కూడ, ఆసుర సంపద్వివరణమునందే
వివరింపబడినది.

నేడు, నాచే ఇది సంపాదించబడినది, రేపు ఈ మనోరథ
మును నెరవేర్చుకొందును (సంపాదింతును). నాకు ఇప్పుడు ఈ
ధనము ఉన్నది. భవిష్యత్కాలమున, మరింత ధనము రాగలదు.

ఈ శత్రువు నాచేత ఘంపబడినాడు. తక్కిన శత్రువులను
తరువాత చంపగలను. నేను ప్రభువును, నేను ఖోగిని, నేను
సిద్ధుడను, బలవంతుడను, సుఖపడువాడను, ధనాఢ్యుడను, గొప్ప
కులములో పుట్టినవాడను, నాతో సమానుడు ఎవడు కలడు?
యాగము చేయుదును, దానము చేయుదును, ఆనందింతును
సంతోషింతును అను అజ్ఞానముచే మోహితులై అనేక చిత్తభ్రమ

పరవశులై, మోహజాలములో చిక్కికొని కామభోగాసక్తులై దుఃఖకరమగు నరకలోకమున పడుచున్నారు అని భావము.

దీనిచే పునర్జన్మకారణము ఉదహరింపబడినట్లైనది. అది మరల వివరింపబడినది—

ఈ ఆసురస్వభావము కలవారు తాము గొప్పవారమని అనుకొందురు. పెద్దలయెడ విధేయత చూపరు. ధనమదముచేతను తాము గౌరవింపబడవలెను అను భావముతోను కూడుకొని యుందురు. వారు డంబముతో శాస్త్రవిధిని పాటించక పేరుకు మాత్రమే యజ్ఞములను ఆచరింతురు.

అహంకారమును, బలమును, దర్పమును, కామమును, క్రోధమును ఆశ్రయించినవారై, అసూయాపరులై, స్వపరదేహములందు భగవంతుని ద్వేషింతురు. ద్వేషించు క్రూరులగు అట్టి నరాధములను నేను అశుభములైన ఆసురజన్మలలో పడవేయుదును.

ఆ ఆసురజన్మలలో, మూఢులగువారు నన్ను ఆరాధించక ఓ అర్జునా! అంతకంటె నీచమగు గతిని పొందుచున్నారు అని వివరింపబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

శుద్ధవాసనా తు జ్ఞాత జ్ఞేయా। జ్ఞేయస్వరూపం
త్రయోదశాధ్యాయే భగవానాహ—

శ్లో॥ జ్ఞేయం యత్తత్ప్రవక్ష్యామి యజ్ఞేజ్ఞాత్వాఽమృత మశ్నుతే।
అనాదిమత్పరం బ్రహ్మ న సత్తన్నాసదుచ్యతే॥

సర్వతః పాణిపాదం తత్సర్వతోఽక్షి శిరోముఖమ్।

సర్వతః శ్రుతిమల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి॥

సర్వేంద్రియగుణాభాసం సర్వేంద్రియ వివర్జితమ్।

అసక్తం సర్వభృచ్చైవ నిర్గుణం గుణభోక్తృ చ॥

బహిరంతశ్చ భూతానా మచరం చరమేవ చ।
 సూక్ష్మత్వా త్తదవిజ్ఞేయం దూరస్థం చాన్తి కే చ తత్॥
 అవిభక్తం చ భూతేషు విభక్త మివ చ స్థితమ్।
 భూతభర్తృ చ తత్ జ్ఞేయం గ్రసిష్టు ప్రభవిష్టు చ॥
 జ్యోతిషామపి తత్ జ్యోతిః తమసః పర ముచ్యతే।
 జ్ఞానం జ్ఞేయం జ్ఞానగమ్యం హృది సర్వస్య విష్ణితమ్॥
 ఇతి భ.గీ. 12-12-17

అత్ర తటస్థలక్షణ స్వరూపలక్షణాభ్యా మవగన్తుం సోపాధిక
 నిరుపాధిక స్వరూపద్వయ ముపన్యస్తమ్। కదాచిత్సంబంధి
 సద్యల్లక్షయతి తత్తటస్థలక్షణమ్। యథా 'కాకవద్ దేవదత్తగృహమ్'
 ఇతి తథా కాలత్రయసంబంధి సద్యల్లక్షయతి తత్స్వరూప
 లక్షణమ్। యథా 'ప్రకృష్టప్రకాశః చంద్రః' ఇతి।

భావప్రకాశిక

శుద్ధవాసన అయినచో జ్ఞేయస్వరూపమును తెలిసికొనుట
 కొరకు జ్ఞేయం=బ్రహ్మ ఉపయోగించునది (తెలియజేయునది).
 జ్ఞానస్వరూప జ్ఞానానంతరము ఉండునది-(జ్ఞేయ స్వరూపానంతర
 భావినీ), జ్ఞేయ స్వరూపమును త్రయోదశాభ్యాయమున, త్రీకృష్ణ
 భగవానుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు-

తెలిసికొనదగిన వస్తువు జ్ఞేయము. దేనిని తెలిసికొని
 అమృతత్వమును పొందునో, అట్టి జ్ఞేయ వస్తువును గురించి
 ప్రవచింతును. ఆ జ్ఞేయము బ్రహ్మయే అయి ఉన్నది.

“అనాదిమత్పరం బ్రహ్మ న సత్తన్నాన దుచ్యతే”

ఆ బ్రహ్మ అది కలది కాదు, సర్వోత్కృష్టమైనది. సత్ అని గాని,
 అసత్ అని గాని, చెప్పుటకు, వీలుపడనిది. 'యతో వాచో
 నివర్తనే' అను శ్రుతిచే శబ్దగమ్యము కానిది.

అన్నివైపుల, హస్త పాదములు గలది. అన్నిదిశల, నేత్ర

శిరో ముఖములు కలది. అన్ని వైపుల శ్రవణేంద్రియము గలది. లోకమునందు సర్వమును ఆవరించి ఉన్నది.

సర్వేంద్రియ విషయములను (చిదాభాసునిచే) ప్రకాశింప జేయునది... ఏ ఇంద్రియములు లేనిది, సంగము లేనిది.

సర్వమును ధరించునది (సర్వాధిష్ఠానము), ప్రకృతిగుణ రహితమైనది. ప్రకృతిగుణకార్యములను సుఖదుఃఖ మోహములను జీవరూపముతో అనుభవించునది.

సర్వభూతములకు శరీరము లోపల, బయట ఉండునది. స్థావర జంగమాత్మకమైనది.

సూక్ష్మ మగుటచే ఇంద్రియగోచరము కానిది, దూరము నందు ఉన్నది, దగ్గర ఉన్నది.

సర్వప్రాణులందు విభాగము లేక, ఏకరూపముగా నుండునది. విభక్తమువలె కన్పించునది. సర్వభూతములకు ఉత్పాదకము, రక్షకము, సంహారకము అయినది.

ఆదిత్యాది జ్యోతిస్సులకు గూడ, ప్రకాశకమగు జ్యోతిస్సు అయిఉన్నది. అజ్ఞానమునకు ఆవల ఉండునది (అజ్ఞానసర్వలేనిది). జ్ఞానస్వరూపము, జ్ఞానగమ్యము నగు ఆ జ్ఞేయము అందరి హృదయములందు అధిష్ఠించి ఉన్నది (విశేషించి ఉన్నది).

ఇచట, జ్ఞేయముగా చెప్పబడిన బ్రహ్మవస్తువు, పోషాధిక, నిరూపాధిక స్వరూపద్వయముతో తటస్థలక్షణ, స్వరూపలక్షణము లచే తెలిసికొనుటకు ఉపన్యసింపబడినది. తటస్థలక్షణ మనగా, కొంతకాలము మాత్రమే ఉండి, వస్తువును తెలియజేయునది. ఉదా : 'కాకవద్దేవదత్తగృహమ్' ఇది దేవదత్తగృహము అని తెలిసికొనుటకు ఆ యింటిమీద వ్రాలియున్న కాకి ఉపయోగపడు చున్నది. కనుక, కాకము తటస్థలక్షణము. స్వరూపలక్షణ మనగా, ముందుకాలములయందు (ఎల్లపుడు) ఉండి, వస్తువును తెలియ

జేయునది. ఉదా : 'ప్రకృష్టప్రకాశశ్చంద్రిః' ఇచట, చంద్రుని యందు నక్షత్రాదులకంటె అధికమగు ప్రకాశము కాలత్రయము నందు ఉన్నది, చంద్రస్వరూపమును తెలియజేయుచున్నది. కనుక, ప్రకృష్ట ప్రకాశము చంద్రునకు స్వరూప లక్షణము అని తెలియనగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను త్యక్తపూర్వాపర విచారత్వం వాసనాలక్షణ ముక్తిమ్, జ్ఞేయ జ్ఞానం చ విచారజన్యమ్, అతో న శుద్ధాయాం తల్లక్షణ మస్తి. మైవమ్, లక్షణే దృఢభావనయేత్యుక్తత్వాత్. యథా బహుషు జన్మసు దృఢభావితత్వేన అస్మిన్ జన్మని వినైవ పరోపదేశ మహంకార మమకార కామ క్రోధాదయో మలినవాసనా ఉత్పద్యంతే, తథా ప్రాథమికస్య బోధస్య విచారజన్యత్వేఽపి దీర్ఘకాల నైరంతర్యసత్కారై ర్భావితే తత్త్వే పశ్చాద్వాక్య యుక్తి పరామర్శమంతరేణైవ పురోవర్తి ఘటాదివత్ సహసా తత్త్వం పరిస్ఫురతి, తాదృశ్యా బోధానువృత్త్యా సహిత ఇన్ద్రియ వ్యవహారః శుద్ధవాసనా సా చ దేహజీవనమాత్రాయ ఉపయజ్యతే, న తు దంభ దర్పాద్యాసుర సంప దుత్పాదనాయ, నాపి జన్మాంతరహేతు ధర్మాధర్మోత్పాదనాయ. యథా భృష్టాని వ్రీహ్యాది బీజాని కుసూలపూరణ మాత్రాయోపయుక్తాని, న తు రుచిరాన్నాయ నాపి సస్యనిష్పత్తయే, తద్వత్.

భావప్రకాశిక

ఓయీ! పూర్వాపర విచారణ లేకుండా పనిని చేయించునది వాసన అని వాసనాలక్షణము చెప్పబడినది. జ్ఞేయమగు బ్రహ్మ యొక్క జ్ఞానము బ్రహ్మవిచారణవలన కలుగును. శుద్ధవాసన బ్రహ్మజ్ఞానమును కలిగించనేరదు కదా? అనినచో-

భా. ప్ర. 21]

అట్లు కొదు. వాసనాలక్షణమున 'దృఢభావనయా' అని చెప్పబడినది. ఎట్లనగా, బహుజన్మలందు దృఢముగా భావితమైనవి ఈ జన్మయందు పరోపదేశము లేకయే అహంకార, మమకార, కామ, క్రోధాదులు మలినవాసనచేత ఉత్పన్నములు అగుచున్నవి. అట్లే మహావాక్యములందు ప్రాథమికబోధ, విచార జన్యమే అయినను, దీర్ఘకాల నైరంతర్య సత్కారములతో (ఆదరముతో) తత్త్వము తరువాత భావితము కాగా, వాక్య, యుక్తి, పరామర్శలు లేకుండగనే ఎదుటనున్న ఘటాదులు 'ఇది ఘటము' అను విధముగా వెంటనే తెలిసినట్లు, తత్త్వము పరిస్ఫురించును. అటువంటి బోధానంతర భావి తత్త్వస్ఫురణలో బోధానువృత్తితో కూడిన ఇంద్రియ వ్యవహారము శుద్ధవాసన అని చెప్పబడును. ఆ శుద్ధవాసన, దేహజీవనమాత్రము కొరకే ఉపయోగపడుచున్నది. దంభ, దర్పాది రూపముగు ఆసుర సంపదను కలుగజేయనేరదు. ఎట్లనగా, వేయించిన ప్రవీహ్యాది బీజములు గాదెను నింపుటకు మాత్రమే ఉపయోగపడును, మనోహరమగు అన్నముకొరకు గాని, అంకురాది రూపమున సస్యనిష్పత్తికి గాని, అవి ఉపయోగింపవు. ఆ విధముగానే జ్ఞానానంతర ఇంద్రియ వ్యవహారమగు శుద్ధవాసన, జన్మాంతరారంభకము కాజాలదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

మలినా చ వాసనా త్రివిధా- లోకవాసనా, శాస్త్రవాసనా, దేహవాసనా చేతి। సర్వే జనా యథా మాం న నిన్దన్తి యథా వాస్తువన్తి తథైవ సర్వదాఽఽచరిష్యామీత్యభినివేశో లోకవాసనా। తస్యాశ్చ సంపాదయితుం అశక్యత్వాత్ మలినత్వమ్। తథాహి-
శ్లో॥ కోన్యస్మిన్ సాంప్రతం లోకే గుణవాన్ కశ్చ వీర్యవాన్।

ఇత్యాదినా బహుధా వాల్మీకిః ప్రప్రచ్ఛ-

శ్లో॥ ఇక్ష్వకువంశప్రభవో రామో నామ జనైః శ్రుతః।

రామా. 1-1.

ఇత్యాదినా ప్రత్యుత్తరం నారదో దదౌ తాదృశస్యాపిరామస్య
పతిప్రతాశిరోమణిభూతాయా జగన్మాతుః సీతాయాశ్చ శ్రోతు
మశక్యో జనాపవాదః సంప్రవృత్తః, కిము వక్తవ్య
మన్యేషామ్? తథా హి, దేశవిశేషేణ పరస్పరం నిందాజాహుల్య
ముపలభ్యతే, దాక్షిణాత్యైర్విపైర్గౌత్తరాహా వేదవిదో విప్ర
మాంసభక్షిణో నిన్ద్యంతే। ఔత్తరాహైశ్చ మాతులసుతోద్వాహినో
యాత్రాసు మృద్భాండవాహినో దాక్షిణాత్యా నిన్ద్యంతే।
బహ్వృచాః ఆశ్వలాయనశాఖీయాః కాణ్వశాఖాం అప్రశస్తాం
మన్యంతే। వాజసనేయినస్తు వై పరీత్యేన। ఏవం స్వ స్వకుల గోత్ర
బంధువర్గేషుదేవతాది ప్రశంసా పరకీయనిందా చ ఆవిద్వదంగనా
గోపాలం సర్వత్ర ప్రసిద్ధా।

భావప్రకాశిక

మలిన వాసన లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసన అని
మూడు విధములు. 'జనులందరు నన్ను ఎన్నడు నిందించ
కుందురో, ఏవిధముగా స్తుతింతురో, అట్లే నేను నడచుకొందును'
అని అభినివేశము లోకవాసన. దీనిని సంపాదించుట దుర్ఘటము
గనుక, ఈ వాసన మలినము.

వాల్మీకి శ్రీమద్రామాయణమున, 'నేడు లోకములో
గుణవంతుడు, వీర్యవంతుడు ఎవరు?' అని ప్రశ్నించగా, నారద
మహాముని-

‘ఇక్ష్వకువంశ ప్రభవో రామః’

అని మొదలుపెట్టి, బహుగుణములు గల రాముడు అని ప్రత్యు
త్తర మిచ్చెను. అట్టి శ్రీరామునకు, పతిప్రతాశిరోమణి, జగన్మాత

యగు సీతాదేవికి గూడ, వినుటకు శక్యము కాని జనాపవాదము లోకమునందు ప్రవృత్తమైనది. ఇక, తక్కినవారి మాట చెప్పనేల? ఆ యా దేశవిశేషములందు పరస్పరము నిందించుకొనువారు విస్తారముగా కన్పడుచున్నారు. దాక్షిణాత్యులు అగు విప్రులు, ఔత్తరాహులగు వేదవిదులైన బ్రాహ్మణులను మత్స్య, మాంస భక్షకులని నిందించుచున్నారు. ఔత్తరాహులు, దాక్షిణాత్యులను మేనమామ కూతురును వివాహమాడుదురనియు, యాత్రా సమయమున, మట్టిపాత్రలను వెంటబెట్టుకొని గూడా పోవుదురని నిందించుచున్నారు. ఆశ్వలాయన శాఖీయులగు ఋగ్వేదులు కాణ్వశాఖను అప్రశస్తముగా తలంతురు. శుక్లయజుశాఖవారై తే కాణ్వశాఖను ప్రశస్తముగా తలంతురు. ఈవిధముగా, తమ తమ కుల, గోత్ర, బంధువర్గ, దేవతాది ప్రశంసను, పరకీయ నిందను చేయుట పండిత, పామర, స్త్రీ, బాలగోపాల పర్యవస్తము ప్రసిద్ధము. లోకవాసనకు ఇది ఉదాహరణము.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఏతదేవాభిప్రేత్యోక్తమ్-

శ్లో॥ శుచిః పిశాచో విచలో విచక్షణః క్షమోఽప్యశక్తో

బలవాంశ్చ దుష్టః

నిశ్చిత్త చోరః సుభగోఽపి కామీ కో లోక

మారాధయితుం సమర్థః॥ ఇతి।

శ్లో॥ విద్యతే న ఖలు కశ్చిదుపాయః సర్వలోకపరితోషకరో యః।

సర్వథా స్వహిత మాచరణీయం కిం కరిష్యతి జనో

బహుజల్పః॥ ఇతి।

అతో లోకవాసనయా మలినత్వ మభిప్రేత్య యోగీశ్వరస్య తుల్యనిందాన్ముతిత్వం మోక్షశాస్త్రేషు వర్జితమ్।

భావప్రకాశిక

లోకారాధన దుర్ఘటము అను అభిప్రాయముతోనే ఇట్లు చెప్పబడినది-

పరిశుద్ధుడు పిశాచముగాను, చపలుడు విద్వాంసుడుగాను, దక్షుడు గూడ కొన్ని కార్యములందు అశక్తుడుగాను, బలవంతుడు దుష్టుడుగాను, మనసు లేనివాడు గూడ (పరవిత్తమునందు) చోరుడుగాను, సుంధరుడు గూడ, కాముకుడుగాను కన్నడు చున్నారు. ఎవడు లోకమును మెప్పించుటకు సమర్థుడు అగును? అని చెప్పబడినది.

సర్వజనులను సంతోషపరచునట్టి ఉపాయము ఒక్కటిగూడ, కన్నడదు. కనుక, తన హితమును తాను అన్ని ఉపాయములతో ఆచరించుకొనవలెను. ఇష్టము వచ్చినట్లు వాగునట్టి జనము ఏమి చేయగలదు? అనియు చెప్పబడినది.

ఇందువలన, లోకవాసన మలిన మను అభిప్రాయముతో యోగీశ్వరునకు తుల్యనిందాస్తుతిత్వము, మోక్షశాస్త్రమునందు వర్ణింపబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

శాస్త్రవాసనా త్రివిధా- పాఠవ్యసనం, బహుశాస్త్రవ్యసనం, అనుష్ఠానవ్యసనం చేతి. పాఠవ్యసనం భరద్వాజేఽవగమ్యతే. స హి పురుషాయుషత్రయేణ బహుస్త్వేదా నధీత్యేన్ద్రేణ చతుర్థాయుషి ప్రలోబితస్తస్త్రిపి పరిశిష్టవేదాధ్యయనాయోద్యమం చకార. తస్యాపి పాఠస్యాశక్యత్వా న్మలిన వాసనాత్వమ్. తాం చాశక్యతా మిన్ద్రేః ప్రతిబోధ్య పాఠాన్నివర్త్య తతోఽప్యదికాయ పురుషార్థాయ సగుణబ్రహ్మవిద్యా ముపదిదేశ. తదేతత్సర్వం తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణే ద్రష్టవ్యమ్. తథైవాత్యన్తిక పురుషార్థభావా ద్బహుశాస్త్రం వ్యసనస్య మాలిన్యం కావషేయగీతాయా

ముపలభ్యతే- కశ్చిన్నుని ర్దుర్వాసా బహువిధశాస్త్ర పుస్తకభారైః
సహ మహాదేవం నమస్కర్తుం ఆగత స్సభాయాం మునినా
నారదేన భారవాహి గర్దభసామ్య మాపాదితః। కోపాత్పుస్తకాని
లవణార్ణవే పరిత్యజ్య మహాదేవేన ఆత్మవిద్యాయాం ప్రవర్తితః
ఇతి। ఆత్మవిద్యా చాంతర్ముఖస్య గురుకారుణ్యరహితస్య న వేద
శాస్త్రసూత్రేణోత్పద్యతే। తథా చ శ్రుతిః- 'నాయమాత్మా
ప్రవచనేన లభ్యో న మేధయా న బహునా శ్రుతేన' కఠ. ఉ.
1-2-22) ఇతి। అన్యత్రాప్యక్తమ్:-

శ్లో॥ బహుశాస్త్రకథా కన్ఠారోమన్థేన వృద్ధై వ కిమ్।

అన్వేష్టవ్యం ప్రయత్నేన తత్త్వజ్ఞైః జ్యోతి రాంతరమ్॥ ఇతి।

శ్లో॥ అధీత్య చతురో వేదాన్ ధర్మశాస్త్రాణ్యకనేశః।

బ్రహ్మతత్త్వం న జానాతి దర్శి పాకరసం యథా॥ ఇతి చ।

భావప్రకాశిక

శాస్త్రవాసన కూడ- పాఠవ్యసనము, బహుశాస్త్రవ్యసనము, అనుష్ఠాన వ్యసనము అని మూడు విధములు. పాఠవ్యసనము భరద్వాజునియందు తెలియబడుచున్నది. ఆ భరద్వాజుడైతే మూడు పురుషాయుషములు (మూడువందల సంవత్సరములు) బహువేదములను అధ్యయనము చేసెను. ముసలివాడై పరుండి ఉండగా ఇంద్రుడు వచ్చి, నాలుగవ పురుషాయుషమును కూడ, నీకు ఇచ్చెదను, ఏమి చేయుదువు? అనెను. మిగిలిన వేదములను అధ్యయనము చేయుదును అని బదులు చెప్పెను. కాని, అప్పటికిని, వేదపాఠము పూర్తిచేయుట శక్యము కాదు గనుక, ఇది మలిన వాసన అయి ఉన్నది. ఇంద్రుడు కొండలను చూపి, సమగ్రముగ వేదములన్నియు పఠించుట శక్యము కాదు అని ఉపదేశించి, తరువాత వేదపాఠమునుండి మరలించి, అంతకంటె ఉత్తమమగు సగుణబ్రహ్మవిద్యను అధికపురుషార్థము కొరకు

ఉపదేశించెను. ఇది యంతయు, తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమునందు చూడదగును.

అట్లే, బహుశాస్త్రవ్యసనము కూడ, ఆత్యంతిక పురుషార్థమును ఈయజాలదు గనుక, మాళిన్యముగా కావషేయగీతయందు చూడబడుచున్నది. దుర్వాసమహాముని బహువిధశాస్త్ర పుస్తక భారములతో మహాదేవుని నమస్కరించుటకు వచ్చెను. ఆ సభలో ఉన్న నారదముని 'భారవాహి' వచ్చెను అని పలికెను. అపుడు, దుర్వాసుడు కోపముతో పుస్తకముల నన్నిటిని లవణసముద్రములో పారవేసి మహాదేవునిచే ఆత్మవిద్యయందు ప్రవర్తింపజేయబడెను అని అచట కలదు. ఆత్మవిద్య అయినచో, అంతర్ముఖునకు, గురు అనుగ్రహము కలవానికి మాత్రమే లభించును గాని, బహిర్ముఖునకు, గురుకృప లేనివానికి, వేదశాస్త్ర అధ్యయన మాత్రముచేత కలుగనేరదు. అట్లే శ్రుతి కలదు—

“నాయమాత్మా ప్రవచనేన లభ్యో న షేధయా న బహునా శ్రుతేన।”
ఈ ఆత్మ, ప్రవచనముచేతను సాక్షాత్కరింపబడదు. బుద్ధికుశలత చేతను గ్రహింపబడదు. బహువిద్యలచేతను ఆత్మసాక్షాత్కారము కానేరదు అని శ్రుతివచన తాత్పర్యము.

మరియొకచోట కూడ, ఇట్లు చెప్పబడినది—

బహుశాస్త్రచర్చ, గోష్ఠులయందు నెమరువేయుటచేత ఏమి ప్రయోజనము? తత్త్వము తెలిసికొనదలచినవారు ప్రయత్నముతో సర్వాంతరమగు చైతన్య జ్యోతిస్సును అన్వేషించవలయును.

నాలుగు వేదములను, ధర్మశాస్త్రములను అనేకములను చదివి కూడ, గరిటె పాకరసమును తెలియనట్లు బ్రహ్మతత్త్వమును తెలిసికొనలేడు అని చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

‘నారద శ్చ తుషష్టికలాకుశలోఽపి అనాత్మవిత్త్వేన

అనుతప్తః సనత్కుమార ముపససాదః ఛాం. 7. ఇతి ఛన్దోగా
అధీయతే। అనుష్ఠానవ్యసనం విష్ణుపురాణే నిదాఘసోపలభ్యతే।
వాసిష్ఠ రామాయణే దాశూరశ్యం నిదాఘాహి ఋభుణా పునః పునః
ప్రబోధ్యమానోఽపి కర్మశ్రద్ధాజాడ్యం చిరం న జహౌ। దాశూరశ్చ
అత్యంతశ్రద్ధాజాడ్యేన అనుష్ఠానాయ శుద్ధప్రదేశం భూమౌ న
క్వాప్యపలేభే। అస్యాశ్చ కర్మవాసనాయాః పునర్జన్మ హేతుత్వాత్
మలినత్వమ్।

భావప్రకాశిక

నారదుడు చతుష్షష్టి కళలందు నిపుడు అయినను,
ఆత్మవేత్త కాకపోవుటచే సరితాపమునొందినవాడై సనత్కుమారుల
వారిని ఆత్మవిద్యకొరకై ఉపసదనవిధితో ప్రార్థించెను అని
సామశాఖీయులు ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు అధ్యయనము చేయు
చున్నారు.

అనుష్ఠాన వ్యసనము విష్ణుపురాణమున, నిదాఘునకు
కన్పడుచున్నది. నిదాఘుడు ఋభువుచే నూటిమాటికి తత్త్వ
జ్ఞానోపదేశము చేయజడినవాడైనను, కర్మశ్రద్ధాజాడ్యమును చాల
కాలమువరకు వదలిపెట్టలేదు. దాశూరుడు అత్యంత కర్మశ్రద్ధా
జాడ్యముచే భూమియందు అనుష్ఠానమునకు శుద్ధమైన ప్రదేశ
మును ఎచ్చటను కనుగొనలేకపోయెను. ఈ కర్మవాసన, పునర్జన్మకు
కారణమగుటచే మలినము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తథా చాథర్వణికా అధీయతే-

శ్లో॥ ప్లవాహ్యేతే అదృడా య్యరూపా అష్టాదశోక్త

మవరం యేషు కర్మ।

ఏతచ్ఛ్రేయో యేఽభినన్దన్తి మూఢా జరామృత్యుం తే

పునరేవాపియన్తి ॥

అవిద్యాయా మంతరే వర్తమానాః స్వయం ధీరాః
 పండితంమన్యమానాః।
 జంఘన్యమానాః పరియన్తి మూఢా అన్ధేనైవ
 నీయమానా యథాన్తః॥
 అవిద్యాయాం బహుధా వర్తమానా వయం కృతార్థ
 ఇత్యభిమన్యన్తి బాలాః।
 యత్కర్మిణో న ప్రవేదయన్తి తాగా తే నాతురాః
 క్షీణలోకశ్చ్యవన్తే॥
 ఇష్టాపూర్తం మన్యమానా వరిష్ఠం నాన్యచ్ఛ్రేయో
 వేదయన్తేన్త్ర మూఢాః।
 నాకస్యప్రప్తే తే సుకృతేన్సుభూత్యేమం లోకం
 హీనతరం వా విశన్తి॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఈ విధముగానే అధర్వ వేదశాఖీయులు అధ్యయనము చేయుచున్నారు. (పదునారు గురు ఋత్విక్కులు, యజమానుడు, పత్ని) పదునెనిమిదిమంది జనముతో కూడినవి యజ్ఞరూపములగు ఈ నావలు గట్టివి కావు. ఈ యజ్ఞములందు అల్పఫలము కలుగును. ఈ యజ్ఞకర్మలను శ్రేయస్సుగా అభినందించునట్టి మూఢులు జరామరణములను మాటిమాటికి పొందుచున్నారు.

అవిద్యలో చిక్కికొనినవారై తామే ధీరులము, పండితులము అని తలంచుచు సంసారప్రవాహములో కొట్టుకొని గ్రుడ్డివానిచేత తీసికొనబడిన గ్రుడ్డివారలవలె సంచరించుచున్నారు.

బాలురు (అవివేకులు) అగు వీరు అజ్ఞానములోనే బహు విధముగా నడచుకొనుచు, తాము కృతార్థులమని తలంచుచు అభిమానము కలిగి ఉన్నారు. రాగవశమున, కర్మతులైన వీరు

ఆత్మ తత్త్వమును తెలిసికొనలేకున్నారు. అందువలన, ఆతురులైన వీరు కర్మ ఫలభోగానంతరము పై లోకమునుండి ఇహలోకమునకు జారిపడుచున్నారు.

కర్మతులగు ఈ మూఢులు ఇష్టాపూర్తయ్యాగములే శ్రేష్ఠము లని తలంచుచు మరియొక శ్రేయస్సును కానక, స్వర్గలోకమున సుకృతము ననుభవించి, ఈ లోకమును గాని, ఇంతకంటె హీనమగు మరియొక లోకమును గాని, ప్రవేశించుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

భగవతాఽప్యక్తిమ్-

శ్లో॥ యామిమాం పుష్పితాం వాచం ప్రవదన్త్యవిపశ్చితః।

వేదవాదరతాః పార్థ నాన్యదస్తీతి వాదినః॥

కామాత్మానః స్వర్గపరా జన్మకర్మఫలప్రదామ్।

క్రియావిశేషబహులాం భోగైశ్వర్యగతిం ప్రతి॥

భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం తయాఽపహృతచేతసామ్।

వ్యవసాయాత్మికా బుద్ధిః సమాధౌ న విధీయతే॥

తైర్గుణ్యవిషయా వేదా నిస్తైర్గుణ్యో భవార్జున।

నిర్ద్వంద్వో నిత్యసత్త్వస్థో నిర్మోగక్షేమ ఆత్మవాన్॥

యావాన్తస్మాదపానే సర్వతః సంప్లుతోదకే।

తావాన్సర్వేషు వేదేషు బ్రాహ్మణస్య విజానతః॥ ఇతి।

భ. గీ. 2-42-46

దర్పహేతుత్వాచ్చ శాస్త్రీయ వాసనయా మలినత్వమ్! శ్వేతకేతు రల్పేనైవ కాలేన సర్వా స్వేదానధీత్య దర్పేణ పితురపి పురతో వినయం న చకారేతి చ్ఛన్దోగాః షష్ఠాధ్యాయే పఠన్తి। తథా బాలాకిః కానిచి దుపాసనా న్యవగత్య దృప్త ఉశీనరాదిషు బహుషు దేశేషు దిగ్విజయేన బహూన్విప్రా నవజ్ఞాయ కాశ్యా మజాతశత్రుం బ్రహ్మవిచ్ఛిరోమణి మనుశాసితం ధార్మ్యం

చకారేతి కాషీతకిన్ వాజసనేయిన శ్చాధీయతే।

భావప్రకాశిక

శ్రీకృష్ణభగవానునిచేత గూడ, ఇట్లు చెప్పబడెను—

అర్జునా! అవిద్వాంసులు, పుష్పములవంటి అర్థవాదవాక్యములచే ఆకర్షించునట్టి ముందుచెప్పబోవునట్టి యీ వాక్కును పలుకుచున్నారు. వారు కర్మకాండప్రతిపాదకములైన వేదవాక్యములందు ఆసక్తి కలవారు, వైదిక కర్మఫలము కంటె మరియొకటి ఉత్కృష్టమైనది లేదు అని పలికెడివారు.

కామస్వభావులు, స్వర్గపరులు, కర్మఫలమును మరల జన్మను ఇచ్చునట్టి క్రియావిశేషములతో నిండిన భోగైశ్వర్యమార్గముల గురించి ప్రవృత్తులు.

ఆ భోగైశ్వర్య గతిచే ఆకర్షింపబడిన చిత్తము గలిగి, భోగైశ్వర్యములందే ప్రసక్తులైనవారికి నిశ్చయాత్మకమగు ఆత్మజ్ఞానము అంతఃకరణమునందు కలుగనేరదు.

పూర్వకాండాత్మకమగు వేదభాగములు సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణాత్మక సంసారవిషయములు. అర్జునా! నీవు త్రిగుణాతీతుడవు, ద్వంద్వాతీతుడవు, నిత్యము సత్త్వస్థుడవు, యోగక్షేమములను ఆశించనివాడవు, మనోనిగ్రహము కలవాడవు కమ్ము.

జలపానాదులకు మాత్రమే ఉపయోగించునట్టి వాపీ, కూపాదులందు ఎంత ప్రయోజనము కలదో, పొంగి పొరలి ప్రవహించు నదులయందు, సరోవరములందును ఆ ప్రయోజనము కలదు. వేదకర్మకాండ భాగములందు ఏ ప్రయోజనము కలదో, వేదాంత బ్రహ్మత్మైక్యసాక్షాత్కారము గల బ్రాహ్మణునకు అంత ప్రయోజనము కలదు. అనగా, జ్ఞానఫలమునందు కర్మఫలము అంతర్భవించును అని శ్రీకృష్ణపరమాత్మ పలికెను.

శాస్త్రీయవాసన, దర్పకారణమగుటవలన గూడ, మలినము.

శ్వేతకేతువు, స్వల్పకాలములోనే సర్వవేదములను అధ్యయనము చేసి, గర్వముతో తండ్రులందర గూడ, వినయమును చూపక పోయెను అని సామవేదశాఖీయులు షష్ఠాధ్యాయమున పఠించుచున్నారు. అట్లే, బాలాకి అను బ్రాహ్మణుడు కొన్ని ఉపాసనలను తెలిసికొని, గర్వితుడాయెను. అతడు, ఉశీనరాది దేశములందు దిగ్విజయముచే అనేక బ్రాహ్మణులను అవమానించి, కాశీపట్టణమునందు బ్రహ్మవిచ్చిరోమణి యగు అజాతశత్రువుపట్ల అనుశాసించుటకు (విద్యోపదేశము చేయుటకు) ధార్మ్యమును అవలంబించెను అని శుక్లయజుశాఖీయులు, కౌషీతకులు అధ్యయనము చేయుచున్నారు.

జీవన్ముక్తివివేకః

దేహవాసనాఽపి ఆత్మవద్గుణాధాన దోషాపనయనభ్రాంతి భేదాత్ త్రివిధా తత్రాత్మత్వం భాష్యకార ఉదాజహర-
 'దేహమాత్రం చైతన్యమాత్రవిశిష్ట మాత్మేతి ప్రాకృతా జనా
 లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః (బ్ర. సూ. భా. 1-1-1) ఇతి
 'స వా ఏష పురుషోఽన్నరసమయః' ఇత్యారభ్య 'తస్మాదన్నం
 తదుచ్యతే' (తై. ఉ. 2-1-2) ఇత్యన్తేన గ్రంథేన తామేవ
 ప్రాకృత ప్రతిపత్తిం తైత్తిరీయాః స్పష్టికుర్వన్తి. 'విరోచనః
 ప్రజాపతినా అనుశిష్టోఽపి స్వచిత్తదోషేణ దేహత్మబుద్ధిం
 దృఢీకృత్య అసురాన్ సర్వా ననుశశాస' ఇతి చ్ఛన్దోగా
 అష్టమాధ్యాయే సమామనన్తి. గుణాధానం ద్వివిధమ్, లౌకికం
 శాస్త్రీయం చేతి. సమీచిన శబ్దాదిసంపాదనం లౌకికమ్,
 కోమలధ్వనినా గాతు మధ్యేతుం వా తైలపాన మరీచభక్షణాదిషు
 లోకాః ప్రయతన్తే మృదుస్పర్శాయ లోకాః పుష్టికరావౌషధాహారా
 వుపయుంజతే. లావణ్యాభ్యాభ్యంగోద్వర్తన దుకూలాలంకారా
 నుపసేవన్తే సౌగంధ్యాదు స్రగాలేపనే ధారయన్తి. శాస్త్రీయం

గుణ మాధాతుం గంగాస్నాన సాల గ్రామతీర్థాదికం సంపాదయన్తి।
 దోషాపనయనం చ చికిత్సకోక్తై ర్షధై ర్ముఖాది ప్రక్షాళనేన చ
 లౌకికమ్, శౌచాచమనాదిభి ర్వైదిక మిత్యుభయవిధమ్। అస్యాశ్చ
 దేహవాసనయా మాలిన్యం వక్ష్యతే। దేహస్యాత్మత్వం తావ
 దప్రామాణికత్వా దశేష దుఃఖహేతుత్వాచ్చ మలినమ్। అస్మింశ్చార్థే
 పూర్వాచార్యైః సర్వైరపి పరాక్రాంతమ్। గుణాధానం చ
 ప్రాయేణ న పశ్యామః। ప్రసిద్ధా ఏవ గాయకా అధ్యాపకాశ్చ।
 ప్రయతమానా అపి బహవో ధ్వనిసౌష్ఠవం న లభన్తే।
 మృదుస్పర్శోఽఙ్గ పుష్టిశ్చ న నియతౌ। లావణ్య సౌగంధ్యే అపి
 దుకూలస్రగాదినిష్ఠే, న తు దేహనిష్ఠే।

భావప్రకాశిక

దేహవాసన కూడ, ఆత్మత్వము, గుణాధానము, దోషాప
 నయనము అను భ్రాంతులచే మూడు విధములు. వానిలో దేహము
 నందు ఆత్మత్వభ్రాంతిని భాష్యకారులు ఉదహరించెను.

“దేహమాత్రం చై తన్యవిశిష్ట మాత్మేతి ప్రాకృతా
 లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః।”

చై తన్యవిశిష్టమగు దేహమే ఆత్మ అని పామరులు, నా స్తికులగు
 లోకాయతికులు తలంచుచున్నారు. ఈ దేహము అన్న రసమయము
 అని మొదలుపెట్టి, ‘తస్మాదన్నం తదుచ్యత ఇతి’ అను గ్రంథ
 పర్యంతము ఆ ప్రాకృత జనులయొక్క జ్ఞానమును తైత్తిరీయులు
 స్పష్టము చేయుచున్నారు. విరోచనుడు, బ్రహ్మదేవునిచే
 ఆత్మోపదేశము పొందినవాడైనను, తన చిత్తమునందలి దోషము
 చేత దేహమునందు ఆత్మత్వబుద్ధిని దృఢ మొనర్చుకొని అనురు
 లందరికి దేహాత్మవిద్యనే బోధించెను అని ఛందోగులు అష్టమ
 అధ్యాయమున పఠించుచున్నారు.

ఇక, గుణాధానము రెండు విధములు— ఒకటి లౌకికము,

రెండవది శాస్త్రీయము. మంచి (మధురాది) శబ్దములను స్పర్శాదులను సంపాదించుట తొకికము. లోకులు సుకుమారమగు ధ్వనిచే (తో) గానము చేయుటకు, అధ్యయనము చేయుటకును, నూనె త్రాగుట, మిరియములను తినుట మొదలగు ఉపాయములచే ప్రయత్నించుచున్నారు. మృదు స్పర్శకొరకు లోకులు పుష్టికరములగు ఔషధాహారములను ఉపయోగించుచున్నారు. లావణ్యము కొరకు అభ్యంజనస్నానము, నలుగు పెట్టుకొనుట, పట్టువస్త్రములు- వీనిని సేవించుచున్నారు. సౌగంధ్యము కొరకు పుష్పమాలా, చందనలేపనాదులను ధరించుచున్నారు. శాస్త్రీయమగు గుణాధానము కొరకు గంగాస్నాన, సాలగ్రామ తీర్థాదికమును సేవించుచున్నారు.

ఇక, దోషాపనయనము- నైదులచే చెప్పబడిన ఔషధముల చేతను, ముఖాది ప్రక్షాళనముచేతను తొకికము, శౌచ, ఆచమనాదులచే వైదికము అని రెండు విధములు. ఈ దేహవాసనయొక్క మాలిన్యము రాబోవు గ్రంథమున చెప్పబడును. దేహమునకు ఆత్మత్వము అప్రామాణికము, సమస్త దుఃఖములకు కారణము అగుటచే మలివము. ఈ విషయమున, పూర్వాచార్యులందరు దేహాత్మవాదనిరాకరణమును విపులముగా వివరించిరి. ఉపాయము చేత గుణాధానమును తరచుగా మేము చూడలేదు. ప్రసిద్ధులైన గాయత్రులు, అధ్యాపకులు కూడ, ప్రయత్నించినను, ఎక్కువమంది ధ్వనిసౌష్ఠవమును పొందలేకున్నారు. మృదుస్పర్శ, అంగ పుష్టియు నియత ఫలములు కావు. లావణ్య, సౌగంధ్యములు కూడ, దుకూల స్రగాదులందు ఉండునవియే గాని, దేహము నందున్నవి కావు.

జీవన్ముక్తివివేకః

అత ఏవ విష్ణుపురాణేఽభిహితమ్-

శ్లో॥ మాంసాస్పక్ష్పాయ విణ్ముత్ర స్నాయు మజ్జాస్థి సంహతౌ ।
దేహీ చే త్ప్రితిమాన్ముఢో భవితా నరకేఽపి సః॥

స్వదేహశుచిగంధేన న విరజ్యేత యః పుమాన్ ।
వై రాగ్యకరణం తస్య కిమన్య దుపదిశ్యతే॥ ఇతి ।

శాస్త్రీయం చ గుణాధానం ప్రబలేన శాస్త్రాన్తరేణాపోహ్యతే,
యథా 'న హింస్యాత్సర్వా భూతాని' ఇత్యస్య, 'అగ్నిహోమీయం
పశుమాలభేత' ఇత్యనేనాపవాద స్తద్వత్ ప్రబలతరం శాస్త్ర
మేతదన్యశాస్త్రాప్రేక్షయా ।

శ్లో॥ యస్యాత్మబుద్ధిః కుణపే త్రిధాతుకే స్వధీః కలత్రాదిషు
భౌమ ఇజ్యధీః ।
య స్తీర్థబుద్ధిః సలిలే న కర్హిచి జ్ఞనే ష్వభిజ్ఞేషు స ఏవ
గోఖరః॥ భార ।

అత్యంతమలినో దేహో దేహీ చాత్యంత నిర్మలః ।
ఉభయోరంతరం జ్ఞాత్వా కస్య శౌచం విధీయతే॥ ఇత్యాది ।

యద్యప్యనేన శాస్త్రేణ దోషాపనయనం ప్రతిషిధ్యతే
న తు గుణాధానమ్ । తథాఽపి సతి విరోధిని ప్రబలదోషే గుణ
ఆధాతు మశక్య ఇత్యర్థాద్ గుణాధానస్య ప్రతిషేధః । అత్యంత
మాలిన్యం చాత్ర మైత్రాయణీయ శాఖాయాం శూయతే-

'భగవన్నస్థి చర్మ స్నాయు మజ్జా మాంస శుక్ర
శోణితాశ్చ దూషికాదూషితే విణ్ముత్ర వాత పిత్త కఫ సంఘాతే
దుర్గంధే నిస్సారేఽస్మిళ్ళురీరే కిం కాయోపభోగైః' (1-1-2) ఇతి ।

శరీరమిదం మైథునాదేవోద్భూతం సంవిద్యవేతం నిరయ
ఇవ మూత్రద్వారేణ నిష్కర్శ్య మస్థిభి శ్చిత్తం మాంసేనాసు
లిప్తం చర్మణాఽవనద్ధం విణ్ముత్ర పిత్త కఫ మజ్జామేదో వసాభి
రన్యైశ్చ మలై ర్బహుభిః పరిపూర్ణం కోశ ఇవ వసునా' ఇతి చ ।
చికిత్సయా చ రోగశాన్తి ర్న నియతా । శాన్తోఽపి రోగః

కదాచి త్పునరుదేతి! నవభిశ్చ దైర్వి ర్నిరన్తరం స్రవత్సు మలేషు
రోమకూపై రసంఖ్యా తైః స్విన్నే గాత్రే కో నామ ఖేదేన
ప్రక్షాలయితుం శక్నుయాత్?

తదుక్తిం పూర్వాచార్యైః-

శ్లో॥ నవచ్ఛద్రయతా దేహః స్రవన్తి, ఘటికా ఇవ!

బాహ్యశౌచై ర్న శుధ్యన్తి నాన్తః శౌచం చ విద్యతే॥

అతో దేహవాసనా మలినా॥

భావప్రకాశిక

ఇందువలన నే విష్ణుపురాణమునందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

మాంస, రక్త, అమేధ్య, మూత్ర, స్నాయు, మజ్జా, అస్థి
సముదాయరూపమగు దేహమునందు ప్రీతి కలిగినవాడు
అయినచో, ఆ మూఱుడు నరకమునందు గూడ ఉండగలడు.

ఏ పురుషుడు తన శరీరముయొక్క అశుచిపదార్థ గంధముచే
విరక్తి నొందజాలడో, అతనికి వైరాగ్యకారణము మరియుకటి
ఏది ఉపదేశింపబడును? అని చెప్పబడినది.

శాస్త్రీయమగు గుణాధానము ప్రబలమైన మరియుక
శాస్త్రముచేత నిరాకరింపబడుచున్నది. ఎట్లనగా, 'మాహింస్యాత్
సర్వాభూతాని' ఏ ప్రాణినైనను హింసించరాదు అను శాస్త్రమునకు
'అగ్ని షోమీయం పశుమాలభేత' అగ్ని షోమీయ పశువును ఆలంభ
నము చేయవలయునను శాస్త్రముచే అపవాదము వలె ఇతర
శాస్త్రములకంటె ఈ వేదాంతశాస్త్రము మరింత ప్రబలము.

వాత, పిత్త, క్లేష్మ ధాతువులతో ఉన్న శవమునంటి శరీరము
నందు ఎవనికి ఆత్మ అనెడి బుద్ధి కలదో, భార్యాపుత్రాదులందు
స్వత్వబుద్ధి కలదో, మృణ్మయమగు ప్రతిమలందు పూజనీయ
దేవతాబుద్ధి కలదో, ఎవడు సలిలమునందు పవిత్ర తీర్థబుద్ధి
కలవాడగునో, అభిజ్ఞ జనులందు తీర్థబుద్ధి కలవాడై ఎప్పుడును

ఉండడో, వాడే, గోవులకు మేత తీసికొని వచ్చు గర్దభము వంటివాడు.

శరీరము మిక్కిలి మలినమైనది. దేహి యగు ఆత్మ మిక్కిలి శుద్ధమైనవాడు. ఈ రెంటికి గల భేదమును తెలిసికొని, ఎవరికి శౌచము విధింపబడుచున్నది?

(దేహమునకు శౌచ మొనరించినను, మరల మరల మలిన మగుచునే ఉండును. కనుక, శౌచము వలన ఉపయోగము లేదు. ఆత్మ, శుద్ధమగుటచే శౌచము అక్కరలేదు.)

విచారించగా, ఈ శాస్త్రముచేత దోషమును తొలగించుట ప్రతిషేధింపబడినదేగాని, గుణాధానము చెప్పబడలేదు. అయినను, విరోధి యగు ప్రబల దోషము ఉండగా, గుణాధానము శక్యము కాదు. కనుక, అర్థాపత్తిచే గుణాధానమునకు గూడ ప్రతిషేధము. దేహమునకు అత్యంత మాలిన్యము మైత్రాయణీయ శాఖయందు వినబడుచున్నది.

పూజ్యుడా! ఎముక, చర్మము, నరములు, మజ్జ, మాంసము, శుక్రము, శోణితము, శ్లేష్మము, పుసి, కన్నీరు మొదలగు దోషములతో కూడుకొనిన, మూత్ర, పురీష, వాత, పిత్త సంఘాత రూపము, దుర్గంధము, నిస్సారము అగు ఈ శరీరమునందు కామోపభోగములవలన ఏమి ప్రయోజనము? 'ఈ శరీరము మైథునమువలననే ఉత్పన్నము, జడము, నరకమువలె మూత్ర ద్వారముతో నిర్గతము, ఎముకలప్రోవు, మాంసముచే పూయ బడినది. చర్మముతో కప్పబడినది. పురీష, మూత్ర, పిత్త, కఫ, మజ్జ వసలచేతను, మరియు ఇతరములైన బహువిధ మలముల చేతను పరిపూర్ణము. ధనముచే కోశమువలె, మలములతో పూర్ణము.

చికిత్సచేత రోగశాంతి తప్పక లభించును అను నియమము

లేదు. తగ్గిన రోగము గూడ, ఒకప్పుడు మరల పైకి వచ్చును. నవచ్చిద్రములచే ఎడతెగకుండ స్రవించు మలములందు అసంఖ్యాకములగు రోమకూపములచే చెమర్చిన శరీరమును విచారముతో పూర్తిగా క్షాళనము చేసికొనుటకు ఎవడు సమర్థుడగును ? పూర్వాచార్యులచే ఆ విషయమే చెప్పబడినది.

“నవచ్చిద్రయుతా దేహః స్రవంతి ఘటికా ఇవ|

బాహ్యశౌచై ర్న శుద్ధ్యంతి నాంతఃశౌచం చ విద్యతే||”

నవరంధ్రములతో కూడిన దేహములు, కాలగణనమునకు ఉపయోగించు చిన్న చిన్న కుండలవలె స్రవించుచుండును. బాహ్య శౌచములచే శరీరములు శుద్ధములు కావు. అంతఃశౌచము లేనేలేదు. కనుక, దేహవాసన మలినము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తదేతన్నా లిన్య మభిప్రేత్య వసిష్ఠ ఆహ-

శ్లో|| ఆపాదమస్త క మహం మాతాపితృ వినిర్మితః|

ఇత్యేకో నిశ్చయో రామ బన్ధాయాసద్విలోకనాత్||

ల. యో. వా 20, 42

సా కాలసూత్రపదవీ సా మహావీచివాగురా|

సాఽసిపత్రవనశ్రేణీ యా దేహోఽహమితి స్థితిః||

సా త్యాజ్యా సర్వయత్నైః సర్వనాశోఽమృతపిత్తే|

స్పృష్టవ్యా సా న భవ్యేన సశ్వమాంసేన పుల్కసి||

ల. వా. 20, 16-17. ఇతి|

తదేత ల్లోక శాస్త్ర దేహవాసనాత్రయ మవివేకినాం
ఉపాదేయత్వేన ప్రతిభాసమానమపి వివిదిషో ర్వేదనోత్పత్తి
విరోధిత్వాత్ విదుషో జ్ఞానప్రతిష్ఠావిరోధిత్వాచ్చ వివేకిభి ర్హేయమ్|
అత ఏవ స్మర్యతే-

శ్లో|| లోకవాసనయా జంతోః శాస్త్రవాసనయాఽపి చ|

దేహవాసనయా జ్ఞానం యథావన్నైవ జాయతే॥

సూ. సం. ఇతి।

యా తు దంభ దర్పా ద్యాసురసంపద్రూపా మానసవాసనా।
తస్యా నరకహేతుత్వా న్మాలిన్య మతిప్రసిద్ధమ్। అతః కేనా
ప్యూపాయేన వాసనాచతుష్టయస్య క్షయః సంపాదనీయః।

భావప్రకాశిక

ఈ మాలిన్యమును (మలిన వాసనలను) మనస్సులో
నుంచుకొని, వసిష్ఠుడు ఇట్లు పలికెను—

ఓ రామా! ఆపాదమస్త కము నేను మాతాపితరులచే నిర్మింప
బడినవాడను అను ఈ ఒక్క నిశ్చయము సరిగా విమర్శ చేయక
పోవుట వలన, బంధము కొరకు ఆయి ఉన్నది.

దేహమే ఆత్మ యనెడి ఈ స్థితి, కాలసూత్ర నరకమార్గము,
మహావీచి నరకజాలము, అసిపత్రవన నరకపంక్తి.

ఎన్ని పోయినను, సర్వప్రయత్నముతో ఈ ‘దేహోఽహం’
భావమును వదలిపెట్టవలెను. మంగళస్వరూపునిచే (భవ్యః=
సౌమ్యుడు) కుక్కమాంసముతో కూడిన పుల్కసస్త్రీవలె ఆ దేహాత్మ
స్థితి స్పృశింపతగినది కాదు అని చెప్పబడినది.

ఆ యీ లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసనాత్రయము
అవివేకి జనులకు గ్రాహ్యముగా తోచినను, తత్త్వజిజ్ఞాసువునకు
జ్ఞానము కలుగుటకు ప్రతిబంధకము గావున, తత్త్వజ్ఞానము
కలిగినవానికి ఆ జ్ఞానము దృఢముగా నిలుచుటకు విరోధులై నందున
వివేకము కలవారు ఆ మూడు వాసనలను వదలిపెట్టవలయును.

కనుకనే, ఇట్లు స్మరింపబడినది—

ప్రాణికి లోకవాసనచేతను, శాస్త్రవాసనచేతను మరియు
దేహవాసనచేతను, జ్ఞానము సమీచీనముగా కలుగనేరదు.

ఇవి గాక, దంభ, దర్పాది ఆసుర సంపదరూపముగు మూఁడు

వాసన అయితే నరకప్రాప్తికి హేతువగును గనుక, ఆ మానస
వాసనకు మూలిన్యము అతిప్రసిద్ధము. కావున, ఏదియో
ఉపాయముచేత ఈ నాలుగు వాసనలయొక్క క్షయము
సంపాదించదగియున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా వాసనాయాః క్షయః సంపాదనీయస్తథా మనసోఽపి |
న చ తార్కికవన్నిత్యద్రవ్య మణుపరిమాణం మనో వైదికా
అభ్యుపగచ్ఛన్తి యేన మనోనాశో దుఃసంపాదః స్యాత్ | కిం
తర్హి సావయవ మనిత్యం సర్వదా జతుసువర్ణాదివద్భూవిధ
పరిణామార్హం ద్రవ్యం మనః | తస్య లక్షణం ప్రమాణం చ వాజ
సనేయినః సమామనన్తి - 'కామః సంకల్పో విచికిత్సా శ్రద్ధాఽ
శ్రద్ధాధృతి రధృతి ర్హీర్హీర్హీ రిత్యేతత్సర్వం మన ఏవ (బృ.
1-5-3) ఇత్యేతల్లక్షణమ్ | యాః కామాది వృత్తయః క్రమేణో
త్పద్యమానాః చాక్షుషప్రత్యక్ష ఘటాదివత్ సాక్షిప్రత్యక్షేణాతి
స్పృష్టం భాసంతే, తదుపాదానం మన ఇత్యర్థః | 'అన్యత్ర మనా
అభూవం నాదర్శ మన్యత్ర మనా అభూవం నాశ్రౌషఘ్నై' (బృ.
1-5-3) ఇతి | 'మనసా హ్యేష పశ్యతి మనసా శృణోతి' (బృ.
1-5-3) ఇత్యేతత్ ప్రమాణమ్ |

భావప్రకాశిక

ఏవిధముగా వాసనాక్షయము సంపాదించదగినదో, అదే
విధముగా మనోనాశము గూడ, సంపాదించదగినది. తార్కికుల
వలె మనస్సు, నిత్యద్రవ్యము, అణుపరిమాణము అని వైదికులు
అంగీకరించరు. తార్కిక మతమున మనస్సు నిత్యమైనను, వేద
ప్రమాణమును అనుసరించువారు మనస్సు, జన్యము అని
అంగీకరించుచున్నారు. కావున, మనోనాశము అసంభవము కాదు.
వైదిక సిద్ధాంతమున మనస్సు, సావయవము, అనిత్యము,

విప్పుడును లక్క, బంగారమువలె బహువిధమైన పరిణామమును
పొందగల ద్రవ్యము మనస్సు. దానికి లక్షణమును, ప్రమాణ
మును శుక్లయజుశ్శాఖీయులు ఇట్లు చెప్పుచున్నారు. కోరిక,
సంకల్పము, సంశయము, శ్రద్ధ, అశ్రద్ధ, ధైర్యము,
అధైర్యము, భయము, లజ్జ, జ్ఞానము ఇవి అన్నియు, మనస్సే.
అనగా, మనస్సుయొక్క పరిణామములు. జలము బుద్బుద
(బుడగ) పరిణామములను ధరించినట్లు, మనస్సు కామాది వృత్తి
పరిణామమును చెందును. ఇది, మనోలక్షణము. కోరిక మొదలగు
వృత్తులు క్రమముగా ఉత్పన్నములైనవి. కంటికి ఘటము
కన్నడు విధమున, సాక్షిప్రత్యక్షవేద్యములై స్పష్టముగా భాసించు
చుండును. కనుక, ఆ కామాదివృత్తులకు ఉపాదానకారణము
మనస్సు అని అర్థము. 'నా మనస్సు ఎక్కడనో ఉండెను, అందు
వలన చూడకపోయితిని. నా మనస్సు ఎచ్చటనో ఉండెను,
వినకపోయితిని' అని చెప్పునట్టియు,

“మనసా హ్యేష పశ్యతి మనసా శ్శృణోతి॥”

మనస్సుచేతనే చూచుచున్నాడు, మనస్సుచేతనే వినెనున్నాడు
అను శ్రుతివాక్యములు మనస్సు ఉన్నది అనుటకు ప్రమాణములు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

చక్షుః సన్నికృష్టః స్థితాలోక మధ్యవర్తి ఘటః శ్రోత్ర
సన్నికృష్ట ఉచ్చైః పథితో వేదశ్చ యస్మానవధానే ఫతి
న ప్రతీయతే, అవధానే తు ప్రతీయతే, తాదృశం సర్వవిషయ
ఉపలబ్ధి సాధారణకారణం అన్వయ వ్యతిరేకాభ్యాం ప్రతీయత
ఇత్యర్థః। 'తస్మాదపి పృష్టత ఉపస్పృష్టో మనసా విజానాతి'
(బృ. 1-5-3) ఇత్యేత దుదాహరణమ్। యస్మాచ్చ లక్షణ
ప్రమాణాభ్యాం సిద్ధం మన స్తస్మా త్తదేవ ముదాహరణీయమ్।
చృష్టభాగేఽప్యన్యేన ఉపస్పృష్టో దేవదత్తో విశేషేణ జానాతి

హస్తస్పర్శోఽయమ్ అంగులిస్పర్శోఽయమితి। న హి తత్ర
చక్షుః ప్రసరతి, త్వగిన్ద్రియం తు మార్దవకాఠిన్యమాత్రగ్రహణ
ఉపక్షిణమ్. తస్మా న్మన ఏవ విశేషజ్ఞానకారణం పరిశిష్యతే। తచ్చ
చిత్తం సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమ్, ప్రకాశప్రవృత్తిమోహనాం
సత్త్వాదికార్యాణాం తత్ర దర్శనాత్। ప్రకాశాదీనాం చ
గుణకారణత్వం గుణాతీత లక్షణేఽవగమ్యతే-

శ్లో॥ ప్రకాశం చ ప్రవృత్తిం చ మోహమేవ చ పాండవ।

భ. గీ. 14-22 ఇత్యభిధానాత్।

భావప్రకాశిక

స్పష్టమైన మంచి వెలుతురులో ఉన్న ఘటము కంటి
యెదుట ఉన్నను, మనస్సు ఎక్కడో ఉండుటవలన, ఇది
ఘటము అని తెలియబడదు. బిగ్గరగా వేదపాఠము చేయు
చున్నను, చెవిదగ్గరనే ఆ వేదమును చదువుచున్నను మనస్సు,
ఎక్కడో ఉండి అవధానము లేకపోవుటచే ఆ వేదశబ్దము గ్రహింప
బడదు. మనస్సు, అవధానముతో నున్నచో, (సావధానముగా
ఉన్నచో) ఇది ఘటము, ఇది, వేదశబ్దము అని గ్రహించ
గలుగును. ఈ విధముగా రూప, శబ్దాది సర్వవిషయ
సాక్షాత్కారమునకు సాధారణ కారణము, ఒకటి ఉన్నది అని
అన్వయ వ్యతిరేకములచేత తెలియబడుచున్నది. చక్షురిన్ద్రి
యము రూపవద్ద్రవ్య సాక్షాత్కారమునకు, శ్రోత్రేన్ద్రియము శబ్ద
సాక్షాత్కారమునకు అసాధారణ కారణములై యున్నవి. ఈ
రెండు సాక్షాత్కారములకు మనస్సుయొక్క ఆవశ్యకత కలదు.
కనుక, ఈ మనస్సు, సాధారణ కారణము. మరియు వెనుకనుండి
స్పృశించినను, మనస్సుచేత గుర్తించగలుగుచున్నాడు, అనునది
కూడ, ఉదాహరణము. కనుక ఈ లక్షణ, ప్రమాణములచే మనస్సు

అనునది ఒకటి, ఉన్నది అని సిద్ధించినది. వెనుకనుండి ఎవరో స్పృశించినను, దేవదత్తుడు, ఇది హస్తస్పర్శయని, ఇది అంగుళి స్పర్శయని, చక్షురింద్రియ సహాయము లేకనే విశేషముగా తెలిసికొనుచున్నాడు. చక్షుస్సు (కన్ను) వెనుకకు ప్రసరించదు కదా! స్పర్శగ్రాహకమగు త్వగింద్రియము కూడ మార్దవ, కాఠిన్య స్పర్శలనిమాత్రమే గ్రహించగలదు గాని, ఇది హస్త స్పర్శ, అంగుళి స్పర్శ అని త్వగింద్రియము గ్రహింపజాలదు. కనుక, విశేషజ్ఞానకారణమగు మనస్సు ఒక్కటే పరిశేష న్యాయముచే సిద్ధించుచున్నది. 'మననాత్ మనః' మననము వలన, మనస్సు అనియు, 'చేతనాత్ చిత్తమ్' గ్రహించుటవలన, చిత్తమనియు, పిలవబడుచున్నది. ఆ చిత్తము సత్త్వ, రజస్తమోగుణాత్మకము. ప్రకాశము, ప్రవృత్తి, మోహము అను సత్త్వాది గుణకార్యములు ఆ చిత్తమునందు కన్పడుచున్నవి గనుక, ఈ ప్రకాశ, ప్రవృత్తి, మోహములు సత్త్వాదిగుణకార్యములని గుణాతీత లక్షణాధ్యాయములో తెలియబడుచున్నది.

ఓ అర్జునా! ప్రకాశమును, ప్రవృత్తిని, మోహమును క్రమముగా సత్త్వరజస్తమోగుణ కార్యములుగా తెలిసికొనుము అని చెప్పటవలన చిత్తము సత్త్వ, రజస్తమోగుణ కార్య మని తెలియుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

సాంఖ్యశాస్త్రీఃపి "ప్రకాశ ప్రవృత్తి మోహ నియమార్థాః" ఇత్యుక్తమ్। ప్రకాశో నామ నాత్ర సితభాస్వరరూపం, కిన్తు జ్ఞానమ్।

శ్లో॥ సత్త్వాత్ సంజాయతే జ్ఞానం రజసో లోభ ఏవ చ।

ప్రమాద మోహ తమసో భవతోఽజ్ఞానమేవ చ॥

ఇత్యుక్తత్వాత్, జ్ఞానవత్సుఖమపి సత్త్వకార్యమ్। తదప్యుక్తమ్-
శ్లో॥ సత్త్వం సుఖే సంజయతి రజః కర్మణి భారత।

జ్ఞాన మావృత్య తు తమః ప్రమాదే సంజయత్యుత॥

భ. గీ. 14-6 ఇతి॥

సముద్రతరంగవన్నిరంతరం పరిణమమానేషు గుణేషు
కదాచి తగ్గిచ్చి దుద్భవతి। ఇతరా వభిభూయతే, తదుక్తమ్-

శ్లో॥ రజస్తమశ్చభిభూయ సత్త్వం భవతి భారత।

రజః సత్త్వం తమశ్చైవ తమః సత్త్వం రజస్తథా॥

భ. గీ. 14-10 ఇతి।

శ్లో॥ బాధ్యబాధకతాం యాన్తి కల్లోలా ఇవ సాగరే॥

(యో. వా.) ఇతి చ।

తత్ర తమస ఉద్భవే సతి ఆసుర సంపదుదేతి। రజస
ఉద్భవే సతి లోకాదివాసనా స్తిస్రో భవన్తి। సత్త్వస్యోద్భవే
సతి దైవీ సంపదుపజాయతే। ఏతదేవాభిప్రేత్యోక్తమ్-

శ్లో॥ సర్వద్వారేషు దేహేఽస్మిన్ ప్రకాశ ఉపజాయతే।

జ్ఞానం యదా తదా విద్యాద్ వివృద్ధం సత్త్వ మిత్యుత॥

భ. గీ. 14-11 ఇతి।

భావప్రకాశిక

సాంఖ్యశాస్త్రమునందు కూడ, ఈ సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణ
ములు క్రమముగా ప్రకాశ, ప్రవృత్తి, మోహములను
నియమముగా కలిగించును అని చెప్పబడినది. ఇచట, ప్రకాశ
మనగా తెల్లని పరప్రకాశమగు వెలుతురు కాదు. మరియేమనగా,
జ్ఞానము.

సత్త్వగుణము వలన జ్ఞానము, తజోగుణము వలన
లోభము, తమోగుణము వలన, ప్రమాదము (ఏమరుపాటు),
మోహము, అజ్ఞానము కలుగును అని చెప్పబడినది.

జ్ఞానము వలెనే సుఖము కూడ, సత్త్వగుణకార్యము అయి ఉన్నది అనియు చెప్పబడినది.

ఓ భరతవంశజా! సత్త్వగుణము సుఖమునందు ఉత్కర్షతో ప్రవర్తించును. రజోగుణము కర్మను ప్రేరేపించును. తమోగుణము జ్ఞానమును ఆవరించి ప్రమాదమునకు (ఏమథపాటునకు) దారి తీయును.

సముద్రతరంగములవలె ఈ సత్త్వ, రజ స్తమోగుణములు నిరంతరము (ఏడతెగకుండా) పరిణామము చెందుచుండును. ఒకప్పుడు, ఒక గుణము ఉద్భవించును, తక్కిన రెండు గుణములు అభిభవించబడును అనియు చెప్పబడినది—

సత్త్వగుణము రజస్తమోగుణములను తిరస్కరించి, ఒకప్పుడు, ప్రవర్తించును. అట్లే రజోగుణము సత్త్వ తమోగుణములను, తమోగుణము సత్త్వ, రజోగుణములను అభిభవించుచుండును.

ఇవి, సముద్రమునందు కల్లోలముల వలె ఒకదానికొకటి ఖాధ్యము, ఖాధకము అగుచుండును.

అచట, తమస్సు ఉద్రిక్తమైనప్పుడు, ఆసుర సంపద జనించును. రజోగుణము ఉద్రిక్తమైనప్పుడు, లోకాదివాసనలు (లోక, శాస్త్ర, దేహవాసనలు) మూఱును జనించును. సత్త్వగుణము ఉద్రిక్తమై (ఉత్కృష్టమై) ప్రధానమైనప్పుడు, దైవీ సంపద జనించును. ఈ అభిప్రాయముతోనే ఇట్లు చెప్పబడినది—

ఈ దేహమున చక్షురాది ద్వారములందు ఎప్పుడు ప్రకాశము జనించునో, జ్ఞానము కలుగునో, అప్పుడు సత్త్వగుణము విశేషముగా వృద్ధి చెందినది అని తెలిసికొనవలయును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యన్యన్తఃకరణం త్రిగుణాత్మకం భాసతే, తథాఽపి సత్త్వ
మేవాస్య ముఖ్య ముపాదానకారణమ్। రజస్తమసీ తూపష్టంభకే।
ఉపాదాన సహకారిభూతా అవయవా ఉపష్టంభకాః। అత ఏవ
జ్ఞానినో యోగాభ్యాసేన రజస్తమసో రపనీతయోః సత్త్వమేవ
స్వరూపం పరిశిష్యతే। ఏతదేవాభిప్రేతోక్తమ్-

‘జ్ఞాన్య చిత్త మచిత్తం స్యాద్జ్ఞచిత్తం సత్త్వ ముచ్యతే’ ఇతి।
తచ్చ సత్త్వం చాంచల్యహేతు రజోగుణశూన్యత్వా దేకాగ్రమ్।
బ్రాంతికల్పిత అనాత్మస్వరూప స్థూలపదార్థాకారహేతు తమోగుణ
శూన్యత్వా త్సాక్షమ్। తత ఆత్మదర్శనయోగ్యమ్। అత ఏవ
శ్రుతిః-

‘ఽప్యశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః।’

కఠ. 1-3-12. ఇతి।

న ఖలు వాయునా దోధూయమానేన ప్రదీపేన మణిముక్తాది
లక్షణాని నిర్ధారయితుం శక్యస్తే। నాపి స్థూలేన ఖనిత్రేణ సూచ్యేవ
సూక్ష్మపటస్యాతిః సంభవతి। తదేతదీదృశం సత్త్వమేవాయోగ్యం
తమోగుణగర్భితేన రజోగుణేనోపస్పృష్టం బహువిధ ద్వైత
సంకల్పేన చేతయమానం చిత్తం భవతి। తచ్చిత్తం తమోగుణాధిక్యే
సతి అసురీం సంపద ముపచిన్వ త్నీనం భవతి। తథాఽఽహ
వసిష్ఠః-

శ్లో॥ అనాత్మన్యాత్మభావేన దేహభావనయా తథా।

పుత్రదారైః కుటుంబైశ్చ చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్॥

అహంకారవికారేణ మమతామలలీలయా।

ఇదం మమేతి భావేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్॥

ఆధివ్యాధివిలాసేన సమాశ్వాసేన సంస్మృతౌ।

హియాదేయవిభాగేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్॥

స్నేహేన ధనలోభేన లాభేన మణియోషితామ్।

అపాతరమణీయేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్॥
దురాశాక్షీరపానేన భోగానిలబలేన చ।
ఆస్థాదానేన చారేణ చిత్తాహిర్యాతి పీనతామ్॥

ల. వా. 24, 17-29 ఇతి।

ఆస్థా నామ ప్రపంచే సత్యత్వబుద్ధిః; తస్యా ఆదాన మంగీ
కారః, స ఏవ చారో గమనాగమనక్రియా తేనేతి। తదేవం వినాశ
నీయయో ర్వాసనా మనసోః స్వరూపం నిరూపితమ్॥

భావప్రకాశిక

విచారించగా, అంతఃకరణము (మనస్సు) త్రిగుణాత్మక
ముగా తోచును. అట్లయినను, సత్త్వగుణమే ఈ మనస్సునకు
ముఖ్యమైన ఉపాదాన కారణము. రజస్తమస్సులైతే సహకారులు
మాత్రమే. ఇందువలననే, జ్ఞానికి యోగాభ్యాసముచేత రజ
స్తమస్సులు తొలగిపోగా, సత్త్వస్వరూపమే మిగులును. ఈ
అభిప్రాయముతోనే—

“జ్ఞస్య చిత్త మచిత్తం స్యాత్ జ్ఞచిత్తం సత్త్వ ముచ్యతే।”

జ్ఞానికి చిత్తము అచిత్తమగును. జ్ఞానియొక్క చిత్తము
సత్త్వము అని చెప్పబడును అని చెప్పబడినది.

ఆ సత్త్వగుణము చాంచల్యమునకు కారణమగు రజోగుణము
లేకపోవుటచే ఏకాగ్రము అగును. భ్రాంతిచే కల్పింపబడిన అనాత్మ
స్వరూపములు అగు స్థూలపదార్థముల ఆకారమునకు హేతువగు
తమోగుణము లేకపోవుటచే సూక్ష్మము. అందువలననే ఆత్మ
సాక్షాత్కారయోగ్యత కలది.

ఇందువలననే శ్రుతి సూక్ష్మమగు బ్రహ్మతత్త్వమును
దర్శించినవారలచే ఏకాగ్రము, సూక్ష్మమును అగు బుద్ధిచే ఆత్మ
దర్శింపబడును అని వచించుచున్నది.

వాయువుచే అతిగా కంపింపబడు ప్రదీపముచేత మణి

ముక్తాదులయొక్క లక్షణములు నిర్ధారణచేయుటకు శక్యములు కావుకదా! అట్లే, స్థూలమగు గడ్డపారచేత సూదితో కుట్టినట్లు, సన్నని వస్త్రమును కుట్టుట సంభవించదుగదా! ఇట్టి సత్త్వమే యోగులు కానివారియందు తమోగుణగర్భితమగు రజోగుణముచే పరివృతమై బహువిధములగు ద్వైతముల సంకల్పములచే విషయములను గ్రహించుచు, చిత్తము అగుచున్నది. ఆ చిత్తము తమోగుణము అధికముకాగా, ఆసుర సంపదను వృద్ధిపొందించుచు పరిపుష్టము (బలిసినది) అగుచున్నది. వసిష్ఠుడు ఈవిషయమునే చెప్పుచున్నాడు—

అనాత్మదేహేంద్రియాదులందు ఆత్మభావనచేతను, పుత్రదార కుటుంబాదులందు దేహభావనచేతను చిత్తము బలపడును.

సంసారమునందు మనోవ్యథ, రోగాదులయొక్క విలాసము చేతను, ఊరడింపు, సమాధానములచేతను ఇది విడువదగినది, ఇది తీసికొనదగినది అను విభాగముతోను చిత్తము పుష్టిని పొందును.

అహంకార వికారముచేతను, మమకార మాలిన్యవిలాసము చేతను, ఇది నాది అను భావముతోను చిత్తము, బలమును పొందును.

స్నేహముచేతను, ధనాశచేతను, కామినీకాంచనముల లాభము చేతను, ఆపాతరమణీయములు (పైపైన అందముగా కన్నడునవి) అసాలోచనదశలో అందముగా అగువానిచేత చిత్తము బలమును పొందును.

చిత్తమనెడి సర్పము దురాశ అను క్షీరమును త్రాగుట చేతను, భోగములనెడు వాయువుయొక్క బలముచేతను, భోగ్య వస్తువులు సత్యములని భ్రమించి సంచరించుటచేతను పుష్టిని పొందుచున్నది.

‘ఆస్థ’ అనగా ప్రపంచమునందు సత్యత్వబుద్ధి, దానిని స్వీకరించుట. అంగీకరించుటయే చారము, గమనాగమనక్రియ. దానిచేత ఈవిధముగా నశింపజేయదగిన వాసనా, మనస్సుల యొక్క స్వరూపము నిరూపింపబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

అథ వాసనాక్షయ మనోనాశౌ క్రమేణ నిరూప్యతే। తత్ర వాసనాక్షయప్రకార మాహ వసిష్ఠః-

శ్లో॥ బన్ధో హి వాసనాబన్ధో మోక్షః స్యాద్ వాసనాక్షయః।

వాసనా స్త్వం పరిత్యజ్య మోక్షార్థిత్వమపి త్యజ॥

మానసీ ర్వాసనాః పూర్వం త్యక్త్వా విషయవాసనాః।

మైత్ర్యాది భావనానామ్నీర్గ్రహణామలవాసనాః॥

తా అప్యన్తః పరిత్యజ్య తాభి ర్వ్యవహరన్నపి।

అన్తః శాన్తతమస్నేహో భవ చిన్మాత్రవాసనః॥

తామప్యన్తః పరిత్యజ్య మనోబుద్ధిసమన్వి తామ్।

శేషే స్థిరసమాసీనో యేన త్యజసి తత్త్యజ॥

ల. వా. 18, 20-23 ఇతి!

భావప్రకాశిక

అనంతరము వాసనాక్షయ, మనోనాశములు క్రమముగా నిరూపింపబడుచున్నవి. వానిలో వాసనాక్షయప్రకారము వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను.

“బన్ధో హి వాసనాబన్ధో మోక్షః స్యాద్వాసనాక్షయః।

వాసనా స్త్వం పరిత్యజ్య మోక్షార్థిత్వమపి త్యజ॥”

ఓ రామా! బంధమనగా వాసనాబంధమే అయి ఉన్నది. మోక్ష మనగా వాసనాక్షయమే అగును. నీవు వాసనలను వదలి పెట్టి, మోక్షమును కోరుకొనుటను గూడ, వదలిపెట్టుము.

మొదట, విషయవాసనారూపములగు మానస, మలిన

వాసనలను వదలిపెట్టి, మైత్రి, ముదిత, కరుణ, ఉపేక్షాదిరూపమగు శుద్ధవాసనలను స్వీకరించుము. ఆ శుద్ధ వాసనలను గూడ, లోపల పరిత్యజించి, వానితో లోకదృష్టిలో వ్యవహరించువాడవైనను, లోపల శాంతి గలవాడవై, అంతట సమానమైన స్నేహము కలవాడవై 'భవ చిన్మాత్రవాసనః' చిన్మాత్రవాసనతో ఉండుము. మనోబుద్ధిసమన్వితమగు ఆ చిన్మాత్రవాసనను గూడ, లోపల పరిత్యజించి, మిగిలిన శుద్ధాత్మస్వరూపమునందు స్థిరముగా ఉన్నవాడవై, దేనితో ఈ త్యాగములను చేయుచున్నావో, ఆ చిత్తమును (అహంకారమును) వదలిపెట్టుము అని చెప్పెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

అత్ర మానస వాసనాశబ్దేన పూర్వోక్తా సిన్ద్రో లోకశాస్త్ర దేహవాసనా వివక్షితాః। విషయవాసనాశబ్దేన దంభ దర్పాద్యాసుర సంపద్వివక్షితా। మృదు తీవ్రత్వే తద్వివక్షాభేదకారణే। యద్వా శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధా విషయాః, తేషాం కామ్యమానత్వ దశాజన్యః సంస్కారో మానస వాసనా। భుజ్యమానత్వదశాజన్యః సంస్కారో విషయవాసనా। అస్మిన్ పక్షే పూర్వోక్తానాం చతస్మాదా మనయోరేవ అంతర్భావః। అంతర్భావ్యవ్యతిరేకేణ వాసనాన్త రాసంభవాత్। నను వాసనాయాః పరిత్యాగః కథం ఘటతే? న హి తాసాం మూర్తి రస్తి యేన సమూర్జనీ సమూహిత ధూలి తృణవత్ హస్తేన ఉద్ధృత్య బహి స్త్యజ్యామః। మైవమ్; ఉపవాస జాగరణవత్ తదుపపత్తేః। స్వభావప్రాప్తయో ర్భుజిక్రియా నిద్రయో రమూర్తత్వేఽపి తత్పరిత్యాగరూపే ఉపవాసజాగరణే సర్వై రప్యనుష్ఠీయేతే, తద్వదత్రాప్యస్తు। 'అద్య స్థిత్యా నిరా హారః' ఇత్యాది మంత్రేణ సంకల్పం కృత్వా సావధానత్వేనా వస్థానం తత్ర త్యాగ ఇతి చేత్, అత్రాపి న తద్దండనివారితమ్, ప్రైషమంత్రేణ సంకల్పప్రమత్తత్వేనావస్థాతుం శక్యత్వాత్।

వైదికమంత్రానధికారిణాం తు భాషయా సంకల్పో అస్తు! యది తత్ర శాకసూపౌదనాది సంనిధిత్యాగ స్తర్హ్యతాపి స్రక్చందన వనితాసన్నిధి పరిత్యాగోఽస్తు! అథ తత్ర బుభుక్షా నిద్రాలస్యాది విస్మారకైః పురాణ శ్రవణ దేవపూజా నృత్య గీత వాదిత్రదిభిః చిత్త ముపలాలేయత, తర్హ్యతాపి మైత్ర్యాదిభిః తదుపలాలయేత్! మైత్ర్యాదయశ్చ పాతంజలినా సూత్రితాః- 'మైత్రీ కరుణా ముదితోపేక్షాణాం సుఖ దుఃఖ పుణ్యాపుణ్య విషయాణాం భావనా త శ్చిత్తప్రసాదనమ్' యో. సూ. 1-33 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఇచట మానస వాసనాశబ్దముచేత వెనుక చెప్పబడిన లోక వాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసనలు మూడు వివక్షితములు. విషయ వాసనాశబ్దముచేత దంభ, దర్పాది ఆసుర సంపద వివక్షితము. మృదు తీవ్రత్వములు వాని వివక్షాభేదమునకు కారణములు. లేదా శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస గంధములు విషయములు. వానిని కోరుకొనుదశలో ఉన్న సంస్కారము మానసవాసన. అనుభవించు దశలో ఉన్న సంస్కారము విషయవాసన. ఈ పక్షమునందు వెనుక చెప్పిన నాలుగు వాసనలకు ఈ మానసవాసనా విషయవాసనలను రెంటియందే అంతర్భావము. అంతరములు, బాహ్యములు కాకుండా అన్య వాసనలు సంభవములు కావు.

ఓయీ! వాసనను పరిత్యజించుట ఎట్లు కుదురును? ఆ వాసనలకు ఆకారము లేదు కదా! చీపురుకట్టతో ధూళి, తృణాదులను ఒకచోటకు ప్రోగుచేసి ఎత్తిపారవేసినట్లుగా వాసనలను ఎట్లు పారవేయగలము? అట్లు కాదు. ఉపవాసముచేతను, జాగరణచేతను వాసనాత్యాగము సంభవము. (ఉపవాస జాగరణములవలె వాసనా త్యాగము సంభవించును) స్వభావముచే ప్రాప్తములగు భోజన, నిద్రలు అమూర్తములు అయినను, వానిని పరిత్యజించుట అను

ఉపవాస జాగరణలు, అందరిచేతను అనుష్ఠింపబడుచున్నవి. అదేవిధముగా వాసనాత్యాగముకూడ అగుగాక! 'నేడు నిరాహారముగా ఉండి' అను మంత్రముతో సంకల్పము చేసి సావధానముగా ఉండుటయే అచట త్యాగ మనినచో, ఈ వాసనాత్యాగమందు గూడ, ఆ సావధానావస్థానము దండముచేత నివారింపబడలేదు కదా! ప్రేషమంత్రముచే సంకల్పించి అప్రమత్తుడవుగా ఉండుట శక్యమగునా? వైదికమంత్రములయందు అధికారము లేనివారలకు వారి వ్యవహారభాషతోనే సంకల్పము చేయవచ్చును. ఉపవాసాదులందు కూర, పప్పు, అన్నము మొదలగు ఆహారపదార్థముల యొక్క సన్నిధి త్యాగము అయినచో, వాసనాత్యాగమునందు గూడ, స్రుక్చందన వనితాది సన్నిధిని పరిత్యజించుట చేయవచ్చును. అచట ఆకలి; నిద్ర, అలసత మొదలగువాటిని నివారించుకొనుటకు పురాణ శ్రవణ, దేవపూజ, నృత్య, గీత, వాదిత్రాదులతో చిత్తమును లాలనచేయుదుము అనినచో, ఈ వాసనాత్యాగమునకు గూడ మైత్ర్యాదులచే మనస్సును లాలించుకొనవలెను. మైత్ర్యాదులు పతంజలిచే సూత్రితములు. సుఖపడువారియందు మైత్రి, దుఃఖించువారియందు కరుణ, పుణ్యాత్ములందు ముదిత, పాపాత్ములందు ఉపేక్ష భావన చేయుటవలన మనస్సు నిర్మలమగును అని సూత్రీకరింపబడినవి.

జీవన్ముక్తి వివేకః

చిత్తం హి రాగ ద్వేష పుణ్యపాపైః కలుషీక్రియతే। రాగ ద్వేషౌ చ పతంజలి రసూత్రయత్ - 'సుఖానుశయీ రాగః, దుఃఖానుశయీ ద్వేషః' ఇతి। స్వేనానుభూయమానం సుఖ మనుశేతే కశ్చిద్ వృత్తి విశేషః సుఖజాతీయం మే సర్వం భూయాదితి। తచ్చ దృష్టాదృష్ట సామగ్ర్యభావా న్న సంపాదయితుం శక్యమ్।

అతః స రాగ శ్చిత్తం కలుషీకరోతి- యదా సుఖిష్వయం మైత్రీం
భావయేత్ సర్వేఽప్యేతే సుఖినో మదీయా ఇతి తదా తత్సుఖం
స్వకీయమేవ సంపన్నమితి భావయత స్తత్ర రాగో నివర్తతే।
యథా స్వస్య రాజ్యాభావేఽపి పుత్రాదిరాజ్యమేవ స్వకీయం
రాజ్యం తద్వత్। నివృత్తే రాగే వర్షాస్వతీతాసు శరత్సరిదివ
చిత్తం ప్రసీదతి। తథా దుఃఖ మనుశేతే కశ్చిత్ప్రత్యయః,
ఈదృశం సర్వం దుఃఖం సర్వథా మే నా భూదితి। తచ్చ రోగ
శత్రు వ్యాఘ్రాదిషు సత్సు న నివారయితుం శక్యమ్। న చ సర్వే
దుఃఖహితవో హన్తుం శక్యన్తే। అతః స ద్వేషః సదా హృదయం
దహతి। యదా స్వస్యేవ పరేషాం ప్రతికూలం దుఃఖం మాభూది
త్యనేన ప్రకారేణ కరుణాం దుఃఖిషు ప్రాణిషు భావయేత్తదా
వైర్యాది ద్వేషనివృత్తౌ చిత్తం ప్రసీదతి। అత ఏవ స్మర్యతే-
శ్లో॥ ప్రాణా యథాఽఽత్మనోఽభీష్టా భూతానా మపి తే తథా।

ఆత్మాపమ్యేన భూతానాం దయశాం కుర్వన్తి సాధవః॥ ఇతి।
తత్ప్రకారం చ మహాన్తో దర్శయన్తి-

శ్లో॥ సర్వేఽత్ర సుఖినః సన్తు సన్తు సర్వే నిరామయాః।

సర్వే భద్రాణి పశ్యన్తు మా కశ్చిద్ దుఃఖ మాప్పుయాత్॥

ఇతి।

భావప్రకాశిక

చిత్తము అయితే రాగముచేతను, ద్వేషముచేతను, పుణ్యము
చేతను, పాపము చేతను కలుషిత మగును. రాగద్వేషముల
గూర్చి, పతంజలి సూత్రించెను-

“సుఖానుశయా రాగః, దుఃఖానుశయా ద్వేషః।”

సుఖమును అనుసరించి కలుగు అంతఃకరణవృత్తి విశేషము
రాగము, దుఃఖమును అనుసరించి కలుగు అంతఃకరణ వృత్తి,

ద్వేషము అని అర్థము. తనచేత అనుభవింపబడు సుఖమును అనుసరించి ఇటువంటి సుఖములే అన్నియు నాకు కలుగుగాక! అనెడి అంతఃకరణవృత్తి, రాగము. ఆ సుఖము లన్నియు లభించుటకు తగిన కారణసముదాయము దృష్టముగాని, అదృష్టముగాని తనచేత సంపాదించుటకు శక్యము కాదు. అందు వలన, ఆ రాగము చిత్తమును కలుషిత మొనర్చుచున్నది. ఎప్పుడైతే, సుఖపడువారియందు 'ఈ సుఖపడువారందరు నావారు' అని ఇతడు మిత్రభావమును భావన చేసిన, అప్పుడు వారి సుఖము తన సుఖమే అయినది గనుక, ఆ సుఖములందు రాగము నివర్తించును. ఎట్లనగా, తాను రాజ్యము చేయక పోయినను, పుత్రాదులు రాజ్యము చేయుచున్నప్పుడు, ఆ రాజ్యము తనదే అని తండ్రి భావించును. ఈవిధముగా రాగము నివృత్తము కాగా, వర్షముతువు గడచిపోయినపిమ్మట, శరత్కాల నదివలె చిత్తము నిర్మలమగుచున్నది. అట్లే, ఒకానొక అంతఃకరణవృత్తి, దుఃఖమును అనుసరించి కలుగును. ఇటువంటి దుఃఖములు ఎవ్వీయు ఎన్నడును నాకు కలుగకుండుగాక! అని భావించును. రోగము, శత్రువులు, వ్యాధులు మొదలైనవి బాధాకరములు ఉండగా ఆ దుఃఖము నివారించుటకు శక్యముకాదు. దుఃఖకారణము లన్నియు, నివారించుకొనుట తనచేత శక్యము కాదు. ఇందువలన, ఆ ద్వేషము ఎల్లప్పుడు హృదయమును దహించుచుండును. ఎప్పుడైతే, తనకువలెనే ఇతరులకు గూడ, ప్రతికూలమగు దుఃఖము కలుగకుండుగాక! అను విధముగా, దయను దుఃఖిజనులందు ఎపుడు భావించునో అప్పుడు, శత్రువులు మొదలైనవారియందు ద్వేషము నివృత్తము కాగా, చిత్తము ప్రసన్నమగును. ఇందువలననే ఇట్లు స్మరింపబడినది—

తనకు ప్రాణములు ఎంత అభీష్టములో, ఇతర ప్రాణులకు

గూడ, ఆ ప్రాణములు అంత ప్రేయములై నవి. సాధుజనులు తాము దృష్టాంతముగా చేసికొని భూతదయను పొటించుచున్నారు.

ఆ భూతదయా ప్రకారమును మహాత్ములు ఇట్లు చూపుచున్నారు-

“సర్వేఽత్ర సుఖినః సన్తు సన్తు సర్వే నిరామయాః।

సర్వే భద్రాణి పశ్యన్తు మా కశ్చిద్దుఃఖ మాప్పుయాత్॥”

అనగా, ఈ సృష్టిలో అందరును, శుభములనే చూతురుగాక! ఎవ్వడును దుఃఖమును పొందకుండుగాక! అని భూతదయా ప్రకారమును ప్రదర్శించినారు.

జీవన్ముక్తివివేకః

తథా హి ప్రాణినః స్వభావత ఏవ పుణ్యం నానుతిష్ఠన్తి, పాపం త్వనుతిష్ఠన్తి। తదాహుః-

శ్లో॥ పుణ్యస్య ఫలమిచ్ఛన్తి పుణ్యం నేచ్ఛన్తి మానవాః।

న పాపఫల మిచ్ఛన్తి పాపం కుర్వన్తి యత్నతః॥ ఇతి।

తే చ పుణ్యపాపే పశ్చాత్తాపం జనయతః। స చ తాపః శ్రుత్యాఽనూద్యతే- ‘కిమహం సాధు నాకరవమ్, కిమహం పాప మకరవమ్’ తై. ఉ. 2-6 ఇతి। యద్యసౌ పుణ్యపురుషేషు ముదితాం భావయేత్ తదా తద్వాసనయా స్వయమేవాప్రమత్తః పుణ్యేషు ప్రవర్తేత। తథా పాపిషూపేక్షాం భావయన్ స్వయమపి పాపాన్నివర్తేత। అతః పశ్చాత్తాపస్యాభావేన చిత్తం ప్రసీదతి। సుఖిషు మైత్రీం భావయతో న కేవలం రాగనివృత్తిః, కిన్తు అసూయేర్ష్యాదయోఽపి నివర్తన్తే। గుణేషు దోషానిష్కరణ మసూయా, పరగుణానా మసహన మీర్ష్యా। యదా మైత్రీవశా త్పరకియం సుఖం స్వకియమేవ సంపద్యతే, తదా పరగుణేషు కథ మసూయాదికం సంభవేత్? ఏవం దోషాన్తరనివృత్తిరపి యథాయోగ మున్నేయా। దుఃఖిషు కర్షణాం భావయతః శత్రు

వధాదికరో ద్వేషో యదా నివర్తతే, తదా దుఃఖిత్య ప్రతియోగిక
స్వసుఖిత్య ప్రయుక్తో దర్శోఽపి నివర్తతే। స చ దర్ప ఆసుర
సంప ద్యహంకారప్రస్తావే పూర్వం నిరూపితః-

శ్లో॥ ఈశ్వరోఽహ మహం భోగీ సిద్ధోఽహం బలవాన్ సుఖీ।

ఆధ్యోఽభిజనవానస్మి కోఽన్యోఽస్తి సదృశో మయా॥

భ. గీ. 16, 14-15 ఇత్యాది।

భావప్రకాశిక

అట్లే కదా! ప్రాణులు, స్వభావముచేతనే పుణ్యమును
ఆచరించరు. పాపమును అయితే ఆచరింతురు. ఆ విషయమును
ఇట్లు చెప్పుచున్నారు-

“పుణ్యస్య ఫల మిచ్ఛన్తి పుణ్యం నేచ్ఛన్తి మానవాః।

న పాపఫల మిచ్ఛన్తి పాపం కుర్వన్తి యత్నతః॥”

మనుష్యులు పుణ్యముయొక్క ఫలమును (సుఖమును) కోరు
చున్నారు. పుణ్యమును కోరరు (చేయరు). పాపఫలమును
(దుఃఖమును) కోరుకొనరు. కాని, పాపమును పనిగట్టుకొని
చేయుదురు అని భావము.

ఆ పుణ్యపాపములు పశ్చాత్తాపమును కలిగించుచున్నవి. ఆ
తాపము శ్రుతిచేత ఇట్లు అనువదింపబడినది. ‘నేను పుణ్యకర్మను
ఎందుకు చేయకపోతిని?’ నేను ఎందులకు పాపమును
ఆచరించితిని? అని పశ్చాత్తాపము చెందుదురు. ఇతడు పుణ్య
పురుషులందు ముదితను (సంతోషమును, హర్షమును) భావన
చేసినచో, అప్పుడు ఆ వాసనచేత తానే అప్రమత్తుడై పుణ్య
కార్యములందు ప్రవర్తించును. అదేవిధముగా, పాపము చేసినవారి
యందు ఉపేక్షను భావన చేసినచో, తాను గూడ, పాపమునుండి
నివృత్తుడగును. ఇందువలన, తరువాత తాపము కలుగదు గనుక,
చిత్తము నిర్మలమగును. సుఖించువారియందు మైత్రిని భావన

చేసినచో, రాగము ఒక్కటి నివర్తించుటయే కాదు; అసూయ, ఈర్ష్యాది దోషములు గూడ, నివర్తించును. ఇతరుల గుణములందు దోషమును వెలువరించుట అసూయ. ఇతరుల గుణములను సహించలేకపోవుట ఈర్ష్య. మైత్రీభావనచే పరసుఖము తనదైనపుడు, పరగుణములందు అసూయాదులు ఎట్లు సంభవించును? ఈవిధముగా, మఱికొన్ని దోషముల నివృత్తికూడ, ఆయా సందర్భములను బట్టి ఊహింపనగును. దుఃఖించు జనులందు దయను భావన చేసినచో, శత్రువధాదులకు గూడ కారణమగు ద్వేషము నివర్తించును. అట్లే, దుఃఖిత్వమునకు విరోధిగా నున్న స్వసుఖిత్వము వలన కలుగు దర్పము గూడ, తొలగిపోవును. ఆ దర్పము ఆసుర సంపదయందు అహంకారప్రస్తావమున నిరూపింపబడినది.

నేను ప్రభువును, నేను భోగిని, నేను అన్నియు కలవాడను, బలవంతుడను, సుఖిని, ధనాధ్యుడను, గొప్ప కులమునందు పుట్టినవాడను, నాతో సమానుడు మరి ఎవ్వరు గలరు? మొదలైనది.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను పుణ్యాత్మసు ముదితాం భావయతః పుణ్యప్రవృత్తిః ఫలత్వేనోక్తా, సా చ యోగినో న యుక్తా, మలినాయాం శాస్త్రవాసనాయాం పుణ్యమస్తర్భావ్య పూర్వ ముదాహృతత్వాత్। మైవమ్, పునర్జన్మకారణస్య కామ్యేష్టాపూర్తాదే స్తత్ర మలినత్వేనోదాహరణాత్। ఇహ తు యోగాభ్యాసజన్య మశుక్లాకృష్ణత్వేన జన్మానాపాదకం పుణ్యం వివక్షితమ్। అశుక్లా కృష్ణత్వం పతంజలిః సూత్రయామాస- 'కర్మశుక్లాకృష్ణం యోగిన స్త్రివిధ మితరేషామ్' (4-7) ఇతి కామ్యం కర్మ విహితత్వా చ్చుక్లమ్, నిషిద్ధం కృష్ణమ్, మిశ్రం శుక్లాకృష్ణమ్। తదేతత్త్రియ మితరేషా మయోగినాం

సంపద్యతే! తచ్చ త్రివిధం జన్మ ప్రయచ్ఛతి! తదాహు ర్విశ్వ
రూపాచార్యః-

శ్లో॥ శుభైః ప్రాప్నోతి దేవత్వం నిషిద్ధై ర్నారకీం గతిమ్।

ఉభాభ్యాం పుణ్యపాపాభ్యాం మానుష్యం లభతేఽవశః॥

నై. 1-41 ఇతి

నను యోగస్యానిషిద్ధత్వా దకృష్ణత్వేఽపి విహితత్వాత్
శుక్లత్వ మితి చే న్మైవమ్, అకామ్యత్వాభిప్రాయేణ అశుక్లత్వాభి
ధానాత్! అతోఽశుక్లకృష్ణే పుణ్యే ప్రవృత్తిః యోగినోఽపేక్షితా।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! పుణ్యపురుషులందు, (ముదితను) సంతోషమును
భావన చేయగా, పుణ్యకార్యములందు ప్రవృత్తి, ఫలముగా
చెప్పబడినది. అది, యోగికి యుక్తియు కాదు. మీరు పూర్వము
మలినమైన శాస్త్రవాసన యందు పుణ్యమును గూడ చేర్చి,
ఉదాహరించి ఉన్నారు. అట్లు కాదు. అచట, పునర్జన్మకు కారణ
మగు కామ్యములైన ఇష్టాపూర్తాది కర్మలు మలినములుగా ఉదహ
రింపబడినవి. ఇచట నైతే యోగాభ్యాసము వలన, కలిగిన అశుక్ల
కృష్ణరూపమగు పుణ్యము పునర్జన్మకు హేతువు కానిది అభిమత
మైనది. అశుక్లకృష్ణకర్మను పతంజలి సూత్రించెను- 'యోగి
యొక్క కర్మ, అశుక్లకృష్ణము; ఇతరులయొక్క కర్మ శుక్లము,
కృష్ణము, శుక్లకృష్ణము అని మూడు విధములు. కామ్య కర్మలు
శాస్త్రవిహితములు గనుక, శుక్లములు. శాస్త్రనిషిద్ధములు కృష్ణ
కర్మలు. మిశ్రకర్మ, శుక్లకృష్ణము యోగులు కానివారికి ఉండును.
ఈ మూడు విధములైన కర్మలు తిరిగి జన్మను ఇచ్చును. విశ్వ
రూపాచార్యులు ఈ విషయమును ఇట్లు చెప్పుచున్నారు-

“శుభైః ప్రాప్నోతి దేవత్వం నిషిద్ధై ర్నారకీం గతిమ్।

ఉభాభ్యాం పుణ్యపాపాభ్యాం మానుష్యం లభతేఽవశః”

శుభములగు పుణ్యకర్మల వలన దేవత్వము ప్రాప్తించును. నిషిద్ధములగు పాపకర్మలచేత నరకలోకమును పొందును. పుణ్య పాపములు రెంటిచేతను అవశుడై మనుష్యజన్మను పొందును.

ఓయీ! యోగము నిషిద్ధము కాదు గనుక, కృష్ణము కాక పోయినను విహితమే. కనుక, శుక్లకర్మ అగును గదా! అనినచో అట్లు కాదు. యోగము విహితమైనను, కామ్యకర్మ కాదు గనుక, అశుక్లము అని చెప్పబడినది. కనుక, అశుక్లకృష్ణమగు పుణ్యము నందు యోగికి ప్రవృత్తి అపేక్షింపబడినది (ఆవశ్యకమైనది).

జీవన్ముక్తి వివేకః

నను యోగినోఽప్యనేన న్యాయేన యథోచితం పుణ్యాత్మసు ముదితాం భావయిత్వా పుణ్యేష్వేవ ప్రవర్తేరన్నితి చే త్ప్రవ ర్తంతాం నామ, యే మైత్ర్యాదిభి శ్చిత్తం ప్రసాదయన్తి తేషామేవ యోగిత్వాత్. మైత్ర్యాది చతుష్టయ ముపలక్షణమ్. తేన 'అభయం సత్త్వ సంశుద్ధిః' ఇత్యాది దైవసంపత్ 'అమానిత్వ మదంభి త్వమ్' ఇత్యాది జ్ఞానసాధనాని జీవన్ముక్త స్థితప్రజ్ఞాది వచనోక్తా ధర్మా శ్చోపలక్ష్యస్తే, సర్వేషా మేతేషాం శుభవాసనారూపత్వేన మలినవాసనానివర్తకత్వాత్. నను సన్త్యజంతాః శుభవాసనాః, న చై కేన తాః సర్వా అభ్యసేతుం శక్యస్తే, నిరర్థకశ్చ తదభ్యాస ప్రయాస ఇతి చే న్న, తన్నివర్త్యానాం అనంతానాం మలిన వాసనానా మేకస్య మనస్యసంభవాత్. న హ్యాయుర్వేదోక్తాని సర్వాణ్యోషధాని ఏకేన సేవితుం శక్యస్తే. నాపి తన్నివర్త్యాః సర్వే రోగా ఏకస్య దేహే సంభవన్తి. ఏవం తర్హి స్వచిత్తం ప్రథమతః పరీక్ష్య తత్ర యదా యావత్తో మలినవాసనా స్తదా తావతీ ర్విరోధినీః శుభవాసనా అభ్యసేత్. యథా పుత్ర మిత్ర కలత్రాదిభిః పీడ్యమాన స్తతో విరక్త స్తన్నివర్తకం పారి వ్రాజ్యం గృహ్లాతి, తదా విద్యామద ధనమద కులాచారమదాది

మలినవాసనాభిః పీడ్యమానః తద్విరోధినం వివేక మభ్యసేత్ | స చ
వివేకో జనకేన దర్శితః-

శ్లో॥ అద్య యే మహతాం మూర్ఛి తే దినై ర్నిపత స్త్యధః |
హస్త చిత్తమహత్తాయాః కైషా విశ్వస్తతా తవ॥

ల. వా. 19-39

శ్లో॥ క్వ ధనాని మహిషానాం బ్రహ్మణః క్వ జగన్తి వా |
ప్రాక్తనాని ప్రయాతాని కేయం విశ్వస్తతా తవ॥
కోటయో బ్రహ్మణాం యాతా గతాః స్వర్గపరంపరాః |
ప్రయాతాః పాంసువద్ భూషాః కా ధృతి ర్మమ జీవితే॥
ల. వా. 19, 41-42.

యేషాం నిమేషణోన్మేషా జగతః ప్రలయోదయౌ |

తాదృశాః పురుషా నష్టా మాదృశాం గణనైవ కా॥

ల. వా. 19-49 ఇతి.

భావప్రకాశిక

ఓయీ! వెనుక చెప్పిన విధముగా ఈ యోగికి గూడ, పుణ్యపురుషులందు ముదితను భావన జేసి, పుణ్యకార్యములందు ప్రవర్తించవలసివచ్చును' అనినచో- సరే. యోగులు గూడ పుణ్యకార్యములందు ప్రవర్తింతురు గాక! మైత్రి, ముదిత, కరుణ, ఉపేక్ష అను భావనలచే చిత్తమును నిర్మలము చేసికొనినవారే యోగులు. ఈ మైత్రిత్యాది చతుష్టయము ఉపలక్షణము. ఇంకను, మరికొన్నింటికి సూచకము. అందుచేత 'అభయం సత్త్వ సంశుద్ధిః' మొదలుగా చెప్పబడిన దైవసంపత్తు, 'అమానిత్వ మదంభిత్వం' మొదలుగా చెప్పబడిన జ్ఞానసాధనములు, జీవన్ముక్తి, స్థితప్రజ్ఞాది వచనములందు చెప్పబడిన ధర్మములు కూడ, గ్రహింపదగును. ఇవి అన్నియు, శుభవాసనారూపములు గనుక, మలినవాసనానివర్తకములు అగుచున్నవి.

ఓయీ! ఈ శుభవాసనలు అనేకములు కలవు. అవి అన్నియు, ఒకనిచేత అభ్యసింపబడుటకు శక్యములు కావు. ఆ అభ్యాసప్రయత్నము నిర్ర్థకము అనినచో- అట్లు కాదు. ఆ శుభవాసనలచే నివర్తించదగిన మలినవాసనలు అనంతములు. ఒకని మనస్సునందే అన్ని మలినవాసనలు సంభవము కావు. ఆయుర్వేదమునందు చెప్పబడిన ఔషధములన్నియు, ఒకనిచే సేవింపబడుట శక్యము కాదు. ఒకని దేహమునందే ఆ ఔషధములచే నివర్తించబడదగిన సర్వరోగములు సంభవములు కావు. కనుక, తన చిత్తమును మొదట పరీక్ష చేసికొని, ఆ చిత్తమునందు ఏ మలినవాసనలు కలవో, వానికి విరోధులగు శుభవాసనలను అభ్యసింపవలయును. ఎట్లనగా, పుత్ర, మిత్ర, కళత్రాదులచే బాధింపబడువాడు విరక్తుడై, తద్బాధానివారకమగు సంన్యాసమును ఎట్లు గ్రహించునో, అదేవిధముగా విద్యామద, ధనమద, కులాచారమదాది మలినవాసనలచే పీడింపబడువాడు వానికి విరోధి యగు వివేకమును అభ్యసించవలెను. ఆ వివేకము జసకునిచే చూపబడినది-

ఓ చిత్తమా! నేడు పెద్దల శిరస్సుమీద ఎవరుండిరో, వారు కొన్ని దినములకు క్రిందపడుచున్నారు. అయ్యో! నిలుకడ లేని ఈ మహత్తయందు నీకు ఈ విశ్వాసమేల ?

రాజుల ధనము లేనైనవి? బ్రహ్మయొక్క జగత్తులు ఎన్ని గడచిపోయినవి? వెనుకటివన్నియు గతించిపోయినవి గనుక, ఈ ధనాదులందు విశ్వాసము ఏల ?

బ్రహ్మలు కోట్లకొలది గతించిరి. స్వర్గపరంపరలు పోయినవి. రాజులు ధూళివలె గతించిరి. నాకు జీవితమునందు స్థిరత యేమి ?

ఎవరియొక్క నిమిషోన్నేషములు జగత్తుయొక్క ప్రళయ, ఉదయము లయిఉన్నవో, అట్టి పురుషులే అదృశ్యులైరి. మావంటి వారి లెక్క ఏమున్నది?

జీవన్ముక్తి వివేకః

నన్వయమపి వివేక సత్త్వజ్ఞానోదయా త్ప్రాచీనః, నిత్యా నిత్య వస్తువివేకాది సాధనవ్యతిరేకేణ బ్రహ్మజ్ఞానాసంభవాత్, ఇహ తాత్పన్న బ్రహ్మసాక్షాత్కారస్య జీవన్ముక్తయే వాసనాక్షయాది సాధనం వక్తు ముపక్రాంతమ్; అతః కిమిద మకాండే తాండవమితి చేత్, నాయం దోషః! సాధనచతుష్టయ సంపన్నస్య పశ్చాద్ బ్రహ్మజ్ఞాన మిత్యేష సర్వపురుషసాధారణః ప్రౌఢో రాజమార్గః! జనకస్య తు పూర్వపుణ్యపుంజపరిపాకేణ ఆకాశఫలపాతవత్ అకస్మాత్స్నిద్ధ గీతాశ్రవణమాత్రేణ తత్త్వజ్ఞాన ముత్పన్నమ్! తతశ్చ చిత్తవిశ్రాంతయే వివేకోఽయం క్రియత ఇతి కాండ ఏవేద ముచితం తాండవమ్! నన్వేష ముప్యస్య వివేకస్య జ్ఞానసమనంతర భావిత్యేన మలినవాసనానువృత్త్యభావాత్ శుద్ధవాసనాభ్యాసో నాపేక్షిత ఇతి చేన్న, జనకస్య తదనువృత్త్యభావేఽపి యాజ్ఞ వల్క్య భగీరథాదే స్తదనువృత్తి దర్శనాత్! అస్తి హి యాజ్ఞ వల్క్యస్య తత్ప్రతివాదినా ముషస్త కహోలాదీనాం చ భూయాన్విద్యామదః, తైః సర్వైరపి విజిగీషుకథాయాం ప్రవృత్త త్వాత్! నను తేషాం విద్యాంతరమేవాస్తి న తు బ్రహ్మవిద్యేతి చేన్న; కథాగతయోః ప్రశ్నోత్తరయోః బ్రహ్మవిషయత్వాత్! నను బ్రహ్మవిషయత్యేఽపి తేషా మాపాతతో జ్ఞానమేవ న తు సమ్యగ్వేదనమితి చేన్న, తథా సత్యస్మాకమపి తదీయ వాక్యై రుత్పన్నాయా బ్రహ్మవిద్యాయా అసమ్యక్త్వ ప్రసంగాత్! నను సమ్యక్త్వేఽపి పరోక్షజ్ఞాన మేవేతి చేన్న, 'యత్సాక్షాదపరోక్షాద్ బ్రహ్మ' ఇతి ముఖ్యాపరోక్ష విషయతయైవ విశేషతః ప్రశ్నోప

లంభాత్. నన్వాత్మజ్ఞానినో విద్యామద ఆచారైః స్వాభ్యుప
గమ్యతే. తథా చోపదేశసాహస్యా మభిహితమ్-

శ్లో॥ బ్రహ్మవిత్త్వం తథా ముక్త్యా స ఆత్మజ్ఞో న చేతరః॥

12-13 ఇతి. నైష్కర్మ్యసిద్ధావపి-

న చాధ్యాత్మాభిమానోఽపి విదుషోఽస్త్వాసురత్వ తః।

విదుషోఽప్యాసురశ్చై త్స్య నిష్ఫలం బ్రహ్మదర్శనమ్॥

ఇతి।

ఇతి చేత్, నాయం దోషః। జీవన్ముక్తిపర్యంతస్య తత్త్వజ్ఞానస్య
తత్ర వివక్షితత్వాత్। న ఖలు వయమపి జీవన్ముక్తానాం విద్యా
మద మభ్యుపగచ్ఛామః।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ఈ వివేకము, తత్త్వజ్ఞానము జనించుటకు పూర్వ మే
జ్ఞానసాధనముగా అంగీకరింపబడుచున్నది. నిత్యానిత్యవస్తు
వివేకాది సాధనములు లేకుండా బ్రహ్మజ్ఞానమే సంభవించదు గదా!
ఇచ్చట నై నచో బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలిగినవానికి జీవన్ముక్తి
కొరకు వాసనాక్షయము మొదలగు సాధనములను చెప్పుటకు
ఉపక్రమింపబడినది. కనుక, ఇప్పుడు వివేకప్రస్తావము అకాండ
తాండవము అనినచో, ఇది దోషము కాదు. సాధన చతుష్టయ
సంపన్నునకు తరువాత బ్రహ్మజ్ఞానము అనునది సర్వపురుష
సాధారణమైన ప్రౌఢమగు రాజమార్గము. జనకునకై నచో, పూర్వ
పుణ్యపూజ పరిపాకవశమున, ఆకాశఫలపతనమువలె సిద్ధపురుష
గీతాశ్రవణమాత్రముచేతనే తత్త్వజ్ఞానము ఉత్పన్నమైనది.
తరువాత, చిత్తవిశ్రాంతి కొరకు ఈ వివేకము చేయబడుచున్నది.
కనుక, యథాసమయముననే ఈ తాండవము ఉచితమైనది.

ఓయీ! ఇట్లైనను, ఈ వివేకము జ్ఞానానంతరము చెప్పబడు
చున్నది. మలినవాసనానివృత్తి లేదు గనుక, శుద్ధవాసనాభ్యాసము

అపేక్షితము కాదు అనినచో, అట్లుకాదు. జనకునకు మలినవాసనా నివృత్తి లేకపోయినను, యాజ్ఞవల్క్య, భగీరథాదులకు మలిన వాసనానువృత్తి కన్పడుచున్నది. యాజ్ఞవల్క్యనకు ప్రతివాదులగు ఉషస్త, కహలాదులకును విస్తారముగా విద్యామదము కలదు, వారందరు ఒకరినొకరు జయింపవలయును అను విజిగీషు కథలో ప్రవర్తించిరి.

ఓయీ! వారికి మరికొన్ని విద్యలు ఉండవచ్చును. కాని, బ్రహ్మవిద్య లేదు అని అందుము అనినచో, అట్లు కాదు. జనక సభలో విజిగీషుకథలో బ్రహ్మవస్తు విషయమై ప్రశ్నోత్తరములు నడచినవి. అట్లయినచో, వారికి బ్రహ్మవిషయమగు ఆపాతజ్ఞానమే గాని, సమ్యక్జ్ఞానము లేదందుము. అట్లు కాదు. అట్లయినచో, మనకు గూడ వారి వాక్యములచే కలిగిన బ్రహ్మవిద్య సమ్యక్జ్ఞానము కాకపోవలసివచ్చును.

ఓయీ! అది సమ్యక్జ్ఞానమే అయినను, పరోక్షజ్ఞానమే అని అనినచో, అట్లు కాదు. 'యత్సాక్షాదసరోక్షద్రవహ్మ' అని ముఖ్య అపరోక్ష బ్రహ్మవిషయమై విశేషముగా ప్రశ్న కన్పించు చున్నది.

ఓయీ! ఆత్మజ్ఞానికి విద్యామదము ఆచార్యులచే అంగీ కరింపబడలేదు. ఉపదేశ సాహస్రియందు ఇట్లు చెప్పబడినది—

“బ్రహ్మవిత్త్వం తథా ముక్త్యా స ఆత్మజ్ఞో నచేతరః॥”
విద్యామదమును వదలిపెట్టియే బ్రహ్మవేత్త అగును. అతడే ఆత్మజ్ఞుడు, ఇతరుడు కాడు.

నైష్కర్మ్యసిద్ధియందుకూడ— తత్త్వజ్ఞానికి నేను ఆత్మజ్ఞానిని అను అభిమానము ఉండదు. ఆ అభిమానము ఆసుర స్వభావము. జ్ఞానికి గూడ, ఆసుర భావము ఉన్నచో, బ్రహ్మ దర్శనము నిష్ఫలము అని.

అనినచో, ఇది దోషము కాదు. అచట, జీవన్ముక్తి పర్యంత మగు తత్త్వజ్ఞానము వివక్షితము. మేము గూడ, జీవన్ముక్తులకు విద్యామదమును అంగీకరించము గదా:

జీవన్ముక్తి వివేకః

నను విజిగీషో రాత్మబోధ ఏవ నాస్తి -

శ్లో॥ రాగో లిజ్గ మబోధస్య చిత్త వ్యాయామభూమిషు।

కుతః శాన్వ లతా తస్య యస్యాగ్నిః కోటరే తతోః॥

నై . 4-6? ఇత్యాచార్యై రభ్యుపగమాదితి చే న్ను।

శ్లో॥ రాగాదయః సప్త కౌమం న తద్భావోఽపరాధ్యతి।

ఉత్థాతదంఽప్టోరగవ దవిద్యా కిం కరిష్యతి॥

బృ . వా . 4-1746

ఇత్యత్ర తై రేవ రాగాద్యభ్యుపగమాత్। నచాత్ర పరస్పర వ్యాహతిః; స్థితప్రజ్ఞో జ్ఞావిమాత్రే చ వచనన్ద్యయస్య వ్యవస్థాప నోపయుక్తత్వాత్। నను జ్ఞానినో రాగాద్యభ్యుపగమే ధర్మాధర్మ ద్వారేణ జన్మాంతరప్రసక్త ఇతి చే న్నైమమ్, అదగ్ధబీజవ దవిద్యాపూర్వక కామాదేరేవ ముఖ్యరాగాదిత్వేన పునర్జన్మ హేతుత్వాత్। జ్ఞానినస్తు దగ్ధబీజవదాభాసమాత్రా ఏవ రాగాదయః। ఏతదేవాభిప్రేతోక్తిమ్-

శ్లో॥ ఉత్పద్యమానా రాగాద్యా వివేకజ్ఞానవహ్నినా।

తదా తదైవ దహ్యంతే కుతస్తేషాం ప్రరోహణమ్॥ ఇతి।

పంచ. 7

తర్హి స్థితప్రజ్ఞస్యాపి తే సన్ద్వితి చే న్ను, తత్కాలే ముఖ్య వదేవ ఆభాసమానాం బాధకత్వాత్; రజ్జుసర్పౌఽపి ముఖ్యసర్పవ దేవ తదానీం భీషయన్నుపలభ్యతే, తద్వత్; తర్హ్యాభాసత్వాను సంధానానువృత్తౌ న కోఽపి బాధ ఇతి చే చ్చిరం జీవతు భవాన్। ఇయమేవ అస్మదభిమతా జీవన్ముక్తిః।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! విజిగీషువునకు (విజయము కోరువానికి) ఆత్మజ్ఞానమే లేదు. చిత్తవ్యాపారభూములందు రాగము (ఇచ్చ) అజ్ఞానమునకు చిహ్నము. ఏ వృక్షముయొక్క తొర్రయందు అగ్ని ఉండునో, ఆ చెట్టునకు ఆకుపచ్చదనముతో కళకళలాడుట ఎట్లు సంభవము? అని ఆచార్యులచే అంగీకరింపబడినది కదా! అనినచో- అట్లు కాదు.

“రాగాదయః సన్తు కామం న తద్భావోఽపరాధ్యతి।

ఉత్థాత దంష్ట్రోరగవదవిద్యా కిం కరిష్యతి॥”

చిత్తమునందు రాగాదులు ఉండిన ఉండుగాక! అంతమాత్రము చేత దోషమేమియు లేదు. విషపు కోరలను పెరకివేసిన తరువాత సర్పము ఏమి బాధించగలదు? ఆత్మజ్ఞానము ప్రాప్తమైనతరువాత అవిద్య (అజ్ఞానము) ఏమి చేయగలదు?”

అనుచోట, ఆ ఆచార్యులచేతనే రాగాదులు అంగీకరింపబడుచున్నవి గదా! అయితే, ఇచట పరస్పర విరుద్ధార్థ కథనము లేదా? అని శంకించరాదు. స్థితప్రజ్ఞునియందు రాగము ఉండదనియు, సాధారణ జ్ఞానివిషయమున, రాగాదులు ఒకప్పుడు మిగిలి ఉండుననియు, వ్యవస్థచే ఆ పరస్పర విరోధమును పరిహరించుకొనవచ్చును.

ఓయీ! జ్ఞానికి రాగాదులను అంగీకరించినచో, పాపపుణ్యములు ద్వారా మరియొక జన్మ, ప్రసక్తిమగును అనినచో అట్లు జరగదు. దగ్ధబీజములు అంకురజనన సామర్థ్యము కలవి కానట్లు, జ్ఞానపూర్వక రాగాదులు పునర్జన్మారంభకములు కావు. అవిద్యాపూర్వకమైన కామ, కర్మాదులే బంధహేతురాగాదు లగుట చేత, పునర్జన్మకు కారణములగును. జ్ఞానియొక్క రాగాదులైనచో దగ్ధబీజములవలె ఆభాసమాత్రములే. ఈ అభిప్రాయముతోనే

ఇట్లు చెప్పబడినది-

పుట్టుచున్న రాగాది దోషములు వివేకజ్ఞాన మను వహించి
ఎప్పటికప్పుడు దహింపబడుచుండును గనుక, ఆ రాగాదులు
అంకురించుట ఎట్లు?

అట్లయినచో, స్థితప్రజ్ఞునకు గూడ, ఆ రాగాదులు ఉండ
నిండు! దోషమేమి? అనినచో, అట్లు కాదు. స్థితప్రజ్ఞుడు సమాధి
స్థితియందు అవిద్యాపూర్వక రాగాదులను వలె ఆభాసమాత్ర
మగు రాగాదులను గూడ, అంగీకరించడు. స్థితప్రజ్ఞస్థితి ఆభాస
రాగాదులకు గూడ, బాధకమై యున్నది. రజ్జుసర్పము గూడ,
ముఖ్యసర్పము వలెనే ప్రతిభాసకాలమున, భయపెట్టుచున్నట్లే
ఆభాసరాగము కూడ, స్థితప్రజ్ఞస్థితికి భంగకర మగును.
అట్లయినచో, ఆభాసత్వానుసంధానము అనువర్తించినచో, బాధ
లేదు కదా! అనినచో, 'చిరం జీవతు భవాన్' చిరకాలము నీవు
వర్ధిల్లుము, ఇదియే మాకు అభిమతమైన జీవన్ముక్తి.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యాజ్ఞవల్క్యస్తు విజిగీషుదశాయాం న హేదృశః, చిత్త
విశ్రాంతయే విద్యత్సంన్యాసస్య తేన కరిష్యమాణత్వాత్। న
కేవలమస్య విజిగీషా కిన్తు ధనతృష్ణాఽపి మహతీ జాతా, యతో
బహూనాం బ్రహ్మవిదాం పురతః స్థాపితం సాలంకారం గోసహస్ర
మపహృత్య స్వయమేవేద మాహ- నమో వయం బ్రహ్మిషాయ
కుర్మో గోకామా ఏవ వయం స్మః' (బృ. ఉ. 3-1-2) ఇతి।
ఇతరాత్ బ్రహ్మవిదోఽవజ్ఞాతు మియం కాచి ద్వ్యచోభంగీతి చేత్।
అయమపి తర్హ్యపరో దోషః। ఇతరే చ బ్రహ్మవిదః స్వకీయం
ధన మనేనాపహృత మితి మత్వా చుక్రుధుః।

భావప్రకాశిక

యాజ్ఞవల్క్యడై తే జనకవిద్యత్సభలో విజిగీషువుగా ఉన్న

దశలో ఇట్టివాడు కాదు (జీవన్ముక్తుడు, స్థితప్రజ్ఞుడు కాదు). చిత్తవిశ్రాంతికై విద్యత్సంన్యాసమును యాజ్ఞవల్క్యుడు ఉత్తరకాలమునందు చేయబోవుచున్నాడు. ఈ యాజ్ఞవల్క్యునకు కేవలము విద్వాంసులను విద్యచే గెలువవలయును అను కోరిక మాత్రమే కాదు, మరేమనగా, విస్తారమగు ధనతృప్తి గూడ, కలదు. బ్రహ్మవేత్తలైన బహువిద్వాంసులముందు సాలంకృత గోసహస్రమును జనకమహారాజు ఉంచగా, ఆగోవులను ఇంటికి తోలుకొనిపోమ్మని శిష్యునితో చెప్పి,

“నమో వయం బ్రహ్మిష్ఠాయ కుర్మో గోకామా ఏవ వయం స్మః॥”
‘బ్రహ్మిష్ఠునకు మేము నమస్కరింతుము, మేము గోవులు కావలయును అను కోరిక గలవారము’ అని పలికెను. ఇతరులైన బ్రహ్మవిదులను అవమానించుటకు యాజ్ఞవల్క్యుడు తన వాఙ్మైపుణ్యమును చూపెను అనినచో, ఇది గూడ, మరియొక దోషము. తక్కిన బ్రహ్మవిదులు తమ ధనము యాజ్ఞవల్క్యునిచే అపహరింపబడినదని తలచి, క్రోధపరవశులైరి.

జీవన్ముక్తివివేకః

స్వయం చ క్రోధపరవశః శాకల్యం శాపేన మారయామాస।
న చాస్య బ్రహ్మఘ్నో మోక్షాభావః శంకనీయః। యతః కౌషీత
కినః సమామనన్తి - ‘నాస్య కేన చ కర్మణా లోకో మీయతే న
మాత్మవధేన న పితృవధేన న స్తేయేన న భూణహత్యయా’
ఇతి। శేషోఽపి స్వకృతాయా మార్యాపంచాశీత్యా మిదమూహ-
శ్లో॥ హయమేధ శతసాహస్రాణ్యధ కురుతే బ్రహ్మఘాతంక్షణి।

పరమార్థవిన్న పుణై ర్న చ పాపైః స్పృశ్యతే విమలః॥

77. ఇతి।

తస్మాత్ కిం బహునా, బ్రహ్మవిదాం యాజ్ఞవల్క్యుదీనా
మస్త్యైవ మలినవాసనానువృత్తిః, భగీరథస్తు తత్త్వం

విదిత్వాఽపి రాజ్యం పాలయన్మలినవాసనాభిః చిత్తవిశ్రాన్త్యభావేనతి సర్వం పరిత్యజ్య పశ్చాత్ విశ్రాన్తవానితి వసిష్ఠో నోపాఖ్యాయతే।

భావప్రకాశిక

ఇదిగాక, యాజ్ఞవల్క్యుడు స్వయముగా క్రోధపరవశుడై శాకల్యుని, శాపముచేత చంపెను. బ్రహ్మహత్య చేసిన ఈ యాజ్ఞవల్క్యునకు మోక్షము రాదని శంకించవలదు. ఎందువలననగా, కౌషీతకిశాఖలోనివారు ఇట్లు వేదమున, పఠించుచున్నారు.

“నాస్య కేన చ కర్మణా లోకో మ్మియతే న మాత్మవధేన
న పితృవధేన న స్తేయేన న భూణహత్యయా॥”

ఈ జ్ఞానికి ఏ కర్మచేతను, హాని కలుగనేరదు. మాత్మవధచేతగాని, పితృవధ చేతగాని, దొంగతనము చేతగాని, భూణహత్యచేతగాని, ఏ అనర్థము కలుగనేరదు’ అని భావము. శేషుడు కూడ, తనచే రచింపబడిన ‘ఆర్యాపంచాశీతి’ యందు ఇట్లు చెప్పెను—

బ్రహ్మవేత్త, లక్ష అశ్వమేధయాగములు చేసినను, లక్ష బ్రహ్మహత్యలు చేసినను, ఆ పుణ్యములచేతగాని, ఈ పాపములచేతగాని, స్పృశింపబడడు. స్వచ్ఛముగానే, శుద్ధుడుగానే ఉండును’

కనుక, ఇన్ని మాటలేల? బ్రహ్మవేత్తలైన యాజ్ఞవల్క్యుదులకు గూడ, మలినవాసనలు అనువర్తించియే యున్నవి. భగీరథుడైతే, తత్త్వము తెలిసికొనినపిమ్మట గూడ, రాజ్యమును పరిపాలించుచు మలినవాసనలచే చిత్తవిశ్రాంతి లేక పోగా, సర్వమును పరిత్యజించి, తరువాత విశ్రాంతిని పొందిన వాడాయెను అని వసిష్ఠునిచే ఉపాఖ్యానము చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

అతః స్వకీయం వర్తమానం మలినవాసనాదోషం పరకీయ
దోషవ త్సమ్యగుత్పేక్ష్య తత్ప్రతీకార మభ్యసేత్ | అనేనైవాభి
ప్రప్యాయేణ స్మర్యతే-

శ్లో॥ యథా సునిపుణః సమ్యక్పరదోషేక్షణే రతః |

తథా చేన్నిపుణః స్వేషు కో న ముచ్యేత బంధనాత్ || ఇతి |

సన్న్యాదౌ తావద్విద్యామదస్య కః ప్రతీకార ఇతి చేత్, కిం
స్వనిష్ఠస్య పరవిషయస్య మదస్య, కిం వా స్వవిషయస్య పర
నిష్ఠస్య? ఆద్యే భంగోఽవశ్యం క్వచిద్ భవిష్యతీతి నిరస్తరం
భావయేత్ | తద్యథా శ్వేతకేతు ర్విద్యయా మత్తః ప్రవాహణస్య
రాజ్ఞః సభాం గత్వా తేన పంచాగ్నివిద్యాయాం పృష్టాయాం
స్వయం మజానానో నిరుత్తరో రాజ్ఞా బహుధా భర్త్సితః, పేతుః
సమీప మాగత్య స్వనిర్వేద ముదాజహార | పితా తు నిర్మద
స్త మేవ రాజాన మనుసృత్య తాం విద్యాం లేభే | దృష్ట బాలాకి
శ్చాజాతశత్రుణా రాజ్ఞా భర్త్సితో దర్పం సంత్యజ్య రాజాన
ముపససాద | ఉషస్త కహోలాదయశ్చ మదేన కథాం కృత్వా
పరాజితాః | యదా స్వవిషయః పరనిష్ఠో మదః ప్రవర్తేత స
పరో మాం నిస్తతు, అవమన్యతాం వా సర్వథాఽపి న మే హనిరితి
భావయేత్ | తథా హి |

శ్లో॥ ఆత్మానం యది నిందన్తి నిందన్తి స్వయమేవ హి |

శరీరం యది నిందన్తి సహాయా స్తే మతా మమ ||

నిందావమానావత్యస్తం భూషణం యస్య యోగినః |

ధీవిక్షేపః కథం తస్య వాచాతైః క్రియతా మిహ || ఇతి |

భావప్రకాశిక

ఇందువలన, తనయందు ఉన్న మలినవాసనాదోషమును
పరుల దోషముల వలెనే బాగుగా పరిశీలించి, దానికి

ప్రతీకారమును అభ్యసింపవలెను. ఈ అభిప్రాయము చేతనే స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడుచున్నది-

ఇతరుల తప్పులను ఎన్నుటలో ఎంత నైపుణ్యముతో బాగుగా ఆసక్తి గలవాడు అగునో, అట్లే తన దోషములను కనుగొనుటకు నిపుణుడై సచో, ఎవడు బంధమునుండి ముక్తుడు కాకుండును? అని చెప్పబడినది.

ఓయీ! మొదట, విద్యామదమునకు ప్రతీకారమేమి? అని ప్రశ్నించినచో, ఇతరులను గురించి తనకున్న విద్యాగర్వమునకు, మదమునకు ప్రతీకారమా, లేక తననుగురించి ఇతరులకున్న విద్యామదమును గురించియా? తనయందున్న విద్యామదమును గురించి ఎప్పుడో ఒకప్పుడు, భంగపాటు కలుగును. కనుక, విద్యామదము పనికిరాదు అని నిరంతరము మనస్సులో తలంచవలయును. ఎట్లనగా, శ్వేతకేతువు విద్యామదమత్తుడై ప్రవాహాణుడను రాజు వద్దకు వెళ్ళెను. ఆ రాజు, సభలో శ్వేతకేతువును పంచాగ్నివిద్యను గురించి చెప్పవలసినది అని అడిగెను. తనకు తెలియక, రాజునకు సమాధానము చెప్పజాలక, అవమానితుడై తండ్రి సమీపమునకు వచ్చి, తన ఖేదమును వివరించెను. అతని తండ్రి, విద్యామదము లేనివాడు గనుక, ఆ రాజువద్దకు వెళ్ళి, పంచాగ్నివిద్యను గ్రహించెను. ఇట్లే, దృపుడగు బాలాకి అజాతశత్రువును రాజు వద్దకు వెళ్ళి, నీకు బ్రహ్మవిద్యను చెప్పుదును అనెను. కాని, ఆ బ్రహ్మవిద్యలో పారంగతుడు కాకపోవుటచే, అజాతశత్రువుచే చులకనగా చూడబడినవాడై, తన దర్పమును విడనాడి, అజాతశత్రువు వద్ద బ్రహ్మవిద్యను పరిపూర్ణముగా గ్రహించెను. ఉషస్తుడు, కహోలుడు మొదలగువారు విద్యామదముచే యాజ్ఞవల్క్యునితో వాదము చేసి, పరాజితులైరి.

ఇక, తననుగురించి ఇతరులు విద్యామదము కలవారై

ప్రవర్తించినచో, అప్పుడు ఇతరులు మదముచే తనను నిందించినను, అశనానించినను- దానివలన, నాకు ఎట్టి హానియు లేదు అని తలంపవలెను. అట్లే కదా! తనను ఇతరులు నిందించినచో వారు తమనే తాము నిందించుకొనుచున్నారు. అత్మ ఒక్కటియే కదా! వారు తన శరీరమును నిందించినచో, నాకు సహాయము ఆచరించువారే అయి ఉన్నారు. ఏ యోగికి నిందావ మానములు మిక్కిలి భూషణము లగునో, ఆ యోగికి బుద్ధి విక్షేపము కలుగనేరదు, ఏకాగ్రధ్యానమునకు భంగము కలుగదు. హాచాటులు ఆ యోగులను ఏమి చేయగలరు ? అని చెప్పుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నైష్కర్మ్యసిద్ధౌ-

శ్లో॥ వర్చస్వే సంపరిత్యక్తే దోషత శ్చావధారితే।

యది దోషం వదే తస్మై తత్రోచ్చరితు ర్భవేత్॥ 2-16

తద్వత్సలే తథా నూక్ష్యే దేహే త్యక్తే వివేకతః।

యది దోషం వదేత్ తాభ్యాం కిం తత్ర నిదుషో భవేత్॥

2-17.

శోక హర్ష భయక్రోధ లోభ మోహ స్పృహదయః।

అహంకారస్య దృశ్యస్తే జన్మ మృత్యుశ్చ నాత్మనః॥ ఇతి।

నిందాయా భూషణత్వం చ జ్ఞానాదీకుశే దర్శితమ్-

శ్లో॥ మన్నిందాయా యది జనః పరితోషమేతి నన్వప్రయత్న సులభోఽయ మనుగ్రహో మే।

శ్రేయోర్థిన్ హి పురుషాః పరితుష్టిహేతో

రుఃఖార్జితాన్యపి ధనాని పరిత్యజన్తి॥

సతతసులభదై న్యే నిఃసుఖే జీవలోకే

యది మమ పరివాదాత్ ప్రీతి మాప్నోతి కశ్చిత్।

పరివదతు యథేష్టం మత్సమక్షం తిరో వా జగతి హే

బహుదుఃఖే దుర్లభః ప్రీతియోగః॥ ఇతి।

అవమానస్య భూషణత్వం స్మర్యతే-

శ్లో॥ తథా చరేత వై యోగీ సతాం ధర్మ మదూషయన్!

జనా యథావమన్యేరన్ గచ్ఛేయు ర్నైవ సంగతిమ్॥ ఇతి।

యాజ్ఞవల్క్యేషస్తాదీనాం యా స్వ నిష్ఠపరనిష్ఠౌ విద్యామదౌ
తయోర్యథా వివేకిన ప్రతీకార స్తథా ధనాభిలాషక్రోధయో
రప్యవగన్తవ్యః।

శ్లో॥ అర్థానా మర్జనే క్లేశ స్తద్భై వ పరిపాలనే।

నాశే దుఃఖం వ్యయే దుఃఖం ధిగర్థాన్ క్లేశకారిణః॥

ఇతి ధనవిషయయే వివేకః॥

క్రోధోఽపి ద్వివిధః- స్వనిష్ఠః పరవిషయః, పరనిష్ఠః
స్వవిషయశ్చేతి। తత్ర స్వనిష్ఠం పరవిషయం ప్రతి ఏవముక్తమ్-

శ్లో॥ అపకారిణి కోపశ్చేత్ కోపః కోపే కథం నతే।

ధర్మార్థకామ మోక్షాణాం ప్రసహ్య పరివన్ధిని॥

ఫలార్థినో ధర్మయశోఽర్థనాశనః

స చేదపార్థః స్వశరీరతాపనః।

న చేహ నాముత్ర హితాయ యః సతాం మనాంసి కోపః

సముపాశ్రయేత్ కథమ్॥ ఇతి।

స్వవిషయం పరనిష్ఠం ప్రత్యేవమీరితమ్-

శ్లో॥ న మేఽపరాధః కిమకారణే నృణాం

మదభ్యసూయేత్యపి నైవ చిన్తయేత్।

న యత్కృతా ప్రాగ్భవ బద్ధనిష్కృతి

స్తతోఽపరాధః పరమోఽనుచిన్త్యతామ్॥

నమోఽస్తు కోపదేవాయ స్వాశ్రయజ్వాలినే భృశమ్।

కోప్యస్య మమ వై రాగ్యదాయినే దోషబోధినే॥ ఇతి।

ధనాభిలాషక్రోధవద్ యోషిత్పుత్రాభిలాషావపి వివేకేన
నివర్తనీయా॥

భావప్రకాశిక

నైష్కర్మ్యసిద్ధియందు ఇట్లు చెప్పబడెను-

పురీషము విడువబడి, దానియందు దోషము నిర్ధారణ చేయబడగా, ఇతరుడు ఆ దోషమును చెప్పినచో, పురీషోత్సర్గము చేసినవానికి ఏమి నష్టము కలుగును? అదేవిధముగా స్థూలశరీరము నందును, సూక్ష్మశరీరమునందును వివేకముచే అభిమానమును త్యజించిన ఆత్మజ్ఞానికి శరీరములందు దోషములను ఇతరులు ఉద్ఘాటన చేసినచో, ఆత్మవిదునకు ఏమియు నష్టము కలుగదు. లోకము, హర్షము, భయము, క్రోధము, లోభము, మోహము, కోరిక మొదలగునవి అహంకారమునకు సంబంధించినవి అయి ఉన్నవి. జననమరణములు కూడ, శరీరమునకే గాని, ఆత్మకు కావు అని పై వచనముల భావము.

నింద కూడ, అలంకారమే అని 'జ్ఞానాంకుశము' అను గ్రంథమున చెప్పబడినది.

లోకమునందు జనులు నన్ను నిందించి సంతోషమును పొందినచో, వారు నా ప్రయత్నము లేకుండగనే సులభముగా నన్ను అనుగ్రహించినవారు అగుచున్నారు. లోకమందు పురుషులు శ్రేయస్సుకోరువారు సంతోషమునకై కష్టపడి సంపాదించిన ధనమును గూడ వ్యయము చేయుచున్నారు. ఈ జీవలోకము సుఖము లేక, దైన్యముతో పరితపించుచుండగా, నన్ను నిందించుటవలన సుఖసంతోషములను ఎవడైనను పొందినచో, వాడు నాయెదుటగాని, చాటునగాని, యధేష్టముగా నిందింపనిమ్ము. దుఃఖబహుళమైన ఈ లోకమున సంతోషలాభము అరుదు కదా! అవమానము కూడ, భూషణముగా స్మరింపబడు చున్నది.

యోగి, సత్పురుషుల ధర్మముననుసరించుచు జనులు ఎట్లు తనను అవమానింతురో, తనదగ్గరకు ఎట్లు చేరరో, ఆవిధముగా సంచరించవలెను.

యాజ్ఞవల్క్య, ఉషస్తాదులకు తమయందు, ఇతరులయందు ఉన్న విద్యామదములు వివేకముచే ప్రతిక్రియ (పోగొట్టుకొనుట) చేయదగియున్నవో, అట్లే ధనాభిలాష, క్రోధములకు గూడ వివేకముచే ప్రతీకారము చేసికొనవలయును.

ధనమును సంపాదించుటలో క్లేశము, అట్లే రక్షించుకొనుటలో క్లేశము. ధననాశనమున దుఃఖము, వ్యయమున దుఃఖము. ఇంత క్లేశము కలిగించు ధనమును గురించి నింద అగుగాక. ఇది ధనమును గురించిన వివేకము.

ఇక, క్రోధము స్వనిష్ఠము ఇతరులను గురించి; పరనిష్ఠము తనను గురించి అని రెండు విధములు. స్వనిష్ఠమగు క్రోధము గురించి ఇట్లు చెప్పబడెను—

తనకు అపకారము కలిగించినవారియందు కోపము కలుగును. కోపము మనకు అపకారియే కదా! ధర్మార్థ, కామ, మోక్షములకు బలవద్విరోధియగు ఆ కోపమునందు నీకు ఎందుకు కోపము కలుగరాదు? ఫలము కోరువానికి కోపము ధర్మమును, యశస్సును, ధనమును నశింపజేయును. ఆ కోపము వ్యర్థమైనది. తన శరీరమును తపింపజేయును. క్రోధము ఇహలోక హితము, పరలోక సుఖసాధనము గూడ కాదు. కనుక, సత్పురుషులయొక్క మనస్సును కోపము ఎట్లు ఆశ్రయించును?

తనను గురించి, ఇతరుల కోపమును గురించి ఇట్లు చెప్పబడినది—

‘నా తప్పిదము ఏమియు లేదు. ఇతరులు నిష్కారణముగా నాయందు అసూయపడుచున్నారు’ అనియు, చింతించరాదు.

పూర్వజన్మబంధము ఈవిధముగా తీర్చుకొనబడుచున్నది. పూర్వజన్మవాసనలే ఈ కోపమునకు ముఖ్యకారణము అని తలంచవలెను.

“నమోఽస్తు కోపదేవాయ స్వాశ్రయఃజ్ఞానినే భజమ్.”

కోపస్య మమ వై రాగ్యదాయినే దోషబోధినే॥”

తన ఆశ్రయమునే మిక్కిలి దహించివేయు కోపమనెడి దైవమునకు నా నమస్కారము అగుగాక! దోషములను తెలియజేసి వై రాగ్యమును ప్రసాదించునట్టి ఈ కోపదేవునకు నా అంజలి.

ధనాభిలాషాక్రోధముల వలెనే భార్యాపుత్రాభిలాషలను గూడ, వివేకముచే నివర్తించుకొనవలయును.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్ర యోషిద్వివేకో వసిష్ఠేన దర్శితః-

శ్లో॥ ఘాంసపాంచాలికాయాస్తు యస్త్ర్యలోలేఽఙ్గవంజరే।

స్నాయ్వస్థి గ్రన్థిశాలిన్యాః స్త్రియాః కిమివ శోభనమ్॥

త్వజ్మాంస రక్తబాష్పాంబు పృథక్కృత్వా విలోచనే।

సమాలోకయ రమ్యే చేత్ కిం ముధా పరిముహ్యసి॥

మేరుశృంగతటోల్లాసి గంగాజలరయోపమా।

దృష్ట్వా యస్మిన్న్వసే ముక్తాహరస్యోల్లాసశాలితా॥

శ్మశానేషు దిగంతేషు స ఏవ లలనాస్తనః।

శ్వభి రాస్వాద్యతే కాలే లఘు పిండ ఇవాన్ధసః॥

కేశకజ్జలధారిణ్యో దుఃస్పర్శాలోచనప్రియాః।

దుష్కృతాగ్నిశిఖా నార్యో దహన్తి తృణవన్నరాన్॥

జ్వలతా మతిదూరేఽపి సరసా అపి నీరసాః।

స్త్రియో హి నరకగ్నినా మిన్ధనం చారు దారుణమ్॥

కామనామ్నా కిరాతేన వికిర్ణా ముగ్ధచేతసామ్।

నార్యో నరవిహంగానా మంగబంధనవాగురాః॥

జన్మపల్వల మత్స్యానాం చిత్తకర్దమచారిణామ్ |

పుంసాం దుర్వాసనా రజ్జౌ నారీ బడిశపిండికా ||

సర్వేషాం దోషరత్నానాం సుసముద్గికయానయా |

దుఃఖశృంఖలయా నిత్యమలమస్తు మమ స్త్రియా ||

ఇతో మాంస మితో రక్త మితోఽస్థినీతి వాసరైః |

బ్రహ్మ న్కతిపయైరేవ యాతి స్త్రీ విషచారుతామ్ ||

యస్య స్త్రీ తస్య భోగేచ్ఛా నిఃస్త్రీకస్య క్వ భోగభూః |

స్త్రీయం త్యక్త్వా జగత్త్యక్తం జగత్త్యక్త్వా సుఖీ భవేత్ ||

ల. వా. 2, 90-100

భావప్రకాశిక

ఆ భార్యాపుత్రాభిలాషల విషయములో స్త్రీ విషయమున,
వివేకము వసిష్ఠునిచే ఇట్లు చూపబడినది -

మాంసపు గుడ్డబొమ్మయు, నరములు, ఎముకలు,
గ్రంథులతో ఒప్పిన యంత్రమువలె చలించునట్టి స్త్రీ శరీర
పంజరమున మంగళకర్తమైనది ఏమి కలదు ?

చేర్మము, మాంసము, రక్తము, కన్నీరు వేరుగా చేసి
కంటితో చూచినచో, మనోహరమైనది ఏమి కలదు ? ఎందుకు
వ్యర్థముగా మోహము చెందుచున్నావు ?

మేరుశిఖరమున, చరియలందు ప్రవహించు గంగాప్రవాహ
జలవేగముతో పోలిక గల ముత్యాలహారము యొక్క విలాసయుత
శోభ ఏ స్తనమునందు చూడబడెనో, ఆ వనితాస్తనమే శ్మశానము
లం, దిగంతములందు కాలాంతరమున చిన్న అన్నపుపిండము
వలె కుక్కలచే ఆస్వాదింపబడుచున్నది.

కేశములు అనెడు మనికాటుకను ధరించినట్టియు,
స్పృశించుటకు అలవికాని కన్నులకు మాత్రమే ఇంపైన పాపాగ్ని

శిఖలగు స్త్రీలు తృణములవలె నరుని దహించుచున్నారు.

అతిదూరమునందు మండుచున్న నరకాగ్నులకు ఆర్ద్రము లయినను, నీరసములు (శుష్కకాష్టములు) అగు స్త్రీలు దారుణము, మనోహరమును అగు ఇంద్రనము లయి ఉన్నారు.

కాముడను కిరాతునిచే వెదజల్లబడిన స్త్రీలు అను వలలు మూఢులైన మనుష్యపక్షులకు శరీరబంధనహేతువులై యున్నారు. జన్మ అనెడు చిన్న నీటిగుంటయందు మత్స్యము లైనట్టి, చిత్తమనెడి బురదలో సంచరించునట్టి పురుషులను దుర్వాసనలనెడి రజ్జువులతో గ్రథించబడిన (గ్రుచ్చబడిన) గాలములోని ఎర అయి ఉన్నారు.

సమస్త దోషరత్నములకు మంచి భరిణవంటి దుఃఖశృంఖల యగు స్త్రీతో ఇకమీదట నాకు సంబంధము లేకుండుగాక:

ఇటువైపు మాంసము, ఇటు రక్తము, ఇటు ఎముకలు అనురీతిగా కొద్ది దినములలోనే మనోహరత్వమును కోల్పోయి, ఓ బ్రాహ్మణోత్తమా! స్త్రీ, వికారముగా కన్పించును.

ఎవనికి స్త్రీ కలదో, వానికి భోగేచ్ఛ కలుగును. స్త్రీ లేనివానికి భోగస్థానమెద్ది ? స్త్రీని వదలిపెట్టిన, జగత్తును వదలిపెట్టినట్లు అగును. జగత్తును వదలిపెట్టి, సుఖి యగును అని వసిష్ఠుడు చెప్పెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

పృత్య వివేకో బ్రహ్మనందే దర్శితః-

శ్లో॥ అలభ్యమానస్తనయః పితరౌ క్లేశయే చ్ఛిరమ్।

లబ్ధోఽపి గర్భపాతేన ప్రసవేన చ బాధతే॥

జాతస్య గ్రహరోగాదిః కుమారస్య చ మూర్ఛతా।

ఉపనీతే త్వవిద్యత్వ మనుద్వాహశ్చ పండితే॥

యూనశ్చ పరదారాది ద్దారిద్ర్యం చ కుటుంబినః।

పితౄ ధ్మఃఖస్య నాస్త్యన్తో ధనీ చే నిమియతే తదా॥ ఇతి॥

యథా విద్యా ధన క్రోధ యోషి త్పుత్రవిషయాణాం
మలినవాసనానాం వివేకేన ప్రతీకార స్తథాఽన్యాసామపి వాస
నానాం యథాయోగం శాస్త్రైః స్వయుక్త్యా చ దోషం వివిచ్య
ప్రతీకారం కుర్యాత్॥ కృతే చ ప్రతీకారే జీవన్ముక్తి లక్షణం పరమం
పదం లభ్యతే॥

తదాహ వసిష్ఠః-

శ్లో॥ వాసనానాం పరిత్యాగో యది యత్నం కరోష్యలమ్॥

తత్తే శిథిలతాం యాన్తి సత్వాధివ్యాధయః క్షణాత్॥

పౌరుషేణ ప్రయత్నేన బలాత్సంత్యజ్య వాసనాః॥

స్థితిం బధ్నాసి చే త్త్వర్హి పద మాసాదయస్యలమ్॥

ఇతి॥

భావప్రకాశిక

పుత్రవివేకము బ్రహ్మనందమునందు ఇట్లు చూపబడినది-
లభించని పుత్రుడు తల్లిదండ్రులను చిరకాలము క్లేశమునకు
గురిచేయును. ఒకవేళ, పుత్రుడు లభ్యమైనను, గర్భపాతము
చేతనో, ప్రసవము చేతనో బాధించును.

పుట్టిన తరువాత, గ్రహరోగాదుల వలన బాధించును. కొంత
పెరిగి, చదువులేనివాడై మూర్ఖతచేత కుమారుడు బాధకలుగచేయు
చున్నాడు. ఉపనీతుడైనచో, వేదవిద్య రానందువలన, బాధ
కలుగజేయును. పండితుడైనను, పెండ్లి కాలేదని బాధకు గురి
చేయును.

యువకుడైన తరువాత, పరదార గ్రహణముచే బాధించును.
కుటుంబి అయినచో, ధారిద్ర్యబాధ కలుగును. కనుక, తల్లి
దండ్రులకు పుత్రునివలన ధ్మఃఖమునకు అంతము లేదు. ఇక,
ధనవంతుడై చనిపోయినచో, ఆ బాధ చెప్పనలవి కాదు.

ఏవిధముగా విద్య, ధనము, క్రోధము, స్త్రీ, పుత్రుడు-
వీరల గురించి మలినవాసనలను వివేకముతో ప్రతిక్రియ చేసికొన
వలయునో, అట్లే ఇంకను, ఇతరములైన దుష్టవాసనలను గూడ
తగినట్లుగా శాస్త్రములచేత, యుక్తితోను దోషమును విడమరచి
తెలిసికొని, ప్రతిక్రియ చేసికొనవలయును.

ఈవిధముగా మలినవాసనలకు విచారణ జరుగగా, జీవన్ముక్తి
లక్షణమగు పరమపదము లభ్యమగును. ఈ విషయమునే వసిష్ఠుడు
ఇట్లు చెప్పెను-

వాసనాపరిత్యాగమునకు బాగుగా ప్రయత్నము చేసినచో,
అవి క్రమముగా శిథిలములు అగును (సడలును). ఆధివ్యాధులు
తగ్గిపోవును. పురుషప్రయత్నముతో వాసనలను పరిత్యజించిన
స్థితిని సంపాదించినచో, అప్పుడు పరమపదమును పొందును.

జీవన్ముక్తివివేకః

నన్వత్ర పౌరుషః ప్రయత్నో నామ పూర్వోక్తో విషయ
దోషవివేకః। స చ పునః పునః క్రియమాణోఽపి ప్రబలేంద్రియ
వ్యవహారేణాభిభూయతే। తదుక్తిం భగవతా-

శ్లో॥ యతతో హ్యపి కౌస్తేయ పురుషస్య విషశ్చిత్తః।

ఇంద్రియాణి ప్రమాధీని హర్తన్తి ప్రసభం మనః॥

భ.గీ. 2-60

శ్లో॥ ఇంద్రియాణాం హి చరతాం యన్మనోఽనువిధీయతే।

తదిస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయుర్నావమివాంభసి॥

భ. గీ. 2-67 ఇతి।

ఏవం తర్హ్యత్పన్నవివేకరక్షార్థ మింద్రియాణి నిరోద్ధవ్యాని।
తదపి తత్తైర్వోత్తరశ్లోకాభ్యాం దర్శితమ్-

శ్లో॥ తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మత్పరః।

వశే హి యస్యేన్ద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా॥

భ. గీ. 2-61.

శ్లో॥ తస్మాదస్య మహాబాహో నిగృహితాని సర్వశః।
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యస్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా॥
భ. గీ. 2-67 ఇతి స్మృత్యంతరేపి-

శ్లో॥ న పాణిపాదచపలో న నేత్రచపలో యతిః।
న చ వాక్చపలశైచ వమితి శిష్టస్య లక్షణమ్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ఇచట, పురుషప్రయత్నమనగా వెనుక చెప్పిన విషయవివేకదోషమే కదా! ఆ వివేకము మాటిమాటికి చేయబడుచున్నను, ప్రబలమగు ఇంద్రియవ్యవహారముచే లుప్తమగుచున్నది. శ్రీకృష్ణభగవానునిచే ఇట్లు చెప్పబడెను-

“యతతో హ్యపి కౌన్తేయ పురుషస్య విపశ్చితః।

ఇన్ద్రియాణి ప్రమాథీని హరన్తి ప్రసభం మనః॥”

“ఇన్ద్రియాణాం హి చరతాం యన్మనోఽనువిధీయతే।

తదస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయు ర్నావ మివాంభసి॥”

ఓ అర్జునా! ప్రయత్నశీలుడు, వివేకియునగు పురుషునకు గూడ, ఇంద్రియములు పెడద్రోవను బట్టి, మనస్సును బలాత్కారముగా ఆకర్షించుచున్నవి.

విషయములందు సంచరించు ఇంద్రియములు మనస్సు వెంట అనుసరించినచో, అది, వాయువు జలమునందు నావనువలె వీని బుద్ధిని హరించి వైచును.

అట్లయినచో, కలిగిన వివేకమును రక్షించుకొనుటకు ఇంద్రియములను నిరోధించవలయును. ఆ విషయము కూడ అచటనే ఉత్తరశ్లోకములచే చూపబడెను.

ఆ ఇంద్రియముల నన్నింటిని విషయములమీదికి

పోకుండునట్లు సంయమనము చేసి, మనస్సును నాయందు తత్పరతతో ఉంచవలయును. ఎవనికి ఇంద్రియములు వశము నందుండునో, 'తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా' వాని బుద్ధి నిలుకడగా నుండును.

కనుక, ఓ అర్జునా! ఇంద్రియములను విషయములనుండి నిగ్రహించినవానికి బుద్ధి, నిలుకడ గలది అగును.

మరియొక స్మృతియందును, ఇట్లు చెప్పబడెను—

పాణి చాపలమనగా, చేతులతో తృణాదులను ఊరకనే త్రుంచుట, పాదచాపలమనగా, కూడని చోటికి నడచి వెళ్ళుట, నేత్రచాపలమనగా, రాగముతో చూచుట, వాక్చాపలమనగా ఏదియో మాట్లాడుట, వదరుట— ఇవి యతికి ఎంతమాత్రము తగవు. చాపలము లేకపోవుట శిష్టలక్షణము.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఏతదేవాన్యత్ర సంగ్రహవివరణాభ్యాం స్పష్టికృతమ్—
శ్లో॥ అజిహ్వాః షండకః పంగు రంధో బధిర ఏవ చ।

ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షుః షడ్భిరేతై ర్న సంశయః॥

ఇద మిష్ట మిదం నేతి యోఽశ్నన్నపి న సజ్జతే।

హితం సత్యం మితం వక్తి తమజిహ్వాం ప్రచక్షతే॥

అద్యజాతాం యథా నారీం తథా పోడశవార్షి కీమ్।

శతవర్షాం చ యో దృష్ట్వా నిర్వికారః స షండకః॥

భిక్షార్థ మటనం యస్య విణ్మూత్రకరణాయ చ।

యోజనా న్న పరం యాతి సర్వథా పంగురేవ సః॥

తిష్ఠతో వ్రజతో వాఽపి యస్య చక్షు ర్న దూరగమ్।

చతుర్యుగాం భువం త్యక్త్వా పరివ్రాట్ సోఽన్త ఉచ్యతే॥

హితం మితం మనోరమ్యం వచః శోకాపహృ చ యత్।

శ్రుత్వా యో న శృణోతీవ బధిరః స ప్రకిర్తితః॥

సంనిధౌ విషయాణాం చ సమర్థోఽవికలేంద్రియః |
 సుప్తవద్వర్తతే నిత్యం బిక్షుర్ముగ్ధః స ఉచ్యతే ||
 న నిందం న స్తుతిం కుర్యాన్న కించి న్మర్మాణి స్పృశేత్ |
 నాతివాదీ భవేత్ తద్వత్ సర్వతైర్నివ సమో భవేత్ ||
 న సంభాషేత్ స్త్రియం కాంచిత్ పూర్వదృష్టాం న చ స్మరేత్ |
 కథాం చ వర్జయేత్తస్యా న పశ్యేత్త్రిభితామపి || ఇతి ||

భావప్రకాశిక

ఈ విషయమే మరియొక గ్రంథమునందు సంగ్రహ వివరణములతో స్పష్టము చేయబడినది.

అజిహ్వాడు (నాలుక లేనివాడు), షండుడు (నపుంసకుడు), పంగువు (కుంటివాడు), అంధుడు (గుడ్డివాడు), బధిరుడు (చెవిటి వాడు), మూఢుడు అగు ప్రాణి ముక్తుడగును. సంశయము లేదు.

అజిహ్వాడనగా, ఇది నాకు ఇష్టము, ఇది ఇష్టము కాదు అని ఆనకుండా ఎవడు భుజించునో, ఆహారమునందు ఆసక్తి కలవాడు కాదో, హితమును, సత్యమును, మితము నగు భాషణ మును చేయునో అతడు, అజిహ్వాడు అని చెప్పుచున్నారు.

ఇప్పుడు పుట్టిన ఆడపిల్లను, పదునారేళ్ళ ప్రాయము గల స్త్రీని, నూరేళ్ళ వృద్ధురాలను చూచినపుడు, ఎవడు నిర్వికారముగా ఉండునో, అతడు షండుడు.

భిక్షార్థము నడుచుట, మూత్రపురీషోత్సర్జనము కొరకు నడచుట తప్ప, యోజన దూరము దాటి వెళ్ళనివాడు పంగువు.

నిలుచున్నను, నడచుచున్నను, ఎవని దృష్టి ఎనిమిది గజములు దాటి వెళ్ళదో, ఆ పరివ్రాజకుడు అంధుడు.

హితము, మితము, మనోహరము నగు వాక్కును, అట్లే కష్టమును తీర్చునట్టి వాక్కును విని కూడ విననట్లుండునో, అతడు బధిరుడు.

సమర్థుడు, ఇంద్రియవై కల్యము లేనివాడునగు భిక్షువు విషయసన్నిధిలో నిద్రించినవానివలె ఉండునో, అతడు ముగ్ధుడు. (మూఢుడు - ఏమియు తెలియనివాడు)

యతి, ఎవరిని గూడ, నిందించరాదు, స్తుతించరాదు. ఎవరికిని, నొప్పి కలిగించరాదు. అతిగా మాట్లాడరాదు. సర్వ సముడుగా ఉండవలెను. స్త్రీతో మాట్లాడరాదు. వెనుక చూసిన స్త్రీని స్మరించరాదు. స్త్రీప్రసంగము చేయరాదు. చిత్తరవునందున్న స్త్రీని గూడ చూడరాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా కశ్చిద్ వ్రతీ న కై కభుక్తోపవాస మౌనాదివ్రతం సంకల్ప్య సావధానో భ్రంశమకృత్వా సమ్యక్పాలయతి, తథైవా జిహ్వాత్వాది వ్రతే స్థితః సావధానో వివేకం పాలయేత్. తదేవం వివేక ఇంద్రియనిరోధాభ్యాం దీర్ఘకాల నైరంతర్యసత్కారసేవితాభ్యాం మైత్ర్యాది భావనాం ప్రతిష్ఠితా స్వాసురసంపద్రూపా మలినవాసనాః క్షీయంతే. తతో నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసవ ని మేషో న్మేషవచ్ఛ పురుషప్రయత్న మంతరేణ ప్రవర్త మానాభిః మైత్ర్యాదివాసనాభిః లోకే వ్యవహరన్నపి తదీయ సాకల్య వైకల్యానుసంధానం చిత్తే పరిత్యజ్య నిద్రా తంద్రా మనో రాజ్యాదిరూపాః సమస్త జేష్ఠాః ప్రయత్నేన శాంతాః కృత్వా చిన్మాత్రవాసనా మభ్యసేత్. స్వ త స్తావ దిదం జగ చ్చిజ్జడో భయాత్మకం భాసతే; యద్యపి శబ్ద స్పర్శాది జడవస్తుభాసనా యైవ ఇంద్రియాణి సృష్టాని 'పరాంచి ఖాని వ్యతృణత్ స్వయంభూః' కఠ. 2-1-1 ఇతి శ్రుతేః; తథాఽపి చైతన్య సోపాదానతయా వర్జయితు మశక్యత్వా చైచ్చైతన్యపూర్వకమేవ జడం జగద్ భాసతే; 'తమేవ ఖాన్త మనుభాతి సత్వోత్తన్య భాసా సర్వమిదం విభాతి' కఠ. 2-2-15 ఇతి శ్రుతేః. తథా సతి

పశ్చాద్ భాసమానస్య జడస్య ప్రథమతో భాసమానమేవ
చైతన్యం వాస్తవం రూపమితి నిశ్చిత్త్య జడ ముపేక్ష్య చిన్మాత్రం
చిత్తే వాసయేత్। ఏతచ్చ బలిశక్రయోః ప్రశ్నోత్తరాభ్యాం
విస్పష్ట మవగమ్యతే-

శ్లో॥ కిమిహ స్తీహ కింమాత్ర మిదం కిమయమేవ చ।

కస్త్వం కోఽహం క ఏతే వా లోకా ఇతివదాశుమే॥

ల.వా. 21-50

శ్లో॥ చిదిహ స్తీహ చిన్మాత్ర మిదం చిన్మయమేవ చ।

చిత్త్వం చిదహ మేతే లోకా శ్చిదితి సంగ్రహః॥

ల.వా. 21-52 ఇతి।

యథా సువర్ణకామః కట్టకం క్రిణన్నపి వలయాకారస్య
గుణదోషా వుపేక్ష్య గురుత్వవర్ణయోరేవ మనః ప్రణిధిత్సతి, తథా
చిన్మాత్రే మనః ప్రణిధాతవ్యమ్। యావతా కాలేన జడం
సర్వథై వోపేక్ష్య చిన్మాత్ర మనసః ప్రవృత్తి ర్నిఃశ్వాసాదివత్
స్వాభావికీ సంపద్యతే, తావంతం కాలం చిన్మాత్ర వాసనాయాం
ప్రయుతేత। నన్వాదావేవ చిన్మాత్రవాసనాఽస్తు, తయైవ మలీన
వాసనానివృత్తేః। కిమనేనాంతర్గడునా మైత్ర్యాది అభ్యాసేనేతి చే
న్న, చిద్వాసనాయా అప్రతిష్ఠితత్వ ప్రసంగాత్।

భావప్రకాశిక

ఏ విధముగా ఒకానొక వ్రతపరుడు న క్తము, ఏకభు క్తము,
ఉపవాసము, మౌనము మొదలగు వ్రతములను సంకల్పించి
సావధానుడై వ్రతభంగము కలుగకుండ చక్కగా ఆప్రతనియమ
మును పాలించునో, అట్లే అజిహ్వా, షండ, పంగు, అంధ,
బధిర, ముగ్ధవ్రతములందు సావధానుడై వివేకముతో పాలించుకొన
వలెను. ఈవిధముగా వివేక, ఇంద్రియనిరోధములను దీర్ఘకాలము

నిరంతరముగా ఆదరముతో సేవించి, మైత్ర్యాదివాసనలు ప్రతిష్ఠితములు కాగా, ఆసురసంపదరూపములగు మలినవాసనలు క్షీణించును. పిమ్మట, ఉచ్చాఢ్యస, నిఃశ్వాసములవలెను, రెప్పలను మూయుట, తెరచుటవలెను పురుషప్రయత్నము లేకుండగనే ప్రవర్తించు మైత్ర్యాది వాసనలచే లోకమున, వ్యవహరించుచున్నను, ఆ వ్యవహారమున, గుణదోషములను, సమగ్రత, అపరిపూర్ణతలను అనుసంధానము చిత్తమునందు పరిత్యజించి నిద్ర, కునికిపాటు (అలసత), మనోరాజ్యము మొదలగు సమస్త చేష్టలను ప్రయత్నముచే శాంతములుగా చేసి, చిన్మాత్రవాసనలను అభ్యసింపవలెను. ఈ జగత్తు, సహజముగా జడచేతన ఉభయరూపముగా భాసించుచున్నది. విచారించగా, శబ్ద, స్పర్శాది జడవస్తువులను ప్రకాశింపజేయుటకే ఇంద్రియములు సృజింపబడినవి.

“పరాశ్చి ఖాని వ్యతృణ తన్వయంభూః॥”

‘బ్రహ్మ ఇంద్రియములను బహిర్ముఖములనుగా సృజించి, హింసించెను అని శ్రుతి కలదు కదా! అట్లయినను, ఆ శబ్ద స్పర్శాది విషయములకు చైతన్యము ఉపాదానమగుటచే విడిచిపెట్టుటకు శక్యము కానందున, చైతన్యపూర్వకముగానే జడమగు జగత్తు భాసించును.

“తమేవ భాంత మనుభాతి సర్వం తస్య భాసా సర్వ

మిదం విభాతి॥”

ఆ పరమాత్మయే ప్రకాశించుచుండగా, ఆ ప్రకాశము ననుసరించి, సమస్తమైన జగత్తు, ఆయన ప్రకాశముచేతనే అనుభానము కలది యగుచున్నది. (సూర్యప్రకాశము ననుసరించి చంద్రునకు అనుభానము కలదు.) అట్లే సూర్యప్రకాశము కూడ, పరమాత్మ చైతన్యప్రకాశము యొక్క అనుభానము అయి ఉన్నది అని

ప్రశుతి కలదు. అట్లు కాగా, తరువాత, ప్రకాశించు జడవస్తువునకు మొదట ప్రకాశించిన చైతన్యమే వాస్తవరూపము అని నిశ్చయించి, జడము నుపేక్షించి చిన్మాత్రమునే చిత్తమునందు భావన చేయవలయును. ఈ విషయము బలిచక్రవర్తి, శుక్రాచార్యుల ప్రశ్నోత్తరముల వలన విస్పష్టముగా తెలియవచ్చుచున్నది.

ఓ ఆచార్యా! ఈ లోకమున ఏది కలదు? ఇది, దేని స్వరూపము? దేని కార్యము? నీవు ఎవడవు? నేను ఎవడను? వీరందరు ఎవరు? ఈ లోకములు దేని స్వరూపము? ఈవిషయములను నాకు శీఘ్రముగా చెప్పుము. శుక్రాచార్యుడు ఇట్లు చెప్పెను— ఈ లోకమున, చిద్వస్తువే ఉన్నది. ప్రతి వస్తువు చిన్మాత్రము. జగత్తు, చిన్మయము. నీవు, చిత్స్వరూపుడవు. నేను చిత్స్వరూపుడను. వీరందరు చిత్స్వరూపులే. లోకములన్నియు చిద్రూపములే. సంగ్రహముగా చెప్పితిని.

ఏవిధముగా బంగారమును కోరువాడు బంగారు కంకణమును కొనుచున్నాడో, ఆ ఆభరణముయొక్క ఆకార, గుణదోషములను ఉపేక్షించి, బరువు, వన్నెలను మాత్రమే మనస్సున ఏకాగ్రముగా గ్రహించునో, అట్లే, జగదాకారమునందు దృష్టిని పెట్టుట, అధిష్ఠానమగు కేవల చిత్స్వరూపమునందు మనస్సును ఏకాగ్రమొనరించుటచేయవలెను. ఎంతకాలమువరకు జడమును పూర్తిగా ఉపేక్ష చేసి చిన్మాత్రమునందే మనస్సు యొక్క ప్రవృత్తి, నిఃశ్వాసాదులవలె స్వాభావికమగునో, అంతకాలమువరకు చిన్మాత్రవాసన (భావన) యందు ప్రయత్నించవలయును.

ఓయీ! మొదటనే చిన్మాత్రవాసన అభ్యసించ వచ్చును కదా! దానిచేతనే మలినవాసనలు నివృత్తములగును కదా! మధ్యలో గడువైన (వ్రణమువంటి బాధాకరమైన) మైత్ర్యాది

వాసనాభ్యాసమేల? అనినచో, అట్లు కాదు. మైత్ర్యాది వాసనాభ్యాసము లేనిదే చిన్నాత్రవాసన, ప్రతిష్ఠితము కానేరదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా కుట్టిమదార్థ్య వ్యతిరేకణ క్రియమాణమపి స్తంభ కుడ్యాత్మకం గృహం న ప్రతితిష్ఠతి, యథా వా విరేచనేన ప్రబలదోష మనిఃసార్య సేవిత మప్యోషధం నారోగ్యకరం తద్వత్। నను 'తా మప్యథ పరిత్యజేత్' ఇతి చిన్నాత్రవాసనాయా అపి పరిత్యాగో అవగమ్యతే, తదప్యయుక్తమ్। చిన్నాత్రం పరిత్యజ్యాన్యస్య కస్యచి దుపాదేయస్యాభావాత్। నాయం దోషః। ద్వివిధా చిన్నాత్రవాసనా- మనోబుద్ధి సమన్వితా, తద్రహితా చేతి। కరణం మనః, కర్తృత్వోపాధి ర్బుద్ధిః। తథా చ సత్యప్రమత్తోఽహ మేకాగ్రేణ మనసా చిన్నాత్రం భావయిష్యామీతి ఏతాదృశేన కర్తృకరణానుసంధానేన సమన్వితా ప్రాథమికి యా చిన్నాత్రవాసనా ధ్యానశబ్దాభిధేయా తాం పరిత్యజేత్। యా త్వభ్యాసపాటవేన కర్తృత్వాద్యనుసంధాన వ్యవధానరహితా సమాధిశబ్దాభిధేయా తాముపాదదేత। ధ్యానసమాధ్యోస్తు లక్షణం పతంజలిః సూత్రయామాస- 'తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానమ్' (3-2), 'తదేవార్థమాత్రనిర్భాసం స్వరూపశూన్యమివ సమాధిః' (3-3) ఇతి। తాదృశే సమాధౌ దీర్ఘకాల నైరంతర్య సత్కారైః సేవితే స్థైర్యం లబ్ధ్వా పశ్చాత్ కర్తృకరణానుసంధానపరిత్యాగార్థో యః ప్రయత్న స్త మపి పరిత్యజేత్। నన్వేపం సతి తత్త్వాగ ప్రయత్నోఽపి పరిత్యాజ్య ఇత్యనవస్థా స్యాత్। మైవమ్। కతక రజోన్యాయేన స్వపరనివర్తకత్వాత్। యథా కలుషితే జలే ప్రక్షిప్తం కతక రజ ఇతర రజసా సహ స్వాత్మానమపి నివర్తయతి తథా త్యాగార్థః ప్రయత్నః కర్తృకరణానుసంధానం నివర్తయన్ స్వాత్మానమపి నివర్తయిష్యతి। నివృత్తే చ తస్మిన్ మలినవాసనా

వత్ శుద్ధవాసనామపి క్షీణత్వాత్ నిర్వాసనం మనోఽవతిష్ఠతే।

భావప్రకాశిక

ఏవిధముగా పునాదిరాశ్యతో ధృఢముగా నిబద్ధమైన ఆధార భూమి గట్టిగా లేకుండగా, నిర్మించబడిన స్తంభకుడ్యాత్మకమగు గృహము స్థిరముగా నిలబడనేరదో, ఏవిధముగా విరేచనముచేత శరీరమందలి ప్రబలదోషమును మొదట తొలగించకుండా సేవింపు బడిన ఔషధము ఆరోగ్యకరము కాదో, ఆవిధముగా మైత్ర్యాద్రి అభ్యాసము అవశ్యకము. ఓయీ! ఆ చిన్నాత్రవాసనను గూడ, పరిత్యజించవలెను' అని వచనము కనబడుచున్నది. అది అయుక్తము. ఆ చిన్నాత్రవాసనను గూడ, పరిత్యజించినచో, మతియొకటి ఉపాదేయమైనది. ఏది కలదు? ఇది దోషము కాదు; చిన్నాత్రవాసన, రెండు విధములు. ఒకటి, మనోబుద్ధిసహితమైనది, రెండవది మనోబుద్ధిరహితమైనది. మనస్సు కరణము, బుద్ధి, కర్తృత్వోపాధి. ఇట్లు కాగా 'అప్రమత్తుడనై నేను ఏకాగ్ర మనస్సుతో, చిన్నాత్రమును భావన చేయుదును' అను ఈ రీతిగా కర్తృకరణానుసంధానముతో కూడిన చిన్నాత్రవాసన మొదటిది; 'ధ్యానము' అని పేరు కలది. దానిని పరిత్యజించవలెను. తరువాత, అభ్యాసపాటవముచే, కర్తృత్వకరణానుసంధాన వ్యవధాన రహిత ముగా 'సమాధి' అను శబ్దముతో పిలువబడు చిన్నాత్రవాసనను స్వీకరింపవలయును. ధ్యాన, సమాధుల లక్షణమును పతంజలి సూత్రించెను. 'ప్రత్యయైకతానత' ఏకాకార చిత్తవృత్తి ప్రవాహము ధ్యానము. అర్థము మాత్రమే (ధ్యేయము) భాసించుచు, స్వరూప శూన్యముపలెనున్నది సమాధి.

“తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానమ్,

తదేవార్థమాత్రనిర్భాసం స చ రూపశూన్యమివ సమాధిః।”

అట్టి సమాధియందు దీర్ఘ కాలము నిరంతరము ఆదరముతో సేవించి

స్థైర్యమును పొంది, పిమ్మట, కర్తృకరణానుసంధాన పరిత్యాగ ప్రయత్నమును గూడ, మానవలయును.

ఓయీ! ఇట్లయినచో, ఆ ప్రయత్నపరిత్యాగమునందు ప్రయత్నము చేయవలసివచ్చుటచే అనవస్థాదోషము సంప్రాప్తమగును కదా! అట్లు కాదు. కతక రజోన్యాయముచే ఆ ప్రయత్నపరిత్యాగము స్వపరనివర్తకము. ఎట్లనగా, వర్షముతువునందు కాలుష్యముతోనున్న నదీజలమునందు ఉంచబడిన చిళ్ళగింజ గంధము నీటిలోనున్న రజస్సును క్రిందకు త్రోసివైచి, తాను కూడ, రజస్సే అగుటచే క్రిందకు దిగిపోవును. అట్లే, కర్తృకరణానుసంధాన ప్రయత్నపరిత్యాగము ఆ అనుసంధానమును నివర్తింపజేయుచు, తనను గూడ, నివర్తింపజేయగలదు. ఆవిధముగా నివృత్తి కలుగగా, మలినవాసనల వలెనే శుద్ధవాసనలు కూడ, క్షీణించుటచే మనస్సు, వాసనారహితమై నిలచి ఉండును.

జీవన్ముక్తివివేక:

వితదేవ అభిప్రేత్య వసిష్ఠ ఆహ-

శ్లో॥ తస్మా ద్వాసనయా బద్ధం ముక్తం నిర్వాసనం మనః।

రామ నిర్వాసనీభావ మాహరాశు వివేకతః॥

సమ్యగాలోచనాత్ సత్యా ద్వాసనా ప్రవిలీయతే।

వాసనావిలయే చేతః శామ్య త్యస్నేహదీపవత్॥

ల.వా. 16, 45-46 ఇతి।

శ్లో॥ యో జాగర్తి సుషుప్తిస్థో యస్య జాగ్రన్న విద్యతే।

యస్య నిర్వాసనో బోధః స జీవన్ముక్తి ఉచ్యతే॥

ల.వా. 5-92 ఇతి చ।

శ్లో॥ సుషుప్తవత్ప్రశమిత భావవృత్తినా

స్థితం సదా జాగ్రతి యస్య చేతసా।

కలాన్వితో విధురివ యః సదా బుధైర్నిషేవ్యతే

ముక్త ఇతీహ స స్మృతః॥ ఇతి చ।

శ్లో॥ హృదయాత్ సంపరిత్యజ్య సర్వ మేవ మహామతిః।

య స్తిష్ఠతి గతవ్యగ్రః స ముక్తః పరమేశ్వరః॥

శ్లో॥ సమాధి మథ కర్మాణి మా కరోతు కరోతు వా।

హృదయేనాస్త సర్వాశో ముక్త ఏవోత్తమాశయః॥

నైష్కర్మ్యేణ న తస్యార్థ స్తస్యార్థోఽస్తి న కర్మభిః।

న సమాధానజప్యభ్యాం యస్య నిర్వాసనం మనః॥

విచారితమలం శాస్త్రం చిర ముద్ఘాతహితం మిథః।

సంత్యక్తవాసనా న్మోనాదృతే నాస్తుత్తమం పదమ్॥ ఇతి చ।

న చ నిర్వాసనమనస్కస్య జీవనహేతు ర్వ్యవహారో
లుప్యేతేతి శంకసియమ్। కిం చక్షురాది వ్యవహారస్య లోపః, కిం
వా మానస వ్యవహారస్య?

తత్రాద్యముద్దాలకో నిరాచక్షే-

శ్లో॥ వాసనాహీన మప్యేత చ్చక్షురాదీన్ద్రియం స్వతః।

ప్రవర్తతే బహిః స్వార్థే చాసనా నాత్ర కారణమ్॥ ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఈ అభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను-

అందువలన, మనస్సు వాసనచే బద్ధమగుచున్నది. వాసనా
రహితమగు మనస్సు, ముక్తమగుచున్నది. ఓ రామా! వివేకముచే
శీఘ్రముగా మనస్సునకు నిర్వాసనభావమును సంపాదింపుము.
చక్కని ఆలోచన వలనను, సత్యము వలనను, (యథార్థవస్తు
సమాలోచనవలన) వాసన విలీనమగును. వాసనావిలయము కాగా,
మనస్సు, దీపమువలె శమమును పొందును. ఎవడు సుషుప్తి
యందున్నను, ఆత్మస్వరూపమునందు మెలకువగలిగి ఉన్నాడో,
ఎవనికి జాగ్రదవస్థయే లేదో, ఎవనికి జ్ఞానము నిర్వాసనమో,

అతడు జీవన్ముక్తుడు అని చెప్పబడుచున్నాడు.

సుషుప్తియందు వలె భావవృత్తులన్నియు, శమించిన మనస్సుతో జాగ్రదవస్థయందు ఎల్లపుడు ఉనికి కలదో, కళలతో నిండిన చంద్రునివలె విజ్ఞులచే ఎవడు ఎల్లపుడు సేవింపబడుచుండునో, అతడు ముక్తుడు అని నిశ్చయపర్చబడుచున్నాడు.

ఎవడు, మహాబుద్ధిశాలియై హృదయమునుండి సర్వవిషయములను దూరముచేసి, చింత లేనివాడై ఉండునో అతడు ముక్తుడు, సాక్షాత్ పరమేశ్వరుడు.

సమాధిని అభ్యసించినను, కర్మలను చేసినను, చేయకపోయినను, హృదయమునందు సమస్తమైన ఆశలను విడనాడిన శుద్ధాంతఃకరణము కలవాడు ముక్తుడే అగుచున్నాడు.

ఎవని మనస్సు వాసనారహితమైనదో, వానికి సంన్యాసముతోను పని లేదు, కర్మలతోను పని లేదు, సమాధిని అభ్యసించనక్కరలేదు. జపముతో పనిలేదు. శాస్త్రమును బాగుగా విచారించి, బ్రహ్మవిచారశీలురు పరస్పరము చిరకాలము, ఒకరికి తెలిసిన విషయములను మరియొకరికి చెప్పుకొనుచు వాసనలను విడనాడి మౌనముగా ఉన్నచో, అంతకంటె ఉత్తమమైన స్థానము మరియొకటి లేదు.

వాసనారహితమగు మనస్సు కలవానికి జీవనహేతువగు వ్యవహారము లోపించునేమో అని శంకించరాదు. చక్షురాది ఇంద్రియవ్యవహారమునకు లోపమా? లేక, మానస వ్యవహారమునకు లోపమా? అందు మొదటిదగు చక్షురాదీంద్రియవ్యవహారలోపమును ఉద్ధాలకుడు నిరాకరించుచున్నాడు. జ్ఞాని మనస్సు, వాసనాహీనమైనను, చక్షురాదీంద్రియములు బాహ్యమునందున్న స్వవిషయములందు ప్రవర్తించును. బహిరంద్రియప్రవృత్తికి వాసన, కారణము కాదు అని వచించెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

ద్వితీయం వసిష్టో నిరాచక్షే-

శ్లో॥ అయత్నోపనతేష్వక్షి దిద్ధృవ్యేషు యథా పునః।
నీరాగమేన పతతి తద్వత్ కార్యేషు ధీరధీః॥ ఇతి।

తాదృశ్యా ధియా ప్రపారబభోగం స ఏవోపపాదయతి-

శ్లో॥ పరిజ్ఞాయోపభుక్తో హి భోగో భవతి తుష్టయే।
విజ్ఞాయ సేవిత శ్చోరో మైత్రి మేతి న చోరతామ్॥
అశంకితోపసంప్రాప్తా గ్రామయాత్రా యథాఽధ్వగైః।
ప్రేక్ష్యతే తద్వదేవ జ్ఞైర్భోగశ్రీ రవలోక్యతే॥

ల. వా. 15-14-15 ఇతి।

భోగకాలేఽపి సవాసనేభ్యో నిర్వాసనానాం విశేషమాహ-

శ్లో॥ నాపది గ్లాని మాయాన్తి హేమపద్మం యథా నిశి।
నేహన్తే ప్రకృతా దన్యద్రమన్తే శిష్టవర్తమి॥

ల. వా. 1-43

శ్లో॥ నిత్య మాపూర్ణతా మస్త రక్షుభ్దా మిన్దుసుందరీమ్।

అపద్యపి న ముంచన్తి శశినః శీతతామివ॥ ల. వా. 1-43

అబ్ధివద్ ధృతమర్యాదా భవన్తి వితతాశయాః।

నియతిం న విముంచన్తి మహన్తో భాస్కరా ఇవ॥

ల. వా. 1-45 ఇతి।

జనకస్యాపి సమాధివృత్తితస్యేదృశమేవాచరణం పర్యతే-

శ్లో॥ తూష్ణీ మథ చిరం స్థిత్యా జనకో జనజీవితమ్।

వృత్తిత శ్చిన్తయామాస మనసా శమశాలినా॥

కిముపాదేయ మస్తీహ యత్నాత్ సంసాధయామి కిమ్।

స్వతః స్థితస్య శుద్ధస్య చితః కా మేఽస్తి కల్పనా॥

నాభివాంఛా మ్యసంప్రాప్తం సంప్రాప్తం న

త్యజా మ్యహమ్।

స్వస్థ ఆత్మని తిష్ఠామి యన్మమాస్తి తదస్తు మే॥

ఇతి సంచిన్త్య జనకో యథాప్రాప్తక్రియా మసౌ।

అసక్తిః కర్తు ముత్తస్థౌ దినం దినపతిర్యథా॥

భవిష్యన్నానుసంధత్తే నాతీతం చిన్తయత్యసౌ।

వర్తమాన నిమేషం తు హసన్నేవానువర్తతే॥

ల. వా. 19, 61-64. ఇతి।

తదేవం యథోక్తేన వాసనాక్షయేణ యథోక్తా జీవన్ముక్తి
ర్భవిష్యతీతి సుస్థితమ్॥

ఇతి శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతే జీవన్ముక్తివివేకే
వాసనాక్షయనిరూపణం నామ ద్వితీయం ప్రకరణమ్॥

భావప్రకాశిక

రెండవది యగు మానస వ్యవహారలోపమును వసిష్ఠుడు
నిరాకరించుచున్నాడు-

యత్నము లేకుండగనే, యాదృచ్ఛికముగా గోచరించు
పదార్థములందు కన్ను, రాగము లేకుండగనే ఎట్లు ప్రసరించునో,
అదేవిధముగా జ్ఞానియొక్క బుద్ధియు, ఆ యా కార్యములందు
ప్రసరించును.

అట్టి బుద్ధితోనే ప్రారబ్ధకర్మభోగమును ఆ వసిష్ఠుడే
ఉపపాదించుచున్నాడు.

తెలిసికొని అనుభవింపబడు భోగము సంతోషము కొరకు
అగును. తెలిసికొని సేవించునట్టి చోరుడు స్నేహమును నెరపునే
కాని, దొంగతనము చేయడు. బాటసారులచే అనుకొనకుండా
సంప్రాప్తమైన గ్రామయాత్ర ఏవిధముగా చూడబడుచున్నదో,

ఆ విధముగానే జ్ఞానులచే భోగలక్ష్మి చూడబడుచున్నది.

భోగకాలమునందు గూడ, విషయవాసనలు కలవారికంటె వాసనారహితులయందు విశేషము కలదు. వాసనారహితులు ఆపద వచ్చినను, రాత్రియందు బంగారు పద్మము వలె ముకుళించుకొని పోరు. ప్రాప్తమైనదానికంటె అన్యమును కోరరు. శిష్టమార్గమున విహరింతురు.

మనస్సులోపల క్షోభము నొందని నిండుతనమును, చంద్రునివలె మనోహరమైనదానిని నిత్యము ఆపదయందు గూడ చంద్రుని చల్లదనమువలె వదలిపెట్టరు.

నిర్వాసనులగు మహానుభావులు సముద్రమువలె హద్దులలో మెలగుదురు. మహాత్ములు సూర్యులవలె నియతనియమమును విడనాడరు.

జనకునకు గూడ, సమాధినుండి వ్యుత్థానములోనికి వచ్చిన తరువాత, ఇట్టి ఆచరణమే పరింపబడుచున్నది.

జనకుడు, చిరకాలము సమాధినిష్ఠుడై వ్యుత్థితుడు (దేహ స్ఫురణము వచ్చినవాడు) అయినతరువాత శమముతో నొప్పిన మనస్సుతో జనుల జీవితమును గురించి ఇట్లాలోచించెను—

ఈ లోకమున, సంపాదించదగిన వస్తువు ఏమి కలదు? యత్నముతో దేనిని సాధింతుము? స్వతఃసిద్ధ, శుద్ధ చిద్రూపుడ నైన నాకు ఏ కల్పన కలదు? దగ్గరకు రాని వస్తువును కోరను. సంప్రాప్తమగు వస్తువును వదలిపెట్టను. స్వస్థుడనై ఆత్మయందు ఉండెదను. ఏది నాకు ఉన్నదో, అది ఉండిన చాలును. ఈవిధముగా ఆలోచించి, ఈ జనకుడు యథాప్రాప్తము లగు క్రియలను అసక్తుడై ఆచరించుటకు, సూర్యుడు దినమున ఉదయించినట్లు లేచినవాడాయెను.

ఇతడు, రాబోవుదానిని మనస్సునకు తెచ్చుకొనడు. గడచిన దానిని ఆలోచించడు. వర్తమాన విషయమునే నవ్వుచు అనుసరించుచుండును.

ఈవిధముగా వెనుక చెప్పినరీతిగా వాసనాక్షయముచేత వెనుక చెప్పబడిన జీవన్ముక్తి లభించగలదు అని పర్యవసానము.

శ్రీమద్విద్యారణ్య ప్రణీతమైన జీవన్ముక్తివివేకమున,
వాసనాక్షయ నిరూపణము అను పేరు గల
ద్వితీయ ప్రకరణము సమాప్తము.



3. తృతీయం మనోనాశప్రకరణమ్

అథ జీవన్ముక్తిసాధనం మనోనాశం నిరూపయామః।
 యద్యపి అశేష వాసనాక్షయే సతి అర్థాన్మనో నశ్యత్యేవ,
 తథాఽపి స్వాతంత్ర్యేణ మనోనాశే సమ్యగభ్యస్తే సతి, వాసనా
 క్షయో రక్షితో భవతి। న చాజిహ్వత్వ షండత్వాభ్యాసేనైవ
 తద్రక్షా సిద్ధేతి వాచ్యమ్, నష్టే మనస్యజిహ్వత్వాదీనా మర్థసిద్ధత్వే
 నాభ్యాసాభావాత్। నను మనోనాశాభ్యాసప్రయాస స్తత్రాప్యస్తీతి
 చే దస్తు నామ, తస్యావశ్యకత్వాత్। అస్త రేణ మనోనాశ మభ్యస్తా
 అప్యజిహ్వత్వాదయో న స్థిరా భవంతి। అత ఏవ మనసో
 నాశనీయత్వం జనక ఆహ-

శ్లో॥ సహస్రాంకురశాఖాత్మఫల పల్లవశాలినః।

అస్య సంసారవృక్షస్య మనో మూలమితి స్థితమ్॥

సంకల్పమేవ తన్న న్యే సంకల్పోపశమే న తత్।

శోషయామి యథా శోషమేతి సంసారపాదపః॥

ప్రబుద్ధోఽస్మి ప్రబుద్ధోఽస్మి దృష్టశ్చోరో మయాఽఽత్మనః।

మనో నామేహ హన్మ్యేనం మనసాఽస్మి చిరం హతః॥

ల. వా. 19, 52-55 ఇతి।

భావప్రకాశిక

3. మనోనాశప్రకరణము

వాసనాక్షయ నిరూపణానంతరము జీవన్ముక్తిసాధనముగు
 మనోనాశమును విరూపించుచున్నాము. విచారించగా నిఖిల
 వాసనాక్షయమైనప్పుడు, అర్థాత్ (అర్థాపత్తి ప్రమాణముచే)
 మనస్సు, నశించుచునే యున్నది. అట్లయినను, స్వతంత్రముగా
 మనోనాశమును చక్కగా అభ్యసించినచో, వాసనాక్షయము రక్షింప

బడినట్లు గును. అజిహ్వాత్వాది అభ్యాసముచే వాసనాక్షయము
యొక్క రక్ష సిద్ధించునుకదా అని అనరాదు. మనోనాశమయి
నప్పుడు, అజిహ్వాత్వాదులు అర్థసిద్ధము లగుటచే వానిని
అభ్యసించుటకు ప్రయాస ఉండదు.

ఓయీ! మనోనాశాభ్యాసప్రయాస కలదు కదా అనినచో,
అవును. మనోనాశాభ్యాసము అవశ్యము చేయవలసియున్నది.
మనోనాశము లేనిచో, అభ్యస్తములైనను, అజిహ్వాత్వాదులు
స్థిరములు కావు. ఇందువలననే మనస్సును అవశ్యము నాశ
మొందించవలయునని జనకుడు పలికెను.

“సహస్రాంకురశాఖాత్మ ఫలపల్లవశాలినః।

అస్య సంసారవృక్షస్య మనోమూల మితి స్థితమ్।

సంకల్పమేవ తన్మన్యే సంకల్పోపశమే న తత్॥”

వేలకొలది అంకురశాఖాగ్రఫలపల్లవములతో నొప్పారు ఈ సంసార
వృక్షమునకు మనస్సే, మూలమై యున్నది. ఆ మనస్సు
సంకల్పస్వరూపమే అని తలంచుచున్నాను. సంకల్పములు
ఉపశమించినచో, ఇక మనస్సు ఉండదు. ఈ సంసారవృక్షము
ఎట్లు శోషించునో, ప్రయత్నింతును. ఇపుడు నేను మేల్కొంటిని.
ఆత్మచోరుడు నాచేత చూడబడెను. మనస్సే, ఆ చోరుడు. ఈ
చోరుని వధింతును. ఇన్నాళ్ళుగా చోరుడగు ఈ మనస్సు
చేతనే నేను హతుడనైతిని.

జీవన్ముక్తివివేకః

వసిష్ఠోఽప్యహ-

శ్లో॥ అస్య సంసారవృక్షస్య సర్వోపద్రవదాయినః।

ఉపాయ ఏక ఏవాస్తి మనసః స్వస్య నిగ్రహః॥

ల. వా. 17, 1.

మనసోఽభ్యుదయో నాశో మనోవాశో మహోదయః।

జ్ఞమనోనాశ మభ్యేతి మనోఽజ్ఞస్య హి శృంఖలా॥

ల. వా. 15, 23.

ప్రక్షీణచిత్తదర్పస్య నిగృహితేంద్రియద్విషః।
పద్మిన్య ఇవ హేమన్తే క్షీయన్తే భోగవాసనాః॥

ల. వా. 15, 22

హస్తం హస్తేన సంపీడ్య దంతై ర్దంతాన్ విచూర్ణ్య చ।
అంగాన్యంగైః సమాక్రమ్య జయేదాదౌ స్వకం మనః॥

ల. వా. 15, 18.

ఏతావతి ధరణితలే సుభగా స్తే సాధుచేతసః పురుషాః।
పురుషకథాసు చ గణ్యా న జితా యే చేతసా స్వేన॥

ల. వా. 15, 19.

శ్లో॥ హృదయబిలే కృతకుండల ఉల్బణకలనావిషో మనోభుజగః।
యస్యోపశాన్తి మగమచ్ఛన్ద్రవదుదితం తమవ్యయం వందే॥

ల. వా. 15, 20

చిత్తం నాభిః కిలాస్మేదం మాయాచక్రస్య సర్వతః।
స్థీయతే చే త్తదాక్రమ్య తన్న కించిత్ప్రజాధతే॥

ల. వా. 23, 92 ఇతి।

గౌడపాదాచార్యైరప్యుక్తమ్-

శ్లో॥ మనసో నిగ్రహాయత్త మభయం సర్వయోగినామ్।
దుఃఖక్షయః ప్రబోధ శ్చాప్యక్షయా శాన్తిరేవ చ॥

మా. ఉ. 3, 40 ఇతి।

యత్త్వర్జునేనోక్తమ్-

శ్లో॥ చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాథి బలవద్దృఢమ్।
తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్॥

భ. గీ. 6, 34 ఇతి।

తద్వచనం హఠయోగవిషయమ్।

భావప్రకాశిక

వసిష్ఠుడు కూడ, ఇట్లు చెప్పెను—

సర్వోపద్రవములను కలిగించు ఈ సంసారవృక్షమును చేదించుటకు ఒకే ఒక ఉపాయము కలదు. అది, తన మనో నిగ్రహము అయి ఉన్నది. మనస్సునకు అభ్యుదయము ఆత్మ నాశము, మనోనాశము ఆత్మకు మహోదయము. జ్ఞానియొక్క మనస్సు, నాశమును పొందును. అజ్ఞానకు మనస్సు బంధన శృంఖల అయి ఉన్నది.

దృఢాభ్యాసముచే మనస్సు జయింపబడనంతవరకు అర్థరాత్రిసమయమున భేతాశములు (పిశాచములు) వలె హృదయమునందు వాసనలు సంచరించుచుండును. చిత్తదర్పము ఉడుగగా, ఇంద్రియము లను శత్రువులు నిగ్రహింపబడగా, భోగ వాసనలు హేమంతమున తామరతీగలవలె క్షీణించును. చేతితో చేతిని గట్టిగా ఒత్తుకొని, దంతములతో దంతములను చూర్ణము చేసికొని, శరీరావయవములతో అవయవములను ఒడిసిపట్టుకొని మొదట తన మనస్సును జయించవలెను.

ఈ భూతలమున, మనస్సుచే ఎవరు జయింపబడరో, ఆ సాధుపురుషులు ధన్యులు, పురుషుల కథలలో లెక్కింపదగినవారు.

హృదయరంధ్రమున, కుండలాకారము కలిగి తీవ్రసంకల్ప విషము కల మనస్సు అను సర్పము ఎవనికి ఉపశాంతమగునో, చంద్రునివలె ఉధయించిన ఆ అవ్యయాత్మను నమస్కరించు చున్నాను.

ఈ మాయాచక్రము చింతనలచేత (విషయానుసంధానముల చేత) కదా ఉన్నది, ఆ చింతనలకు మూలమగు మనస్సును ఆక్రమించి ముముక్షువు ఉన్నచో, ఏదియు బాధించనేరదు.

గౌడపాదాచార్యులచేతగూడ, ఇట్లు చెప్పబడెను—

యోగులందరికి భయము లేకపోవుట (మోక్షము), మనో నిగ్రహము మీద ఆధారపడి ఉన్నది. మనోనిగ్రహము వలననే ప్రబోధము, దుఃఖక్షయము, పరమశాంతి లభించును.

“చంచలం హి మనః క్షుణ్ణ ప్రమాధి బలవద్దృఢమ్ |

తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్ |”

అర్జునుడు, ఓ కృష్ణా! మనస్సు చంచలము, ఉపద్రవకరము. దృఢ బలము కలది. ఆ మనస్సును నిగ్రహించుట వాయువును నిగ్రహించుటవలె మిక్కిలి దుష్కరము అని పలికెను. ఈవచనము హఠయోగ విషయముగా గ్రహించవలయును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

అత ఏవ వసిష్ఠ ఆహ—

శ్లో॥ ఉపవిశ్యోపవిశ్యైకచిత్తకేన ముహూర్ముహూః |

న శక్యతే మనో జేతుం వినా యుక్తి మనిందితామ్ ||

అంకుశేన వినా మత్తో యథా దుష్ట మతంగజః |

విజేతుం శక్యతే నైవ తథా యుక్త్యా వినా మనః ||

ల.వా. 28, 16-17

మనోవిలయహేతునాం యుక్తినాం సమ్యగీరణమ్ |

వసిష్ఠేన కృతం తావత్ తన్నిష్ఠస్య వశే మనః ||

హఠతో యుక్తి తశ్చాపి ద్వివిధో నిగ్రహో మతః |

నిగ్రహో ధీక్రియాక్షాణాం హతో గోలకనిగ్రహత్ ||

కదాచి జ్ఞాయతే కశ్చి న్మన స్తేన విలీయతే |

అధ్యాత్మవిద్యాధిగమః సాధుసంగమ ఏవ చ ||

వాసనాసంపరిత్యాగః ప్రాణస్వందన నిరోధనమ్ |

ఏతాస్తు యుక్తయః పుష్పాః సన్తి చిత్తజయే కిల ||

సతీషు యుక్తిస్వే తాసు హతాన్నియమయన్తి యే |

భా. ప్ర. 31]

చేత స్తే దీప ముత్సృజ్య వినిఘ్న ని తమోఽజ్ఞనైః॥

విమూఢాః కర్తు ముద్యుక్తా యే హరా చేతసో జయమ్।

తే నిబద్ధ ని నాగేష్టృ మున్న త్తం బిసతస్తుభిః॥

ల.వా. 28, 28-31 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఇందువలననే, వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను-

ఎచ్చటో ఒకచోట, ఎవనిచేతనో ఊరక కూర్చుండి దోషము లేని యుక్తి, ఉపాయము లేకుండగా ఎంత ప్రయత్నించినను, మనస్సును జయించుట శక్యము కాదు. అంకుశము లేకుండా దుష్ట మదగజము ఎట్లు స్వాధీనము కాదో, అట్లే యుక్తి, ఉపాయము లేకుండా మనస్సు స్వాధీనము కాదు. మనోలయము చెందుటకు అనేకోపాయములు వసిష్ఠునిచే చెప్పబడినవి. తదుపాయనిష్ఠునకు మనస్సు వశమునందుండును. మనోనిగ్రహము హఠము చేతను, యుక్తి చేతను రెండు విధములుగానున్నది. జ్ఞానేంద్రియములను గోళకములందే నిగ్రహించుట (నిరోధించుట) హఠము. అందుచేత ఒకప్పుడు ఒకానొకడు ఈ హఠముచే మనస్సును విలయము చేసికొనును. చిత్త జయమునకు ఉపాయములు పరిపుష్టములైనవి అధ్యాత్మవిద్యాధిగమము, సాధుసాంగత్యము, వాసనాపరిత్యాగము, ప్రాణస్పందనిరోధము అనునవి నాలుగు యుక్తులు (ఉపాయములు). ఈ ఉపాయములు మనోజయమునకు ఉండగా హఠముచే మనస్సును నియమింపదలచినవాడు తమస్సును (చీకటిని) పోగొట్టుకొనుటకు దీపమును వదలిపెట్టి, కాటుకలతో ప్రయత్నించునట్టివాడు. హఠయోగముచే మనోజయమును సంపాదించుటకు ఉద్యుక్తులైన మూఢులు బిసతంతువులచే (తామర తూడులోని దారములచే) మత్తగజేంద్రమును బంధించుటకు పూనుకొనుచున్నారు.

జీవన్ముక్తి వివేక:

నిగ్రహో ద్వివిధః, హఠనిగ్రహః క్రమనిగ్రహశ్చేతి తత్ర
చక్షుః శ్రోత్రాది జ్ఞానేంద్రియాణి వాక్పాణ్యాది కర్మేంద్రియాణి చ
తత్తద్గోలకోపరోధమాత్రేణ హఠాన్నిగృహ్యంతే, తద్ దృష్టాంతేన
మనోఽపి తథా నిగ్రహిష్యామీతి మూఢస్య బ్రాహ్మి రభవతి, న
తు తన్నిగ్రహితుం శక్యతే, తద్గోలకస్య హృదయకమలస్య
నిరోద్ధు మశక్యత్వాత్ అతః క్రమనిగ్రహ ఏవ యోగ్యః
క్రమనిగ్రహే చాధ్యాత్మవిద్యాప్రాప్త్యాదయ ఏవోపాయాః
సా చ విద్యా దృశ్యమిథ్యాత్వం దృగ్వస్తునః స్వప్రకాశత్వం
చ బోధయతి తథా చ సత్యేతన్ననః స్వగోచరేషు దృశ్యేషు
ప్రయోజనాభావం ప్రయోజనవతి దృగ్వస్తు న్యగోచరత్వం చ
ఋద్ధ్యా నిరిష్ఠనాన్నివ తస్యైవమేవోపశామ్యతి తథా చ
శూయతే

శ్లో॥ యథా నిరిష్ఠనో వహ్నిః స్వయోనా వుపశామ్యతి

తథా వృత్తిక్షయా చ్ఛిత్తం స్వయోనా వుపశామ్యతి॥

మై. ఉ. 4, 4 ఇతి

యోనిరాత్మా యస్తు బోధితమపి తత్త్వం సమ్యగ్బుద్ధ్యతే
యశ్చ విస్మరతి, తయో రుభయోః సాధుసంగమ ఏవోపాయః
సాధవో హి పునః పునః బోధయంతి, స్మరయంతి చ యస్తు
విద్యామదాది దుర్వాసనయా పీడ్యమానో న సాధూ ననువర్తితు
ముత్సహతే, తస్య పుర్వోక్త వివేకేన వాసనాపరిత్యాగ
ఉపాయః వాసనానాం ప్రాబల్యేన త్యక్తు మశక్యత్వే ప్రాణస్పృహ
నిరోధన ముపాయః ప్రాణస్పృహ వాసనయో శ్చిత్తప్రేరకత్వా
త్తయో ర్నిరోధే చిత్తశాంతి రుపపద్యతే ప్రేరకత్వం చ వసిష్ఠ
ఆహ-

శ్లో॥ ద్వే బీజే చిత్తవృక్షస్య వృత్తి ప్రవతతిధారిణః

ఏకం ప్రాణస్పందో ద్విత్వీయం దృఢవాసనా॥

ల. వా. 28, 38

శ్లో॥ సతీ సర్వగతా సంవి త్ప్రాణస్పందేన బోధ్యతే।

సంవేదనానంతాని తతో దుఃఖాని చేతసః॥ ల.వా. 28-40 ఇతి।

యథా భస్మచ్ఛన్న మగ్నిం లోహకారాదృతిభ్యాం ధమన్తి
తత్ర చ ద్రుత్యుత్పన్నేన వాయునా సోఽగ్ని ర్జ్వలతి, తథా
చిత్తోపాదానేన కాష్ఠస్థానీయేనాజ్ఞానేనావృతా సంవిత్ప్రాణస్పందేన
బోధ్యమానా చిత్తవృత్తిరూపేణ ప్రజ్వలతి। తస్మా చ్చిత్తవృత్తి
నామకాత్ సంవిజ్ఞ్వలారూపాత్ సంవేదనాద్ దుఃఖా న్యుత్పద్యంతే।
సేయం ప్రాణస్పందేన ప్రేరితా చిత్తోత్పత్తిః।

భావప్రకాశిక

హఠనిగ్రహము, క్రమనిగ్రహము అని (మనో)
నిగ్రహము రెండు విధములు. వానిలో చక్షుస్సు, శ్రోత్రము
మొదలగు జ్ఞానేంద్రియములను, వాక్కు, హస్తము మొదలగు
కర్మేంద్రియములను ఆ యా గోళకములందు ఉపరోధముచే
హఠాత్తుగా (బలాత్కారముగా) నిగ్రహింపబడుచున్నవి. ఆ
దృష్టాంతముతో మనస్సును గూడ, అదేవిధముగా నిగ్రహించ
గలను అని మూఢునకు భ్రాంతి కలుగును. కాని, ఆవిధముగా
మనస్సును నిగ్రహించుట శక్యము కాదు. మనస్సునకు గోళకమగు
హృదయకమలము నిరోధించుటకు శక్యము కాదు. అందువలన,
మనస్సు విషయమున, క్రమనిగ్రహమే కలిగియున్నది. క్రమ
నిగ్రహమందు అధ్యాత్మవిద్యాప్రోప్తి మొదలగు ఉపాయములు
అవశ్యము అవలంబింపదగినవి. అధ్యాత్మవిద్య, దృశ్యము
మిథ్య యనియు, దృగ్వస్తువు స్వప్రకాశమనియు బోధించును.
అట్లు కాగా, ఈ మనస్సు, తనకు గోచరములగు దృశ్యములందు
ప్రయోజనము లేదనియు, ప్రయోజనము గల దృగ్వస్తువునందు

తనకు గోచరము కాదనియు గ్రహించి, ఇంధనములు లేని అగ్ని వలె తనంతట తానే ఉపశమించును.

ఇట్లు వినబడుచున్నది -

“యథా నిర్విణ్ణో వహ్నిః స్వయోనావుపశామ్యతి |

తథా వృత్తిక్షయా చ్చిత్తం స్వయోనావుపశామ్యతి ||”

ఇంధనములు లేని అగ్ని, ఏ విధముగా తన కారణమునందు ఉపశమించునో, అదేవిధముగా చిత్తము, వృత్తిక్షయము కాగా, ఆత్మయందు ఉపశమించును. ఇచట, యోనిశబ్దార్థము ఆత్మ.

ఎవడైతే బోధింపబడిన తత్త్వమును సరిగా గ్రహింప జాలడో, గ్రహింపబడినను, మఠచిపోవుచుండునో, వారిరువురికి సాధుసాంగత్యమే ఉపాయమై యున్నది. సాధువులగు మహానుభావులు మరల మరల తత్త్వమును బోధింతురు, స్మరింప జేయుదురు.

ఎవడైతే విద్యామదము మొదలగు దుర్వాసనలచే పీడింప బడుచు, సాధుపురుషుల సాంగత్యానువర్తనమును ఉత్సహింపడో, వానికి వెనుక చెప్పిన వివేకముచే వాసనాపరిత్యాగము ఉపాయమై యున్నది.

వాసనలు ప్రబలము లగుటచే విడనాడుటకు శక్యము కానప్పుడు, ప్రాణస్పందనిరోధము ఉపాయము. ప్రాణస్పందము, వాసనలు చిత్తప్రేరకములు గనుక, వానిని నిరోధించినపుడు చిత్తశాంతి కలుగును. ప్రేరకత్వమును వసిష్ఠుడు చెప్పుచున్నాడు -

వృత్తులు అను తీగలతో నిండిన చిత్తవృక్షమునకు రెండు బీజములు కలవు. ఒకటి, ప్రాణపరిస్పందము, రెండవది, దృఢ వాసన. సర్వగతముగానున్న సంవిత్తు, ప్రాణస్పందముచే మేల్కొల్పుబడును. ఆ సంవేదనము వలన, మనస్సునకు అనంత మైన దుఃఖములు కలుగుచున్నవి. ఏవిధముగా బూడిదజే

కప్పబడిన అగ్నిని తోలుతిత్తులచే లోహకారులు ఊదుదురో అపుడు ఆ ద్రుతులవలన, ఉత్పన్నమగు వాయువుచే భస్మచ్ఛన్నమగు అగ్ని జ్వలించునో, ఆ విధముగానే చిత్తమునకు ఉపాదానము, కాష్ఠస్థానీయమైన అజ్ఞానముచే ఆవరింపబడిన సరిత్తు, ప్రాణస్పందముచే రగుల్కొల్పబడును. అట్లు కాగా, చిత్తవృత్తి రూపముతో ప్రజ్వలించును. కనుక, చిత్తవృత్తి యను పేరు గల సంవిజ్ఞానారూప మగు సంవేదనము వలన, దుఃఖములు పుట్టుచున్నవి. ఇది, ప్రాణస్పందముచేత ప్రేరేపింపబడిన చిత్తము యొక్క ఉత్పత్తి అయి ఉన్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

అన్యాయం చ స ఏవాహ :-

శ్లో॥ భావసంవిత్ప్రకటితా మనుభూతాం చ రాఘవ!

చిత్తస్యోత్పత్తి మపరాం వాసనాజనితాం శృణు॥

దృఢాభ్యస్త పదార్థైకభావనా దతిచంచలమ్!

చిత్తం సంజాయతే జన్మ జరామరణకారణమ్॥ ఇతి!

వ కేవలం ప్రాణవాసనయో శ్చిత్తప్రేరకత్వమ్, కిన్తు

పరస్పరప్రేరకత్వ మప్యస్తి! తదాహ వసిష్ఠః-

శ్లో॥ వాసనావశతః ప్రాణస్పందస్తేన చ వాసనా!

జాయతే చిత్తవృక్షస్య తేన బీజాంకురక్రమః॥

ల.వా. 28, 65 ఇతి!

అత ఏవాన్యతరనాశేనోభయనాశన మప్యహ-

శ్లో॥ ద్వే బీజే చిత్తవృక్షస్య ప్రాణస్పందన వాసనే!

ఏకస్మింశ్చ తయోః క్షీణే క్షిప్రం ద్వే అపి నశ్యతః॥

ల.వా. 28-34 ఇతి!

తయో ర్నాశోపాయం నాశఫలం చాహ-

శ్లో॥ ప్రాణాయామదృఢాభ్యాసై ర్యుక్తైః చ గురుదత్తయా!

ఆసనాశనయోగేన ప్రాణస్పందో నిరుధ్యతే॥

అసంగవ్యవహరిత్వాద్ భవభావన వర్జనాత్।

శరీరనాశదర్శిత్యాద్ వాసనా న ప్రవర్తతే॥

ల.వా. 28, 122-123

వాసనాసంపరిత్యాగా చ్చిత్తం గచ్ఛత్యచిత్తతామ్।

ప్రాణస్పందనిరోధాచ్ఛయథేచ్ఛసి తథా కురు॥

ల. వా. 28, 121

ఏతావన్నాత్రం మన్యే రూపం చిత్తస్య రాఘవ।

యద్భావనం వస్తునోఽస్తర్వస్తుత్వేన రసేన చ॥

ల. వా. 28, 57

యదా న భావ్యతే కించి ద్దేయోపాదేయరూపి యత్।

స్థీయతే సకలం త్యక్త్వా తదా చిత్తం న జాయతే॥

అవాసనాత్ సతతం యదా న మనుతే మనః।

అమనస్తా తదోదేతి పరమోపశమప్రదా॥

ల.వా. 28, 54-55 ఇతి।

అమనస్తానుడయే శాస్త్ర్యభావమాహ-

శ్లో॥ చిత్తక్షయదృఢాక్రాంతం న మిత్రాణి న బాంధనాః।

శక్నువన్తి పరిత్రాతుం గురవో న చ మానవాః॥ ఇతి।

ఆసనాశనయోగేనేతి యదుక్తం తత్రాసనస్య లక్షణ

ముపాయం ఫలం చ త్రిభిః సూత్రైః పతంజలిః

సూత్రయామాస-

‘స్థిరసుఖమాసనమ్’ 2, 46;

‘ప్రయత్నశ్చ ధిల్యానస్త సమాపత్తిభ్యామ్’ 2, 47;

‘తతో ద్వన్ద్వానభిఘాతః’ 2, 48 ఇతి।

భావప్రకాశిక

దృఢవాసనామూలకమగు మరియొక చిత్తోత్పత్తిని ఆ

వసిష్ఠుడే ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు-

ఓ రాఘవా! భావ (పదార్థ) విషయకమగు చిత్తవృత్తి చే ప్రకటితము, సాక్షిచే అనుభూతము, వాసనాజనితము నగు మరియొక చిత్తోత్పత్తిని చెప్పుచున్నాను, వినుము.

దృఢముగా అభ్యసింపబడిన పదార్థభావన వలన, అతి చంచలమగు చిత్తము జన్మ, జరా, మరణకారణమై జనించుచుచున్నది. ఈ ప్రాణవాసనలు కేవలము చిత్తమునకే ప్రేరకములు కావు. ఇకనేమనగా, ప్రాణమునకు వాసన, వాసనకు ప్రాణము, పరస్పరము ప్రేరకము లగుచున్నవి. ఆ విషయమునే వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు-

వాసనావశమువలన ప్రాణస్పందము, ప్రాణస్పందముచే వాసన జనించుచున్నది. అందుచే చిత్తవృక్షమునకు బీజాంకుర క్రమము వర్తించుచున్నది. ఇందువలననే, ఆరెంటిలో ఒకటి నశించినను, రెండును నశించునని చెప్పుచున్నాడు-

చిత్తవృక్షమునకు ప్రాణస్పందము, వాసన అనునవి రెండు బీజములు. వానిలో ఒకటి క్షీణించినను శీఘ్రమే రెండును నశించును.

ఆ ప్రాణస్పంద, వాసనలయొక్క నాశోపాయమును, నాశ ఫలమును చెప్పుచున్నాడు-

ప్రాణస్పందము ప్రాణాయామ దృఢాభ్యాసముచేతను, గురుదత్తమగు యుక్తిచేతను ఆసవ, ఆహారయోగముచేతను నిరోధింపబడుచున్నది. అసంగ వ్యవహారము వలనను, సంసార భావనను వర్జించుటవలనను, శరీరనాశమును దర్శించుటవలనను, వాసన, నివర్తించును. చిత్తము, వాసనా సంపరిత్యాగము వలనను ప్రాణస్పందనిరోధము వలనను, అచిత్తమగును. ఈ రెంటిలో ఏది నీకు ఇష్టమో దానిని అవలంబించుము. ఓ రామా! చిత్తము

యొక్క స్వరూపము ఇంతమాత్రమే అయి ఉన్నది అని తలంచుచున్నాను. లోపలి వస్తువును వస్తువుగాను, ప్రీతితోను భావించుటయే మనస్సుయొక్క రూపము. ఇది హేయమనిగాని, ఇది ఉపాదేయమనిగాని, భావించక, సర్వమును విడనాడి ఉన్నచో అపుడు చిత్తము ఉదయించనేరదు. వాసన లేనందువలన, ఎపుడు మనస్సు, విషయములను భావించుటలేదో పరమశాంతిప్రదమగు అమనస్కత అపుడు ఉదయించును. అమనస్కత ఉదయించ నపుడు, శాంతి ఉండదు అని చెప్పుచున్నాడు.

చిత్తమనెడి యక్షము (పిశాచము) మీద ఎక్కి ఆక్రమించి నప్పుడు, వానిని రక్షించుటకు మిత్రులు సమర్థులు కారు. బంధువులు కారు, గురువులు కారు, మనుష్యులెవరును వానిని రక్షింపనేరరు.

‘ఆసనాశన యోగేన’ అని ఏది చెప్పబడినదో, అచట ఆసనమునకు లక్షణము, ఉపాయము, ఫలము మూడు సూత్రము లచే పతంజలి సూత్రించెను-

“స్థిరసుఖ మాసనమ్”

స్థిరసుఖము ఆసనము.

“ప్రయత్నశైథిల్యమనంత సమాపత్తి ఖ్యామ్”

తతో ద్వంద్వానభిఘాతః॥”

ప్రయత్నశైథిల్యము, అనంత (శేష) తాదాత్మ్య భావనలచే ఆసనము సిద్ధించును. శీతోష్ణాది ద్వంద్వాభిఘాతము లేకపోవుట ఆసనమునకు ఫలము.

జీవన్ముక్తివివేకః

పద్మక పృస్తికాదినా యాదృశేన దేహస్థావనరూపేణ యస్య పురుషస్యావయవవ్యథానుత్పత్తి లక్షణం సుఖం స్వదేహ

భా. ప్ర. 32]

చలనరాహిత్యలక్షణం స్థైర్యం చ సంపద్యతే, తస్య తదేవ సుఖ
 మాసనమ్। తస్య చ ప్రయత్నశైథిల్యం లౌకిక ఉపాయః।
 గమన గృహకృత్య తీర్థయాత్రా స్నాన హోమాదివిషయో యః
 ప్రయత్నో మానస ఉత్సాహ స్తస్య శైథిల్యం కర్తవ్యమ్।
 అన్యథా స ఉత్సాహో బలాద్ దేహ ముత్థాప్య యత్ర క్వాపి
 ప్రేరయతి। అలౌకికోపాయశ్చ 'ఫణాసహస్రేణ ధరణీం ధార
 యిత్వా స్థైర్యేణావతిష్ఠతే యోఽయ మనన్తః స ఏవాహమస్మి'
 ఇతి ధ్యానం చిత్తస్యానన్త సమాపత్తిః। తయా యథోక్తాసన
 సంపాదక మదృష్టం నిష్పద్యతే। సిద్ధి చాసనే శీతోష్ణసుఖదుఃఖ
 మానావమానాదిద్వంద్వైర్వ్యాధాపూర్వం నాభిహన్యన్తే। తథావిధస్య
 చాసనస్య యోగ్యో దేశః శ్రూయతే-

శ్లో॥ వివిక్తదేశే చ సుఖాసనస్థః శుచిః సమగ్రీవశిరః శరీరః॥

కై. ఉ. 4 ఇతి।

సమే శుచౌ శర్కర వహ్ని వాలుకావివర్జితే

శబ్దజలాశయాదిభిః।

మనోనుకూలే న తు చక్షుపీడనే గుహానివాతాశ్రయణే

ప్రయోజయేత్॥ శ్వే. ఉ. 2, 10 ఇతి చ।

సోఽయ మాసనయోగః।

భావప్రకాశిక

ఏవిధముగా దేహమును ఉంచినచో, ఏ పురుషునకు అవయవ
 వ్యధ (బాధ) కలుగకపోవుట అను సుఖము, తన శరీరమును
 కదల్చకుండుట అను స్థైర్యము లభించునో, అది వానికి సుఖమగు
 ఆసనము. పద్మాసనము, స్వస్తికాసనము మొదలైనవి. ఆ
 సుఖాసనసిద్ధికి ప్రయత్నశైథిల్యము, సహస్రఫణములతో గూడిన
 ఆదిశేషుని తాదాత్మ్యభావన ఉపాయములు. అందు, ప్రయత్న

శైథిల్యము లొకికమగు ఉపాయము. నడచుట, గృహకృత్యము లను నిర్వహించుట, తీర్థయాత్రలు, స్నాన, హోమాదులు- వీని యందు మానసమగు ఉత్సాహమే ప్రయత్నము. ఆసనసిద్ధికి ఆ ప్రయత్నశైథిల్యము అవశ్యకము. అట్లు కానిచో, ఆ ఉత్సాహము బలవంతముగా లేవదీసి ఎచ్చటికో ప్రేరేపించును. ఇక, అలొకికోపాయము, అనంతసమాపత్తి. అనగా వేయిపడగలతో భూమిని ధరించి కదలక స్థిరముగా నుండువాడు అనంతుడు- ఆదిశేషుడు. 'ఆ ఆదిశేషుడే నేనై ఉన్నాను' అను ధ్యానము చిత్తముయొక్క అనంతసమాపత్తి. దీనివలన, పూర్వమునందు చెప్పబడిన ఆసనముయొక్క సిద్ధికి అదృష్టము జనించును. ఆసనము సిద్ధించినచో, శీతోష్ణ సుఖదుఃఖ, మానావ మానాది రూపములగు ద్వంద్వములు వెనుకటివలె జాధించవు. అట్టి ఆసనమునకు తగిన దేశము ఇట్లు వినబడుచున్నది-

విజనప్రదేశమున, సుఖాసనమునందుండి పరిశుద్ధుడై, మెడ, శిరస్సు, శరీరము ఋజురేఖలో నుండునట్లు ఉండవలయును. మరియు, ఎత్తుపల్లములు లేనట్టియు, గోమయాదులచే శుద్ధము చేయబడినట్టియు, గులకరాళ్ళు, అగ్ని, ఇసుకరేణువులు లేనట్టియు ధ్వని, జలాశయము, దగ్గరలేని మవస్సునకు అనుకూల మయిన, దోమలచే కన్నులకు జాధలేని, గాలి వీచని గుహాద్విప్రదేశము యోగ్యమగు దేశము అనియు చెప్పబడెను.

ఇదియే ఆసనయోగము.

జీవన్ముక్తివివేకః

అశనయోగస్తు మితాహారత్వమ్-

'అత్యాహార మనాహారం నిత్యం యోగీ వివర్జయేత్' ఇతి

శ్రుతేః! భగవతాఽప్యుక్తమ్-

శ్లో॥ నాత్యశ్న తస్తు యోగోఽస్తి న చైకాన్త మనశ్చ తః।

న చాతిస్వప్నశీలస్య జాగ్రతో వైవ చార్జున॥

యుక్తాహారవిహారస్య యుక్తచేష్టస్య కర్మసు॥

యుక్తస్వప్నావబోధస్య యోగో భవతి దుఃఖహా॥

భ. గీ. 6, 16-17. ఇతి॥

జితాసనస్య ప్రాణాయామేన మనోవినాశః శ్వేతాశ్వతరై
రామ్నాయతే-

శ్లో॥ 'త్రిరున్నతం స్థాప్య సమం శరీరం హృదీంద్రియాణి

మనసా సంనివేశ్య॥

బ్రహ్మాడుపేన ప్రతరేత విద్వాన్ ప్రోతాంసి

సర్వాణి భయావహాని॥

ప్రాణాన్ ప్రపీడ్యేహ స యుక్తచేష్టః క్షీణే ప్రాణే

నాసికయోచ్ఛ్వాసిత॥

దుష్టాశ్వయుక్తమివ వాహ మేనం విద్వాన్మనో

ధారయేత్ ప్రమత్తః॥ శ్వే. ఉ. 2, 8-9 ఇతి॥

భావప్రకాశిక

అశనయోగ మనగా, మితాహారత్వము.

'యోగి, ప్రతిదినము అతిగా ఆహారమును తీసికొనరాదు.

ఆహారమును తీసికొనుట మానివేయరాదు, మితాహారి కావలెను'

అని, శ్వేతాశ్వతర శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

కృష్ణభగవానునిచేత గూడ ఇట్లు చెప్పబడెను-

అతిగా భుజించువానికి యోగము సిద్ధించదు. పూర్తిగా

భోజనము మానినవానికి యోగసిద్ధి లేదు. ఓ అర్జునా! అతిగా

నిద్రపోవువానికి, అతిగా మేల్కొనువానికి యోగము లేదు.

ఆహార విహారములు తగినట్లు ఉండవలయును. అట్లే చేయునట్టి

ప్రస్తులు, జాగ్రత్స్వప్నములు యుక్తములుగా నుండవలెను. అట్టి

వానికి దుఃఖమును పోగొట్టునట్టి యోగము సిద్ధించుచున్నది.

అసనసిద్ధి కలవానికి ప్రాణాయామముచే మనోనాశము శ్వేతాశ్వతర ఉపనిషత్తునందు చెప్పబడినది. శరీరము, వక్షఃస్థలము, మెడ, శిరస్సు సమముగా నిలిపి, మనస్సుచే ఇంద్రియములను హృదయమునందు ఉంచి, విద్వాంసుడు (యోగి) ప్రాణవబ్రహ్మనుసంధాన మను నావచే భయావహములగు ప్రవాహముల నన్నింటిని ఈదవలెను. ఆ యోగి, ప్రాణములను నిరోధించి యుక్తమగు చేష్ట కలవాడై ఆ ప్రాణము క్షీణించగా, ముక్కుతో ఉచ్ఛ్వాసము చేయవలయును. ఈ రథమును (శరీరమును) దుష్టాశ్వములతో కట్టబడినదివలె తెలిసికొని, అప్రమత్తుడై మనస్సును ధారణ చేయవలయును.

జీవస్మక్తివివేకః

యోగో ద్వివిధః; విద్యామదా ద్యాసురసంపదహితస్తత్సహితశ్చేతి తయోరాద్యస్య బ్రహ్మధ్యానేన మనసి నిరుద్ధే సతి, తన్నాస్తరీయకతయా ప్రాణో నిరుధ్యతే తం ప్రతి 'త్తిరున్నతమ్' ఇతి మన్తః పఠితః ద్వితీయస్యాభ్యాసేన ప్రాణే నిరుద్ధే, తన్నాస్తరీయకతయా మనో నిరుధ్యతే తం ప్రతి 'ప్రాణాన్ ప్రపీడ్య' ఇతి మన్తః ప్రవృత్తః ప్రాణపీడనప్రకారో వక్ష్యతే తేన చ పీడనేన యుక్తచేష్టో భవతి మనశ్చేష్టా విద్యామదాయో నిరుధ్యంతే ప్రాణనిరోధేన చిత్తదోషనిరోధే దృష్టాన్తో ౭న్యత్ర శూయతే

శ్లో॥ యథా పర్వతధాతూనాం దహ్యంతే ధమనాన్మలాః।

తథేన్ద్రియకృతా దోషా దహ్యంతే ప్రాణ నిగ్రహాత్॥

అ. నా. ఉ. 7 ఇతి।

అత్రోపపత్తి ర్వసిష్టేన దర్శితా-

శ్లో॥ యః ప్రాణపవనస్సద్దశ్చిత్తస్పృహః స ఏవ హి।

ప్రాణస్పన్దక్షయే యత్నః కర్తవ్యో ధీమతోచ్ఛక్తైః॥

ల. వా. 28, 125 ఇతి।

మనోవాక్చక్షురాదీం ద్రియదేవతాః స్వస్వవ్యాపారం
నిరస్తరం కరిష్యామ ఇతి వ్రతం ధృత్వా శ్రమరూపేణ
మృత్యునా గ్రస్తాః। స చ మృత్యుః ప్రాణం నాప్నోత్ తతో
నిరస్తర ముచ్ఛ్వాసనిఃశ్వాసౌ కుర్వన్నప్యయం ప్రాణో న
శ్రామ్యతి। తదా విచార్య దేవతాః ప్రాణరూపం ప్రావిశన్।
సోఽయమర్థో వాజసనేయిభి రామ్నాయతే_ ‘అయం వై నః
శ్రేష్ఠో యః సంచరంశ్చ సంచరంశ్చ న వ్యధతే అథో న రిష్యతి
హస్తాస్త్వైవ సర్వే రూప మసామేతి। ఏతస్త్వైవ సర్వే రూప
మభవం స్తస్మాదేత ఏతేనాఖ్యాయంతే ప్రాణాః’ బృ. ఉ. 1, 5,
21. ఇతి। అత ఇన్ద్రియాణాం ప్రాణరూపత్వం నామ ప్రాణాధీన
చేష్టావత్త్వమ్।

భావప్రకాశిక

యోగము రెండు విధములు. యోగి, విద్యామదము, మొదలగు ఆసుర సంపద లేనివాడు ఒకడు, ఆసుర సంపద కలవాడు రెండవవాడు.

వారిలో మొదట యోగి, బ్రహ్మధ్యానము చేత మనస్సు నిరోధింపబడగా ఆ మనోనిరోధముతోపాటు, అవినాభూతముగా ప్రాణనిరోధము సిద్ధించినవాడగును. వానిని గూర్చి ‘త్రిగున్నతం’ అను మంత్రము పఠింపబడినది. ఇక, విద్యామదము మొదలగు ఆసుర సంపద గల రెండవ యోగికి అభ్యాసముచేత ముందు ప్రాణము నిరోధింపబడగా, తదవినాభూతమగు మనోనిరోధము సిద్ధించును. వానిని గూర్చి ‘ప్రాణాన్ ప్రపిడ్య’ అను మంత్రము ప్రవృత్తమైనది. ప్రాణపీడనప్రకారము ముందు చెప్పబడును. ఆ ప్రాణనిరోధముచే యుక్తములగు చేష్టలు కలవాడగును.

మనశ్చేష్టలగు విద్యామదాదులు నిరోధింపబడును. ప్రాణనిరోధముచే చిత్తదోషనిరోధము కలుగు ననుటలో దృష్టాంతము మరియొకచోట వినబడుచున్నది. ఏవిధముగా గై రికధాతుదోషములు ధమనముచే (ఊదుటచే) దహింపచేయుబడునో, అట్లే ప్రాణనిగ్రహమువలన ఇంద్రియదోషములు దహింపబడును.

“యః ప్రాణపవనస్పన్ద శ్చిత్త స్పన్దః స ఏవ హి।

ప్రాణస్పన్దక్షయే యత్నః కర్తవ్యో ధీమతోచ్చక్తైః॥”

ఈ విషయమున, ఉపపత్తి వసిష్ఠునిచే చూపబడినది. ప్రాణవాయువుయొక్క స్పందమేది కలదో, అదియే చిత్తస్పందము. కనుక, బుద్ధిమంతుడు ప్రాణస్పందమును క్షీణింపజేయుటలో అధిక ప్రయత్నము చేయవలయును.

మనోవాక్చక్షురాది ఇంద్రియానుగ్రాహక దేవతలు తమ తమ వ్యాపారమును ఎడతెగకుండా ఎల్లప్పుడు చేయుదము అని ప్రతమును పట్టి, శ్రమరూపమగు మృత్యువుచే గ్రసింపబడిరి. ఆ మృత్యువు, ప్రాణమును గ్రసింపలేకపోయెను. కనుకనే నిరంతరము ఉచ్ఛ్వాస, నిఃశ్వాసములు జరుపుచున్నను, ఈ ప్రాణము అలసట నొందుటలేదు. అప్పుడు, ఆ దేవతలు ప్రాణరూపమును ప్రవేశించిరి. ఈ అర్థము శుక్లయజుశ్శాఖీయులచే ఇట్లు ఆమ్నాయము చేయబడుచున్నది.

“అయం వై నః శ్రేష్ఠో యః సంచరం శ్చాసంచరంశ్చ న వ్యథతే యో న రిష్యతి హంతాస్యైవ సర్వే రూపమసామేతి ఏతస్యైవ సర్వే రూప మభవం స స్మాదేత ఏతేనాఖ్యాయన్తే ప్రాణాః।”

“ఈ ప్రాణమే మనలో శ్రేష్ఠమైనది. సంచరించుచున్నను, సంచరించకపోయినను, వ్యథ నొందదు, బాధపడదు. ఆహా! మన మ్నందరము ఈ ప్రాణముయొక్క రూపమునే ధరింతము.

పిమ్మట, ఆ ఇంద్రియదేవతలు అందరు ప్రాణరూపమును పొందిరి. ఇందుచేతనే ఇంద్రియములు 'ప్రాణములు' అని పిలువబడుచున్నవి అని పై శ్రుతికి అర్థము.

దీనివలన ఇంద్రియములకు ప్రాణరూపత్వము అనగా, ప్రాణాధీనమైన చేష్ట కలిగియుండుట వర్ణింపబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

తచ్చాంతర్యామిబ్రాహ్మణే సూత్రాత్మప్రస్తావే శ్రూయతే-
'వాయుర్వై గౌతమ తత్సూత్రం వాయునా వై గౌతమ
మాత్రేణాయం చ లోకః పరశ్చ లోకః సర్వాణి భూతాని
సందృబ్ధాని భవంతి తస్మాద్వై గౌతమ పురుషం ప్రేతమాహు
ర్వ్యసంసిషతాస్యాంగానీతి వాయునా హి గౌతమ సూత్రేణ
సందృబ్ధాని భవంతి' బృ. ఉ. 3, 7, 2 ఇతి అతః ప్రాణమనః
స్పంద్యోః సహభావిత్వాత్ ప్రాణనిగ్రహే మనో నిగృహ్యతే నను
సహస్పంద్యో న యుక్తిః సుషుప్తౌ చేష్టమానేఽపి ప్రాణే మనసోఽ
చేష్టమానత్వాత్ న, విలీనత్వేన తదానీం మనసః సత్త్వాభావాత్
నను క్షీణే ప్రాణే నాసికయోచ్ఛ్వాసీతేతి వ్యాహతమ్ న హి క్షీణ
ప్రాణస్య మృతస్య శ్వాసం క్వచిత్పశ్యామః నాపి శ్వసతో
జీవతః ప్రాణక్షయోఽస్తి మైవమ్, అనుల్బణత్వస్య క్షయత్వే
నాత్ర వివక్షితత్వాత్ తథా ఖనన చేచ్ఛదవాదిషు వ్యాప్రియ
మాణస్య పర్వతమారోహితః శీఘ్రం ధావతో వా శ్వాసవేగో
యావాన్భవతి, న తావాన్ స్థితస్యాసీనస్య నిద్రితస్య వా విద్యతే,
తథా ప్రాణాయామపాటవోపేత స్మేతరస్మాదల్పః శ్వాసో భవతి
ఏతదేవాభిప్రేత్య శ్రూయతే-

'భూత్వా తత్రాయతప్రాణః శనై రేవ సముచ్ఛ్వాసేత్' ఇతి

భావప్రకాశిక

ఆవిధముగానే, అంతర్యామిబ్రాహ్మణమున, సూత్రాత్మ

ప్రస్తావమునందు ఇట్లు వినబడుచున్నది-

ఓ గౌతమా! ఆ సూత్రము వాయువే అయి ఉన్నది. ఓ గౌతమా! వాయువను సూత్రముచేతనే ఈ లోకము, పరలోకము, సర్వభూతములు దృఢముగా బంధింపబడినవై, తమ తమ స్థానములందు ఉండునట్లు చేయబడినవి. కనుకనే, ఓ గౌతమా! పురుషుడు మరణించినపుడు ఇతని అవయవములు సడలినవి అని అందురు. వాయువు అను సూత్రముచేతనే శరీరావయవములు ఒకదానినొకటి పట్టుకొని ఉండును అని అంతర్యామి బ్రాహ్మణ మున కలదు.

ఇందువలన, ప్రాణస్పంద, మనస్పందములు కలిసి ఉండుటవలన ప్రాణనిగ్రహమున, మనస్సు నిగ్రహింపబడు చున్నది.

ఓయీ! ప్రాణ, మనస్సులకు సహస్పందమనుట యుక్తము కాదు. సుషుప్తి సమయమున, ప్రాణము చేష్ట కలది అయినను, (ఉచ్ఛ్వాస, నిశ్వాసలు చేయుటవలన) మనఃస్పందము లేదు కదా! అవును. కాని సుషుప్తి సమయమున, మనస్సు లీనమయి నందున, అప్పుడు మనస్సునకు ఉనికియే లేదు. ఓయీ! ప్రాణము క్షీణించగా ముక్కుతో ఉచ్ఛ్వాసము చేయవలయును అని చెప్పబడినది. ఇది 'మమ మాతా వంధ్యా' అనుచోటవలె వ్యాఘాతదోషగ్రస్తము. ప్రాణము క్షీణించగా, మృతుడగువానికి శ్వాస ఎక్కడిది? ఎవరును క్షీణప్రాణునకు శ్వాసను చూచుటలేదు. శ్వాస ఉండి జీవించి ఉన్నవానికి ప్రాణక్షయము ఎట్లు? ఇట్లు కాదు, ఇచట, ప్రాణక్షయ మనగా, వేగాధిక్యము లేకపోవుట వివక్షితము. ఎట్లనగా, భూమిని త్రవ్వుట, చెట్లు నరుకుట, పర్వతము నధిరోహించుట, శీఘ్రముగా పరుగెత్తుట మొదలగు భా. ప్ర. ౩౩]

పనులు చేయువానికి శ్వాసవేగము ఎంత ఉండునో, అంత నిలుచున్నవానికి, కూర్చున్నవానికి, నిద్రపోవువానికి శ్వాస ఉండదు. ప్రాణాయామాభ్యాసముచే పొటవము సంపాదించిన వానికి ఇతరులకంటె అల్పశ్వాసము ఉండును. ఈ అభిప్రాయము తోనే శ్రుతియందు

“భూత్వా తత్రాయతప్రాణం సముచ్చస్యసేత్”

ప్రాణాయామము చేసినతరువాత, మెల్లగా సముచ్చస్యసము చేయవలయును అని చెప్పబడినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

యథా దుష్టై రశ్వై రుపేతో రథో మార్గం త్యక్త్వా యత్ర క్వాపి నీయతే, స చ సారథినా దృఢ మశ్వం రజ్జుష్వాకృష్య సుఖమార్గే పునర్ధార్యతే, తథేన్ద్రియైః వాసనాదిభిః తతో నీయ మానం చిత్తం ప్రాణరజ్జౌ దృఢం ధృతాయాం ధార్యతే।

‘ప్రాణాన్ ప్రవీడ్య’ ఇతి యదుక్తం తత్ర ప్రాణవీడన ప్రకారోఽన్యత్ర శూయతే-

శ్లో॥ సవ్యాహృతిం సప్రణవాం గాయత్రీం శిరసా సహ।

త్రిః పరే దాయతప్రాణః ప్రాణాయామః స ఉచ్యతే॥

ప్రాణాయామాస్త్రీయః ప్రోక్తాః రేచ పూరక కుంభకాః।

ఉత్క్షిప్య వాయుమాకాశం శూన్యం కృత్వా నిరాత్మకమ్॥

శూన్యభావేన యుంజీత రేచకస్యేతి లక్షణమ్।

వక్త్రే గ్రీవోత్పలనాశేన తోయ మాకర్షయేన్నరః॥

ఏవం వాయుర్గ్రహీతవ్యః పూరకస్యేతి లక్షణమ్।

నోచ్ఛ్వసేన్నిఃశ్వసే నైవ నైవ గాత్రాణి చాలయేత్॥

ఏవం తావన్నియుంజీత కుంభకస్యేతి లక్షణమ్।

అ. నా. ఉ. 11-14 ఇతి।

భావప్రకాశిక

దుష్టములగు అశ్వములచే పూన్చబడిన రథము దారి తప్పి, ఎచటికో తీసికొనిపోబడినపుడు, సారథి దృఢమైన అశ్వ రజ్జువును (కశ్మమును) లాగి, సుఖకరమగు మార్గమున, ప్రవేశ పెట్టు రీతిగా, ఇంద్రియములచే వాసనాదివశమున, ఇటునటు తీసికొనిపోబడు చిత్తమును ప్రాణరజ్జువు, దృఢముగా ధరించగా చిత్తము నిలుకడ కలదై, ప్రాణరజ్జువునందు ధరింపబడును.

‘ప్రాణాన్ ప్రపీడ్య’ అని ఏది చెప్పబడినదో, ఆ ప్రాణ పీడన ప్రకారము మరియొకచోట, వినబడుచున్నది.

“సవ్యాహృతిం సప్రణవాం గాయత్రీం శిరసా సహా

త్రిః పరే దాయతప్రాణః ప్రాణాయామః స ఉచ్యతే॥”

ప్రణవము, వ్యాహృతులు, గాయత్రి, శిరస్సుతోసహా

“ఓమాపోజ్యోతీరసోఽమృతం బహ్మ భూర్భువస్సువరోమ్” అని ఆయతప్రాణుడై మూడు పర్యాయములు పఠించినచో, అది ప్రాణాయామము అగును.

ప్రాణాయామములు— రేచక, పూరక, కుంభకములు అని మూడు చెప్పబడినవి.

కోష్ఠవాయువును పైకి ఎత్తి, కోష్ఠమునందు వాయువు లేనటుల ఆకాశమును శూన్యముగా చేసి, గాలిని విడిచి, ఆ శూన్య భాగముతోనే ఉండినచో, ఇది రేచకమునకు లక్షణము.

మానవుడు తామరతూడునాళముతో నీటిని మెల్లగా ఆకర్షించునటుల (నోటితో) వాయువును మెల్లగా గ్రహించవలెను. ఇది పూరకమునకు లక్షణము.

ఉచ్ఛ్వాసమును చేయరాదు (గాలిని లోనికి పీల్చరాదు), నిఃశ్వాసమును విడువరాదు. శరీరావయవములను కదలించరాదు. ఇట్లు చేసినచో, కుంభక ప్రాణాయామము అగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

అత్ర శరీరాన్తర్గతం వాయుం బహిర్నిఃసారయితుం
ఉత్క్షిప్య శారీరమాకాశం శూన్యం నిరాత్మకం వాయురహితం
కృత్వా స్వల్పమపి వాయు మప్రవేశ్య శూన్యభావేనైవ నియమ
యేత్ సోఽయం రేచకో భవతి కుంభకో ద్వివిధః ఆస్తరో
బాహ్యశ్చేతి తదుభయం చ వసిష్ఠ ఆహ-

శ్లో॥ అపానేఽస్తంగతే ప్రాణో యావన్నాభ్యుదితో హృది
తావత్సా కుంభకావస్థా యోగిభి ర్భ్యాఽనుభూయతే॥

ల. వా. 29-211

బహిరస్తంగతే ప్రాణే యావన్నాపాన ఉద్గతః

తావత్ పూర్ణసమావస్థాం బహిఃష్ఠం కుంభకం విదుః॥

ల. వా. 29-216 ఇతి

తత్తోచ్ఛ్వాస ఆస్తరకుంభకవిరోధీ, నిఃశ్వాసో బాహ్య
కుంభక విరోధీ, గాత్రచాలన ముభయవిరోధీ, తస్మిన్నతి
నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసయోః అన్యతరస్యావశ్యం భావిత్వాత్ పతంజలి
రప్యసనానస్తరభావినం ప్రాణాయామం సూత్రయామాస-
'తస్మిన్ సతి నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసయోః గతివిచ్ఛేదః ప్రాణాయామః'
2-49 ఇతి నను కుంభకే గత్యభావేఽపి రేచక పూరకయో
రుచ్ఛ్వాసనిఃశ్వాసగతీ విద్యేతే ఇతి చేన్న, అధికమాత్రాభ్యాసేన
స్వభావసిద్ధాయాః సమప్రాణగతే ర్విచ్ఛేదాత్ తమేవాభ్యాసం
సూత్రయతి- 'బాహ్యభ్యస్తరస్తంభవృత్తి ర్దేశకాలసంఖ్యాభిః
పరిదృష్టో దీర్ఘః సూక్ష్మః' 2-50 ఇతి రేచకో బాహ్యవృత్తిః
పూరక ఆభ్యస్తరవృత్తిః కుంభకః స్తంభవృత్తిః తత్రైకైకో
దేశాదిభిః పరీక్షణీయః తద్యథా- స్వభావసిద్ధే రేచకే హృదయా
న్నీర్గత్య నాసాగ్రసంముఖే ద్వాదశాంగులపర్యస్తే శ్వాసః
సమాప్యతే; అభ్యాసేన తు క్రమేణ నాభేరాధారాద్వా

వాయు ర్నిర్గచ్ఛతి, చతుర్వింశత్యంగులపర్యస్తే షడ్వింశ
దంగులపర్యస్తే వా సమాప్తిః। అత్ర రేచకే ప్రయత్నా తిశయే
సతి నాభ్యాదిప్రదేశక్షోభేణాస్తర్నిశ్చేతుం శక్యమ్; బహిశ్చ
సూక్ష్మం తూలం ధృత్వా తచ్ఛాలనేన నిశ్చేతవ్యమ్। సేయం
దేశపరీక్షా రేచకకాలే ప్రణవస్యావృత్తయో దశ వింశతి స్త్రింశ
దిత్యాదిభిః కాలపరీక్షా। అస్మిన్నాసే ప్రతిదినం దశ రేచకాః
ఆగామిమాసే వింశతిః, ఉత్తరమాసే త్రింశదిత్యాదిభిః సంఖ్యా
పరీక్షా। యథోక్త దేశకాలవిశిష్టాః ప్రాణాయామా ఏకస్మిన్ దినే
దశ వింశతి స్త్రింశదిత్యాభిః సంఖ్యాపరీక్షా। పూరకేఽప్యేవం
యోజనీయమ్। యద్యపి కుంభకే దేశవ్యాప్తి విశేషో నావగమ్యతే,
తథాఽపి కాలసంఖ్యావ్యాప్తి రవగమ్యత ఏవ। యథా ఘనీభూత
స్థూలపిండః ప్రసార్యమాణో దీర్ఘో విరలతయా సూక్ష్మశ్చ భవతి,
తథా ప్రాణోఽపి దేశకాలసంఖ్యాధిక్యేనాభ్యాసమానో దీర్ఘో దుర్లక్ష
తయా సూక్ష్మశ్చ సంభవతి।

భావప్రకాశిక

ఈ ప్రాణాయామములలో శరీరములోపల ఉన్న
వాయువును వెలుపలికి పంపుటకు పైకి ఎత్తి, శరీరములోని
ఆకాశమును శూన్యముగా, వాయురహితముగా చేసి స్వల్పమగు
వాయువును గూడ, లోనికి ప్రవేశింపనీయకుండ, శూన్యభావము
తోనే వాయునిరోధమును చేయవలయును. ఇది రేచక ప్రాణా
యామము అగుచున్నది.

కుంభకము ఆంతరము, బాహ్యము అని రెండు విధములు.

ఆ రెంటిని వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు—

అపానమునందు స్తంభింపజేయబడిన ప్రాణము
హృదయమునందు పైకి వచ్చినది (అభ్యుదితము) కానంతవరకు,
కుంభకావస్థ. ఇది, యోగులచే అనుభవింపబడుచున్నది. ప్రాణ

వాయువు వెలుపలికి పోయి, అద్భుతమును చెందక అపాన వాయువు ఉద్గతము కానంతవరకు ఆ పూర్ణావస్థను బహిష్క (బాహ్య) కుంభకము అని తెలియుచున్నారు.

ఇచట, ఉచ్ఛ్వాసము (లోనికి గాలిని పీల్చుకొనుట) అంతర కుంభకమునకు విరోధి. నిఃశ్వాసము (వెలుపలికి గాలి విడచుట) బాహ్యకుంభకమునకు విరోధి. గాత్రచాలనము (శరీరమును కదలించుట) రెంటికి విరోధి. శరీరము కదలినచో, నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసములలో ఏదియో ఒకటి తప్పక ఉండును. పతంజలి కూడ, ఆసనానంతరము అనుష్ఠించు ప్రాణాయామమును 'తస్మిన్ సతి నిశ్శ్వాసప్రశ్వాసయో ర్గతివిచ్ఛేదః ప్రాణాయామః' అని సూత్రించెను. ఓయీ! కుంభకమున, వాయుగతి లేక పోయినను, రేచక పూరకములందు నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసగతులు ఉండునుగదా! గతివిచ్ఛేదము ఎట్లు? అని శంకించరాదు. అధిక మాత్రాభ్యాసముచే స్వభావమాత్రసిద్ధమగు సమప్రాణగతికి విచ్ఛేదము కలుగును. ఆ అభ్యాసమునే

‘బాహ్యంతర స్తంభవృత్తిః దేశకాల సంఖ్యాభిః పరిదృష్టః ధీర్ఘః సూక్ష్మః’

అని సూత్రించినాడు. రేచకము బాహ్యవృత్తి కలది. పూరకము అంతర్వృత్తి కలది. కుంభకము స్తంభవృత్తి కలది. వీనిలో ఒక్కొక్కదానిని దేశ, కాల సంఖ్యలచే పరీక్షింపవలయును. అది ఎట్లనగా, స్వభావసిద్ధమగు రేచకమున, హృదయమునుండి వెలువడి నాసారంధ్రముద్వారా ద్వాదశాంగుళ పర్యంతము, శ్వాస సమాప్తమగుచున్నది. అభ్యాసము చేత క్రమముగా నాభి నుండియు, మూలాధారమునుండియు వాయువు బయల్పెడలును. 24 అంగుళముల పర్యంతము, లేదా 16 అంగుళముల పర్యంతము సమాప్తము అగుచున్నది. ఈ రేచకమున ప్రయత్న

అతిశయము కలుగగా, నాభి మొదలగు ప్రదేశములందు క్షోభముచే లోపల నిశ్చయించుటకు శక్యమగును. వెలుపల అయితే పలుచని దూదిని దూరముగా కట్టి, దాని కదలికచే నిశ్చయింపవచ్చును. ఇది, దేశపరీక్ష. రేచకకాలమున, ప్రణవమునకు ఆవృత్తులు పది, ఇరువది, ముప్పది మొదలగువానిచే కాలపరీక్ష. ఈ మాసమున ప్రతిదినము పది రేచకములు, రాబోవు మాసమున ఇరువది, తరువాతి మాసమున ముప్పది. వీనిచే సంఖ్యాపరీక్ష: వెనుక చెప్పిన దేశ, కాలములతో కూడిన ప్రాణాయామములు ఒకరోజున పది, ఇరువది, ముప్పది మొదలగువానిచే సంఖ్యా పరీక్ష. పూరకమునందు గూడ ఇట్లే యోజన చేయవలయును. విచారించగా కుంభకమున, దేశవ్యాప్తి విశేషము తెలియబడదు. అట్లయినను, కాలసంఖ్యావ్యాప్తి తెలియబడుచుండును. ఎట్లనగా ఒత్తిడి చేయబడిన దూదిపింజ పరచినచో, పొడవై, పలుచనై, సూక్ష్మ మగును. అట్లే, ప్రాణము కూడ, దేశ, కాల, సంఖ్యాధిక్యముతో అభ్యసింపబడినదై పొడవై గ్రహించుటకు విలులేనంత సూక్ష్మమై సంభవించును.

జీవన్ముక్తివివేక:

రేచకాదిభ్య స్త్రిభ్యోఽన్యం ప్రకారం సూత్రయతి- 'బాహ్య భ్యంతర విషయానపేక్షీ చతుర్థః' 2-51 ఇతి. యథాశక్తి సర్వం వాయుం విరేచ్యానస్తరం క్రియమాణో బహిష్కంభకః యథా శక్తి వాయుం ఆపూర్యానస్తరం క్రియమాణోఽస్తః కుంభకః, ఇతి రేచక పూరక వనాదృత్య కేవలః కుంభకోఽభ్యస్యమానః పూర్వత్రయాపేక్షయా చతుర్థో భవతి. నిద్రా తంద్రాది ప్రబల దోషయుక్తానాం రేచకాది త్రయమ్, దోషరహితానాం చతుర్థ ఇతి వివేకః. ప్రాణాయామఫలం సూత్రయతి- 'తతః క్షీయతే ప్రకాశ వరణమ్' 2-52 ఇతి. ప్రకాశస్య సత్త్వస్య ఆవరణం తమో నిద్రా

అస్యాదిహేతుః, తస్య క్షయో భవతి। క్షయే సతి ఫలాంతరం
సూచయతి- 'ధారణాను చ యోగ్యతా మనసః' 2-53 ఇతి,
ఆధార నాభిచక్ర హృదయ భూమధ్య బ్రహ్మరంద్రాది దేశ
విశేషే వికృష్య చిత్తస్య స్థాపనం ధారణా, 'దేశబంధ శ్చిత్తస్య
'ధారణా' 3-1 ఇతి సూత్రణాత్। శ్రుతిశ్చ-

శ్లో॥ మనః సంకల్పకం ధ్యాత్వా సంక్షిప్యత్మని బుద్ధిమాన్।
ధారయిత్వా తథాఽఽత్మానం ధారణా పరికిర్తితా॥

అ. నా. ఉ. 15 ఇతి,

ప్రాణాయామేన రజోగుణకార్యా చ్ఛాంచల్యా త్తమోగుణ
కార్యాత్ ఆలస్యదేశ్చ నివారితం మన స్తస్యాం ధారణాయాం
యోగ్యం భవతి।

'ప్రాణాయామ దృఢాభ్యాసై ర్యుక్త్యా చ గురుదత్తయా।'
ల. వా. 18, 122 ఇత్యత్రత్యేన యుక్తిశబ్దేన యోగిజనప్రసిద్ధం
శిరోరూప మేరుచాలనమ్, జిహ్వ గ్రేణ ఘంటికాభ్రమణమ్, నాభి
చక్రకే హృదయే చ జ్యోతిర్ధ్యానమ్, విస్మృతిప్రదోషధసేవా
చేత్యేవమాదికం గృహ్యతే।

తదేవ మధ్యాత్మవిద్యా సాధుసంగమ వాసనాక్షయ ప్రాణ
నిరోధా శ్చిత్త నాశోపాయా దర్శితాః। అథ తదుపాయభూతం
సమాధిం వక్ష్యమః। పంచభూమ్యుపేతస్య చిత్తస్య భూమిత్రయ
త్యాగేనావశిష్టం భూమిద్వయం సమాధిః। భూమయశ్చ యోగ
భాష్యకృతా దర్శితాః- 'క్షిప్తం మూఢం విక్షిప్త మేకాగ్రం
నిరుద్ధమితి పంచ చిత్తస్య భూమయః' యో. సూ. భా. 1-1 ఇతి।
ఆసురసంపల్లోక శాస్త్ర దేహవాసనాసు వర్తమానం చిత్తం
క్షిప్తమ్। నిద్రా తంద్రాదిగ్రస్తం మూఢమ్। కాదాచిత్క ధ్యాన
యుక్తం క్షిప్తా ద్విశిష్టతయా విక్షిప్తమ్।

భావప్రకాశిక

వెనుక చెప్పిన రేచక, పూరక, కూభకములు మూడింటికంటె, మరియుక విధమైన కుంభక ప్రాణాయామమును సూచించుచున్నారు—

“బాహ్యంభ్యంతర విషయానపేక్షీ చతుర్థః”

అని శక్తినుసారము కోష్ఠములో ఉన్న వాయువు నంతయు బయటకు విడచిన తరువాత చేయబడునది బహిష్కంభకము. అట్లే శక్తినుసారము బాహ్యవాయువును లోపలకు నింపుకొని(పూరించి) చేయబడు కుంభకము, అంతఃకుంభకము. ఇక, రేచక, పూరకములను ఆదరించకుండా కేవలము కుంభకము అభ్యసింపబడునది వెనుకటి మూడింటికంటె నాలుగవది అగుచున్నది. నిద్ర, మగత, మొదలగు ప్రబల దోషములు గలవారికి రేచకాదిత్రయము. అట్టి దోషము లేనివారికి ఈ నాలుగవది - కేవల కుంభకము అని వివేకము. ప్రాణాయామ ఫలమును సూత్రించుచున్నారు—

“తతః క్షీయతే ప్రకాశావరణమ్”

ప్రకాశమగు సత్త్వమునకు ఆవరణమగు తమస్సు నిద్రకు, అలసతకు కారణమైనది ఈ ప్రాణాయామము వలన, క్షీణించును. ఆ విధముగా తమస్సు, క్షయము కాగా, మరియుక ఫలమును సూత్రించుచున్నారు.

“ధారణాసు చ మనసః యోగ్యతాః”

‘ఆధార, నాభిచక్ర, హృదయ, భూమధ్య, బ్రహ్మరంధ్రాది దేశవిశేషమునందు చిత్తమును లాగి నిలుపుట ధారణ అగును.

“దేశబంధ శ్చిత్తస్య ధారణా”

అని సూత్రము. శ్రుతియు కలదు.

“మనః సంకల్పకం ధ్యాత్వా సంక్షిప్యత్మని ఋద్ధిమాన్”

ధారయిత్వా తథాఽఽత్మానం ధారణా పరికిర్తితా॥”

బుద్ధిమంతుడు సంకల్పము చేయు మనస్సును ధ్యానము చేసి, ఆత్మయందు ఆత్మాకారముతో లయమొనర్చి, అట్లే ఆత్మను ప్రాణాయామముచే రజోగుణకార్యమగు చాంచల్యము నుండియు, తమోగుణకార్యమగు అలసత మొదలగువాని నుండియు నివారింపబడినదై మనస్సు, ఆ ధారణయందు యోగ్యమగుచున్నది.

“ప్రాణాయామ దృఢాభ్యాసైః యుక్త్యా చ గురుదత్తయా” అనుచోట, ‘యుక్తి’ శబ్దముచేత యోగిజనప్రసిద్ధ మగు శిరోరూప మేర్పచాలనము, జిహ్వోగ్రముతో కొండనాలుకను త్రిప్పట, నాభిచక్రమునందు, హృదయమునందు జ్యోతిర్ధ్యానము, విస్మృతిని కలిగించు ఔషధముయొక్క సేవ మొదలైనవి గ్రహింపబడును.

కనుక, ఈవిధముగా అధ్యాత్మవిద్య, సాధుసాంగత్యము, వాసనాక్షయము, ప్రాణనిరోధము చిత్తనాశమునకు ఉపాయములు చూపబడినవి. పిమ్మట, ఆ చిత్తనాశమునకు ముఖ్యోపాయమగు సమాధిని గురించి చెప్పబడును. చిత్తమునకు అయిదు భూమికలు కలవు. అందు, మొదట మూడు భూమికలను వదలిపెట్టగా మిగిలిన రెండు భూమికలు ‘సమాధి’ అని వ్యవహరింపబడును. యోగభాష్యకారునిచేత చిత్తభూములు ప్రదర్శింపబడినవి.

“క్షిప్తం, మూఢం, విక్షిప్తం, ఏకాగ్రం నిరుద్ధమితి పంచ చిత్తస్య భూమయః”

అందు ఆసుర సంపద, లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసనలతో కూడిన చిత్తము ‘క్షిప్త’ మగుచున్నది. నిద్ర, కునికిపాటు, మొదలగువానితో కూడిన చిత్తము మూఢము. ఎప్పుడో ఒకప్పుడు ధ్యానముతో కూడినది క్షిప్తముకంటె కొంత విలక్షణమైననది విక్షిప్తము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్ర క్షిప్త మూఢయోః సమాధిశంకైవ నాస్తి । విక్షప్తే తు
 చేతసి విక్షోపోపసర్జనీభూతః సమాధి ర్యోగపక్షే న వర్తతే ।
 విక్షేపాన్తర్గతతయా దహనాంతర్గత బీజవత్ స సద్యఏవ వినశ్యతి ।
 యస్యైకాగ్రే చేతసి సంభూత మర్థం ద్యోతయతి, క్షిణోతి చ
 క్లేశాన్, కర్మబంధనాని శ్లథయతి, నిరోధ మభిముఖీకరోతి, స
 సంప్రజ్ఞాతయోగ ఇత్యాఖ్యాయతే । సర్వవృత్తి నిరోధే తు
 అసంప్రజ్ఞత సమాధిభూమిం ఏకాగ్రతాం సూత్రయతి- 'శాన్తోదితౌ
 తుల్యప్రత్యయా చిత్తస్యైకాగ్రతాపరిణామః' 2-12 ఇతి,
 శాన్తోఽతీతః । ఉదితో వర్తమానః । ప్రత్యయ శ్చిత్తవృత్తిః ।
 అతీతః ప్రత్యయోఽయం పదార్థం గృహ్లాతి తమేవ చేదుదితో
 గృహ్ణీయాత్ । తదా తావుభౌ తుల్యో భవతః । తాదృశశ్చిత్తస్య
 పరిణామ ఏకాగ్రతేతి ఉచ్యతే । ఏకాగ్రతాభివృద్ధిలక్షణం సమాదిం
 సూత్రయతి- 'సర్వార్థతైకాగ్రతయోః క్షయోదయా చిత్తస్య
 సమాధిపరిణామః' 2-11 ఇతి । రజోగుణేన చాల్యమానం చిత్తం
 క్రమేణ సర్వాన్పదార్థాన్ గృహ్లాతి । తస్య రజోగుణస్య
 నిరోధాయ క్రియమాణేన యోగినః ప్రయత్నవిశేషేణ దినే దినే
 సర్వార్థతా క్షీయతే, ఏకాగ్రతా చోదేతి, తాదృశ శ్చిత్తస్య
 పరిణామః సమాధి రిత్యుచ్యతే । తస్య సమాధే రష్టస్వంగేషు యమ
 నియమ అసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారాః పంచ బహిరంగాని ।
 తత్ర యమా సూత్రయతి- 'అహింసా సత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యా
 పరిగ్రహా యమాః' 2-30 ఇతి । హింసాదిభ్యో నిషిద్ధధర్మేభ్యో
 యోగినం యమయన్తితి యమాః । నియమాన్సూత్రయతి- 'శౌచ
 సంతోష తపః స్వాధ్యాయేశ్వర ప్రణిధానాని నియమాః, 2-32 ఇతి,
 జన్మ హేతోః కామ్యధర్మాన్నివర్త్య మోక్షహేతో నిష్కామధర్మే
 నియమయన్తి ప్రేరయన్తితి నియమాః । యమ నియమయోః

అనుష్ఠానవై లక్షణ్యం స్మర్యతే-

శ్లో॥ యమాన్ కుర్వీత సతతం న కుర్యాత్ నియమాన్ బుధః।

యమాన్ పతత్యకుర్వాణో నియమాన్ కేవలాన్ భజన్॥

పతతి నియమాన్ యమేష్వసక్తో న తు యమవా

న్నియమాలసోఽవసీదేత్।

ఇతి యమనియమౌ సమీక్ష్య బుద్ధ్యా యమబహులేష్వను

సందధిత బుద్ధిమ్॥ ఇతి

యమనియమఫలాని సూత్రయతి-తత్సంనిధౌ వైరత్యాగః,
క్రియాఫలాశ్రయత్వమ్, సర్వరత్నోపస్థానమ్, వీర్యలాభః,
జన్మకథంతాసంబోధః, జననాది భయాభావః, శౌచాత్ స్వాంగ
జుగుప్సాపరై రసంసర్గః, సత్త్వశుద్ధిసౌమనస్యైకాగ్ర్యేంద్రియ
జయాత్మదర్శన యోగ్యత్వాని చ సంభవంతి। సంతోషా
దనుత్తమః సుఖలాభః, కాయేంద్రియ బుద్ధిశుద్ధిః, అశుద్ధిక్షయాత్
తపసః స్వాధ్యాయాదిష్ట దేవతాసంప్రయోగః, సమాధిసిద్ధి రీశ్వర
ప్రణీదానాత్ 2, 35-45 ఇతి। ఆసనప్రాణాయామౌ వ్యాఖ్యాతౌ।

భావప్రకాశిక

వానిలో క్షిప్త, మూఢ భూములందు సమాధిశంకయే లేదు. విక్షిప్తమునందైతే, విక్షేపమునకు ఉపసర్జనముగా కాదా చిత్కముగా ధ్యానసమాధి ఉన్నను, అది యోగాంతర్భూతము కాదు. అగ్నిమధ్యనున్న బీజమువలె విక్షేపాంతర్గతమగు ధ్యానము వెంటనే నశించును. ఇక, చిత్తము ఏకాగ్రమైనపుడు, యోగము వాస్తవమైన అర్థమును ప్రకాశింపజేయును. క్లేశములను క్షీణింప జేయును. కర్మబంధములను సడలించును. నిరోధమునకు అభిముఖముగా జేయును. అది సంప్రజ్ఞాతయోగము అని పిలువబడుచున్నది. సర్వవృత్తినిరోధము కలుగగా, 'అసంప్రజ్ఞాత సమాధి' కలుగును. వానిలో సంప్రజ్ఞాత సమాధిభూమి యగు ఏకాగ్రతను

సూత్రించున్నారు-

“శాంతోదితౌ తుల్యప్రత్యయౌ చిత్తస్య ఏకాగ్రతా పరిణామః”
శాంతః అతీతః- గడచినది, ఉదితః- వర్తమానము, ప్రత్యయః-
చిత్తవృత్తి. అతీతమగు చిత్తవృత్తి ఏ విషయమును
గ్రహించినదో, ఆ విషయమునే తరువాత ఉదయించునట్టి చిత్త
వృత్తి గ్రహించినచో, ఆ చిత్తవృత్తులు రెండును, తుల్యములు
అగును. అట్టి చిత్తముయొక్క పరిణామము ‘ఏకాగ్రత’ అని
చెప్పబడును. ఏకాగ్రతాభివృద్ధి లక్షణమగు సమాధిని సూత్రించు
చున్నారు.

“సర్వార్థ తైకాగ్రతయోః క్షయోదయౌ చిత్తస్య సమాధిః
పరిణామః”

రజోగుణముచే చలింపబడిన చిత్తము క్రమముగా సర్వపదార్థము
లను గ్రహించును. ఆ రజోగుణమును నిరోధించుటకు చేయబడు
యోగియొక్క ప్రయత్నవిశేషముచేత రోజురోజుకు ఆ చిత్తము
నకు సర్వార్థత క్షీణించును, ఏకాగ్రత ఉదయించును. అట్టి
చిత్తముయొక్క పరిణామము ‘సమాధి’ అని చెప్పబడును. ఆ
సమాధికి ఎనిమిది అంగములలో యమ, నియమ, ఆసన,
ప్రాణాయామ, ప్రత్యాహారములు అయిదు బహిరంగములు.
వానిలో యమములను సూత్రించుచున్నారు-

“అహింసా సత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్య అపరిగ్రహా యమాః”
హింస మొదలగు నిషిద్ధకార్యములనుండి ‘యమయన్తి నివర్త
యన్తి’ మరలించుచున్నవి గనుక, అవి యమములు. నియమము
లను సూత్రించుచున్నారు-

“శౌచ, సంతోష, తపః, స్వాధ్యాయ, ఈశ్వరప్రణిధానాని
నియమాః”

జన్మకు కారణమగు కామ్య ధర్మములనుండి మరలించి, మోక్ష

హేతువగు నిష్కామధర్మమునందు 'నియమయన్తి ప్రేరయన్తి' ప్రేరేపించుచున్నవి గనుక, ఇవి నియమములు.

యమ, నియమములకు అనుష్ఠానవై లక్షణ్యము ప్రతి యందు పేర్కొనబడినది.

“యమా న్నేవేత సతతం న నిత్యం నియమాన్బుధః।

యమా న్స్వతత్యకుర్వాణో నియమా న్కేవలాన్బుజన్॥”

వివేకి యమములను ఎల్లప్పుడు తప్పక పాటించవలెను. అంతగా నియమములను ఆచరించనక్కరలేదు. కేవలము నియమములనే పాటించుచు, యమములను పాటించనివాడు పతితుడగును. యమ, నియమములను రెంటిని పాటించలేనివాడు యమములను వదలి, కేవలము నియమములనే పాటించినచో, పతితుడగును. నియమము లందు అలసత కలిగి, యమములను ఆచరించువాడు పతితుడు కాడు. ఈవిధముగా బుద్ధితో యమ, నియమములను సమీక్ష చేసి, యమములతో నిండిన కార్యములందే బుద్ధిని ప్రవేశపెట్టవలెను.

యమ, నియమ ఫలమును సూత్రించుచున్నాడు—

“తత్సన్నిధౌ వై రత్యాగః’ క్రియాఫలాశ్రయత్వం, సర్వ రత్నోపస్థానం, వీర్యలాభః, జన్మకథంతాసంబోధః, జననాది భయాభావః, శాచాత్ స్వాంగజుగుప్సా, పరై రసంసర్గః, సత్త్వి శుద్ధి సౌమనస్య, ఏకాగ్రతా, ఇంద్రియజయ, ఆత్మదర్శన యోగ్య త్వాని చ భవన్తి।”

అహింసాపరుని సాన్నిధ్యమునందు విరోధత్యాగము. సత్యనిష్ఠ ప్రాప్తమైనప్పుడు ‘ధార్మికుడవు కమ్ము, స్వర్గఫలమును పొందుము’ అను మాటచేతనే ధర్మస్వర్గాదిఫలము. ఇతరుల వస్తువును ఆశించకుండుట మనస్సులో అడుగున గూడ ప్రతిష్ఠిత మైనచో, గుప్తమైన సమస్త శ్రేష్ఠ వస్తువులు ప్రకటమగును. బ్రహ్మచర్యము ప్రతిష్ఠితమైనచో, వీర్యలాభము, అధికశక్తి

సంపన్నత. ఒకరిచ్చిన వస్తువును తాను పరిగ్రహించకపోవుట అనునది పూర్ణముగా స్థిరపడినచో, పూర్వాపర జన్మవిజ్ఞానము కలుగును. జన్మ, మరణభయము లేకపోవుట, శౌచమువలన తన శరీరమునందు జుగుప్స, విరక్తి భావము, ఇతరులతో కలియక, ఏకాంతముగా ఉండుట, అంతఃకరణశుద్ధి, సౌమనస్యము, ఏకాగ్రత, ఇంద్రియజయము, ఆత్మసాక్షాత్కారయోగ్యత కలుగుచున్నవి. సంతోషము వలన సర్వోత్తమ సుఖలాభము. తపస్సు వలన మాలిన్యము, పాపక్షయము ద్వారా శరీరేంద్రియ బుద్ధి శుద్ధి, స్వాధ్యాయము వలన ఇష్ట దేవతా దర్శనము, ఈశ్వర ప్రణిధానముచే సమాధిసిద్ధి కలుగును. అసన, ప్రాణాయామములు ఇదివరకే వ్యాఖ్యానము చేయబడినవి.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ప్రత్యాహారం సూత్రయతి-

“స్వవిషయాసంప్రయోగే చిత్తస్వరూపానుకార ఇవ ఇంద్రియాణాం ప్రత్యాహారః” 2-54 ఇతి. శబ్ద స్పర్శ రూప రస గంధాః విషయాః, తేభ్యో నివర్తితాః శ్రోత్రాదయ శ్చిత్తస్వరూప మనుకుర్వంత ఇవావతిష్ఠన్తే। శ్రుతిశ్చ భవతి-

శ్లో॥ శబ్దాది విషయాన్ పంచ మనశ్చైవావతిచంచలమ్।

చింతయే దాత్మనో రశ్మీన్ ప్రత్యాహరః స ఉచ్యతే॥

అ. నా. ఉ. 5 ఇతి।

శబ్దాదయో విషయా యేషాం శ్రోత్రాదీనాం తే శ్రోత్రాదయః పంచ, మనః షష్ఠానా మేతేషా మనాత్మరూపేభ్యః శబ్దాదిభ్యో నివర్తన మాత్మరశ్మిత్యేన చింతనమ్, ప్రత్యాహరః స ఇత్యర్థః। ప్రత్యాహరఫలం సూత్రయతి- ‘తతః పరమా వశ్యతేన్ద్రియాణామ్’ 2-55 ఇతి. ధారణాధ్యానసమాధిన్ సూత్రే ప్రిభిః సూత్రయతి- ‘దేశబద్ధ శ్చిత్తస్య ధారణా’ 2-1, ‘తత్ర

ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానమ్' 3-2, 'తదేవార్థమాత్రనిర్భాసం
స్వరూపశూన్యమివ సమాధిః' 3-3 ఇతి। ఆధారాదిదేశాః పూర్వ
ముక్తాః। దేశాంతరం శ్రూయతే-

మనః సంకల్పకం ధ్యాత్వా సంక్షిప్యత్మని బుద్ధిమాన్।
ధారయిత్వా తథాఽఽత్మానం ధారణా పరికీర్తితా॥

అ. నా. ఉ. 15 ఇతి।

'యత్స్వర్వవస్తు సంకల్పకం మనః, తదాత్మానమేవ
సంకల్పయతు న త్వన్యత్' ఇత్యేవంవిధః ప్రయత్న ఆత్మని
సంక్షేపః। ప్రత్యయస్త్వైకతానతా తత్త్వైకవిషయః ప్రవాహః। స
చ ద్వివిధః- విచ్ఛిద్య విచ్ఛిద్య జాయమానః, సంతతశ్చేతి।
తావుభౌ క్రమేణ ధ్యానసమాధి భవతః। తదుభయం సర్వానుభవ
యోగినా దర్శితమ్-

శ్లో॥ చిత్తైకాగ్ర్యా ద్యతో జ్ఞాన ముక్తం సముపజాయతే।
తత్సాధన మతో ధ్యానం యథావదుపదిశ్యతే॥

విలాప్య వికృతిం కృత్వాన్యం సంభవవ్యత్యయక్రమాత్।
పరిశిష్టంచ సన్మాత్రం చిదానందం విచింతయేత్॥ ఇతి।

బ్రహ్మకారమనోవృత్తి ప్రవాహోఽహంకృతిం వినా।
సంప్రజ్ఞాతసమాధిః స్యాద్ ధ్యానాభ్యాసప్రకర్షజః॥ ఇతి చ।
తం చ భగవత్పాదా ఉదాజహుః-

శ్లో॥ దృశి స్వరూపం గగనోపమం పరం సకృద్విభాతం
త్వజ మేక మక్షరమ్।
అలేపకం సర్వగతం యవద్వయం తదేవ చాహం
సతతం విముక్త ఓమ్॥

శ్లో॥ దృశిస్తు శుద్ధోఽహ మవిక్రియాత్మకో న మేఽస్తి
కశ్చిద్విషయః స్వభావతః।

పురస్తిరశోచ్యద్ధ్వమధశ్చ సర్వతః సంపూర్ణభూమా

త్వజ ఆత్మని స్థితః॥

అజోఽమరశ్చైవ తథాఽజరోఽమృతః స్వయంప్రభః

సర్వగతోఽహ మద్వయః।

న కారణం కార్యమతీవ నిర్మలః సదైవ తృప్తశ్చ

తతో విముక్త ఓమ్॥ ఉప. 10, 1-3 ఇతి।

నను సంప్రజ్ఞాతసమాధిరంగీ, స కథం ధ్యానానంతరభావినో
ఽష్టమాంగస్య సమాధేః స్థాన ఉదాహ్రియతే? నాయం దోషః।
అత్యంతభేదాభావాత్। యథా వేద మధీయానో మాణవకః పదే పదే
స్థలన్ పునః పునః సమాదధాతి, అధీతవేదస్తు సావధానో న స్థలతి,
అధ్యాపకో నిరవధాన స్తంద్రాం కుర్వన్నపి న స్థలతి, తథా
విషయైక్యేఽపి పరిపాకతారతమ్యేన ధ్యానసమాధిసంప్రజ్ఞాతానా
మవాంతరభేదోఽవగంతవ్యః।

భావప్రకాశిక

ప్రత్యాహారమును సూత్రించుచున్నారు—

“స్వవిషయాసంప్రయోగే చిత్తస్య స్వరూపానుకార ఏవ
ఇంద్రియాకాం ప్రత్యాహారః”

శ్రోత్రాది ఇంద్రియములను తమ విషయములగు శబ్ద, స్పర్శ,
రూప, రస, గంధాదులనుండి మరలించినతరువాత చిత్తముయొక్క
స్వరూపమును అనుకరించునవి వలె ఆ ఇంద్రియములు ఉండును.
శ్రుతి కూడ కలదు. శబ్దాది విషయములు గల శ్రోత్రాది
జ్ఞానేంద్రియములను అయిదింటిని, అతిచంచలమగు మనస్సును
ఆత్మయొక్క కిరణములు (రజ్జువులు) గా చింతించవలెను. దీనినే
‘ప్రత్యాహారము’ అందురు. ప్రత్యాహారమునకు ఫలమును
సూత్రించుచున్నారు—

“తతః పరమా వశ్యతా ఇంద్రియాణామ్।”

ప్రత్యాహారము వలన ఇంద్రియములు మిక్కిలి స్వాధీనములై ఉండును. ధారణా, ధ్యాన, సమాధులను మూడు సూత్రములచే సూత్రించుచున్నారు.

“దేశబంధః చిత్తస్య ధారణా।”

“తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానమ్।”

“తదేవ అర్థమాత్ర నిర్భాసం స్వరూపశూన్యమివ సమాధిః।”

ధారణకు పూర్వము, మూలాధార, హృదయ, భూమధ్యాది దేశములు చెప్పబడినవి. మరియొక దేశము కూడ, వినబడుచున్నది. మనస్సును సంకల్పముచేయునదిగా గుర్తెరిగి బుద్ధి మంతుడు ఆత్మయందు సంక్షేపముచేసి ఆత్మనే ధారణ చేయవలెను. ఇదియే ‘ధారణ’ అని చెప్పబడుచున్నది. మనస్సు, అనేక విషయములను సంకల్పించునది అయి ఉన్నది. కనుక, ఇతర విషయమునందు పోనీయక, ఆత్మనే సంకల్పించునట్లు చేయు ప్రయత్నము ఆత్మని సంక్షేపము. ‘ప్రత్యయైకతానతా’ అనగా తత్త్వైక విషయ (ఆత్మతత్త్వమును గురించియే) చిత్తవృత్తి ప్రవాహము. అది, రెండు విధములు. ఒకటి, ఆగి ఆగి కలుగు చిత్తవృత్తి ప్రవాహము. రెండవది, నిరంతర చిత్తవృత్తి ప్రవాహము. మొదటిది, ధ్యానము. రెండవది సమాధి. ఆ రెంటిని సర్వానుభవయోగి ఇట్లు చూపెను— చిత్తైకాగ్రతవలన, జ్ఞానము కలుగుచున్నందున, ఆ చిత్తైకాగ్రతకు పాధనమైన ధ్యానము తగురీతిగా ఉపదేశింపబడుచున్నది. సమస్తమైన వికృతికార్యములను సృష్టి, ప్రళయక్రమము ననుసరించి, కారణమునందు (ప్రకృతియందు) విలాపన మొనర్చి, చివరకు అఖాధితమై మిగిలియున్న సన్మాత్ర చిదానంద స్వరూపమును ధ్యానించవలెను. అహంకార విరహితమైన ధ్యానాభ్యాసప్రకర్షవలన,

కలుగు బ్రహ్మకార మనోవృత్తి ప్రవాహము సంప్రజ్ఞాత సమాధి
యగును. ఆ సమాధిని భగవత్పాదులు ఇట్లు ఉదహరించిరి.

దృశి (కే) స్వరూపము ఆకాశమును పోలిసది. శ్రేష్ఠమైనది.
ఎల్లపుడు ప్రకాశించునది. అతీంద్రియమైనది. నాశములేనిది. ఎట్టి
దోషములు అంటనిది. సర్వవ్యాపకమైనది. అఖండమైనది ఏది
కలదో, ప్రణవప్రతిపాద్యమైన అదియే నేను అయి ఉన్నాను.
ఎప్పుడును, బంధము లేనివాడను. శుద్ధమైన దృగ్వస్తువు నేను
అయి ఉన్నాను. వికారము లేనివాడను. స్వభావముచే నాకు ఏ
విషయమును లేదు. ముందు, వెనుక, పైన, క్రింద, అంతట
వ్యాపించిన భూమి స్వరూపుడను. స్వరూపమునందే ఉన్నవాడను.
పుట్టుక లేనివాడను. మరణము లేనివాడను. ముసలితనము
లేనివాడను. ఆనందస్వరూపుడను. స్వయంప్రకాశుడను. సర్వ
వ్యాపకుడను. కారణము, కార్యము లేనివాడను. అత్యంత
పరిశుద్ధుడను. సదా సంతృప్తుడను. విముక్తుడను. బ్రహ్మ
స్వరూపుడను అని భావము.

ఓయీ! సంప్రజ్ఞాత సమాధి అంగి కదా? యోగాంగము
లలో ధ్యానానంతరమున కలుగు అష్టమాంగము యొక్క స్థానము
నందు ఈ సంప్రజ్ఞాతసమాధి ఉదహరింపబడుచున్నదేమి? ఇది
దోషము కాదు. ఏలయనగా, అంగముగు సమాధికిని, అంగి యగు
సమాధికిని అత్యంత భేదము లేదు. ఎట్లనగా, వేదాధ్యయనము
చేయు మాణవకుడు (బాలుడు) ప్రతి పదమున తొట్రుపాటు
పడుచు మాటిమాటికి ఏకాగ్రతకు వచ్చును. పూర్తిగా వేదాధ్యయ
నము చేసినవాడు సావధానుడై పదములను చెప్పనపుడు,
తొట్రుపాటు పడడు. అధ్యాపకుడై తే, అవధానము లేకపోయినను,
నిద్ర, మగత వచ్చుచున్నను పదములందు తొట్రుపాటు పడడు.
ఆ విధముగానే విషయము ఒకటే అయినను, పరిపాక

తారతమ్యముచే ధ్యానము, అంగభూతమగు సమాధి, అంగియగు సంప్రజ్ఞాత సమాధి, వీనికి అవాంతరభేదము అని తెలిసికొనదగును.

జీవన్ముక్తివివేకః

ధ్యానధారణాసమాధిత్రయం మనోవిషయత్వాత్ సంప్రజ్ఞాత సమాధేః అస్త రంగమ్, యమాదిపంచకం తు బహిరంగమ్। తదేతత్సూత్రయతి- ‘త్రయమస్త రంగం పూర్వేభ్యః’ 3-7 ఇతి। తతః కేనాపి పుణ్యేనాస్త రంగే ప్రథమం లబ్ధే బహిరంగలాభాయ నాతిప్రయాసః కర్తవ్యః। యద్యపి పతంజలినా భౌతిక భూత తన్నా త్రేంద్రియాహంకారాదివిషయాః సంప్రజ్ఞాత సవికల్ప సమాధయో బహుధా ప్రపంచితాః, తథాఽపి తేషా మస్తర్ధానాది సిద్ధిహేతుతయా ముక్తి హేతు సమాధివిరోధిత్వా న్నాస్మాభి స్తత్రాదరః క్రియతే। తథా చ సూత్రితమ్- ‘తే సమాధావపసర్గా వ్యుత్థానే సిద్ధయః’ 3-38 ఇతి, ‘స్థాన్యుపనిమంత్రణే సంగస్మయా కరణం పునరనిష్ఠప్రసంగాత్’ 3-52 ఇతి చ। స్థానినో దేవాః। ఉద్దాలకో, దేవై రామన్త్రితోఽప్యవజ్ఞాయ తాన్దేవాన్నిర్వికల్ప సమాధిమేవ చకారేత్యుపాఖ్యాయతే। ప్రశోత్తరాభ్యా మప్యేవ మేవావగమ్యతే।

శ్రీరామః-

శ్లో॥ జీవన్ముక్త శరీరాణాం కథ మాత్మవిదాంవర।

శక్తియో నేహ దృశ్యస్త ఆకాశగమనాదికాః॥ ల.వా. 28-1

వసిష్ఠః-

శ్లో॥ అనాత్మవిదముక్తోఽపి నభో విహరణాదికమ్।

ద్రవ్యమంత్రక్రియాకాలశక్త్యాఽఽప్నోత్యేవ రాఘవ॥

నాత్మజ్ఞస్యేష విషయ ఆత్మజ్ఞో హ్యత్మమాత్రదృక్।

ఆత్మనాఽఽత్మని సంతృప్తో నావిద్యా మనుధావతి॥

ల.వా. 28, 2-3

యే కేచన జగద్భావా స్తా నవిద్యామయాన్ విదుః।

కథం తేషు కిలాత్మజ్ఞ స్త్యక్తావిద్యో నిమజ్జతి॥ ల. వా. 28, 5
ద్రవ్యమంత్ర క్రియాకాలశక్తయః సాధుసిద్ధిదాః।
పరమాత్మపదప్రాప్తౌ నోపకుర్వన్తి కాశ్చన॥

ల. వా. 28, 7

సర్వేచ్ఛాజాలసంశాంతా వాత్మలాభోదయో హి యః।
స కథం సిద్ధివాంఛాయాం మగ్నచిత్తేన లభ్యతే॥

ల. వా. 28, 9

న కేచన జగద్భావా స్తత్త్వజ్ఞం రంజయన్త్యమీ।
నాగరం నాగరీకాన్తం కుగ్రామలలనా ఇవ॥ ఇతి।
అపి శీతరుచావర్కే సుతీక్ష్ణేఽపీన్దుమండలే।
అవ్యధః ప్రసరత్యగ్నౌ జీవన్ముక్తో న విస్మయీ॥

ల. వా. 28, 66

చిదాత్మన ఇమా ఇత్తం ప్రస్ఫురన్తీహ శక్తయః।
ఇత్యుక్తౌ శ్చర్యజాలేషు నాభ్యుదేతి కుతూహలమ్॥

ల. వా. 28, 68

యస్తు వా భావితాత్మాఽపి సిద్ధిజాలాని వాంఛతి।
స సిద్ధిసాధ కై ర్ద్రివ్యైస్తాని సాధయతి క్రమాత్॥ ఇతి చ।

భావప్రకాశిక

ధారణా, ధ్యాన, సమాధులు మూడును, మనోవిషయములు
గనుక, సంప్రజ్ఞాతసమాధికి అంతరంగములు. యమ, నియమ,
ఆసన, ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారములు అయిదు బహిరంగములు—
దీనినే సూత్రించుచున్నారు.

“త్రయం అంతరంగం పూర్వేభ్యః।”

అని. కనుక, ఒకానొకనికి ఏదియో పుణ్యవశముచేత అంతరంగము
అగు ధారణా, ధ్యాన, సమాధులు మొదట లభించగా,
బహిరంగములు అంతకు పూర్వము సంపాదించబడకపోయినను,

వానికొరకు అతిప్రయాస చేయనక్కరలేదు. పతంజలి భౌతిక, భూత, తన్మాత్ర, ఇంద్రియ, అహంకారాదులయందు సంయమముచే సంప్రజ్ఞాత, సవికల్ప సమాధులను అనేకవిధములుగా విస్తరించి ఉన్నారు. అయినను, అవి అంతర్ధానాది సిద్ధులకు కారణమగుటవలనను, ముక్తి హేతువగు సమాధికి విరోధులగుటవలనను, వానియందు ఆదరము మాచేత చూపబడలేదు. అట్లే, పతంజలి మహర్షిచే సూత్రింపబడెను.

“తే సమాధౌ ఉపసర్గాః, వ్యుత్థానే సిద్ధయః।”

అవి ముక్తి హేతువగు సమాధికి విఘ్నకరములు. వ్యుత్థానమున (లోకవ్యవహారమున) సిద్ధులు.

“స్థాన్యపనిమంత్రణే సంగస్మయాకరణమ్ పునః అనిష్ట ప్రసంగాత్।”

స్థానులు అనగా దేవతలు. ఉద్దాలకుడు దేవతలచే స్వర్గమునకు రావలసినదిగా ఆహ్వానింపబడెను. కాని, వారి ఆహ్వానమును ఆదరింపక, నిర్వికల్పసమాధినే స్వీకరించెను అని ఉపాఖ్యానము కలదు. (ఉద్దాలకుడు ఆ దేవతలతో సంగమును పెట్టుకొనలేదు. వారు పిలిచినందున, తాను గొప్పవాడనని గర్వించలేదు. ఇప్పుడు స్వర్గమునకు వెళ్ళినను, తరువాత క్రిందికి దిగవలసియుండును గదా! అని తలంచెను.) ప్రశ్నోత్తరములచే ఈ విషయమే తెలియబడుచున్నది. శ్రీరాముడు ప్రశ్నించుచున్నాడు—

ఆత్మజ్ఞానులలో శ్రేష్ఠుడవైన ఓ నుహర్షీ! జీవన్ముక్తులైన మహానుభావుల శరీరములకు ఆకాశగమనాది శక్తులు గోచరించుట లేదే ?

వసిష్ఠుడు ఇట్లు బదులు చెప్పెను—

ఆత్మవేత్త కానివాడు, ముక్తుడు కానివాడు గూడ, ఆకాశ విహరణాదులను, అణిమాది అష్టసిద్ధులను వాంఛించును. ఓ

రాఘవా! అతడు ద్రవ్యశక్తిచేతను, మంత్రశక్తిచేతను, క్రియాశక్తిచేతను, కాలశక్తిచేతను ఆ ఫలమును పొందుచునే యున్నాడు. ఆత్మజ్ఞునకు ఆకాశగమనాదులు అపేక్షితములు కావు. ఆత్మజ్ఞుడు ఆత్మస్వరూపమునందే దృష్టి ఉంచును. ఆత్మయందే సంతృప్తుడగును. అవిద్య వెంట పరుగిడడు. ఆకాశవిహరణ, అణిమాది సిద్ధిరూపములగు ఏ జగద్భావములు కలవో, అవి అవిద్యామయములు. ఆత్మజ్ఞుడు అవిద్యను విడనాడినవాడు గనుక, ఆ సిద్ధులు, మహిమలలో మునుగడు. ద్రవ్య, మంత్ర, క్రియా, కాలశక్తులు సిద్ధిప్రదములే అగును. కాని, అవి పరమాత్మ పదప్రాప్తికి ఉపకరించవు. అన్నికోరికలు ఉడిగినతరువాత కాని, ఆత్మలాభము కలుగనేరదు. సిద్ధులను కోరుకొనుటలో నిమగ్నమైన చిత్తము గలవానికి ఆత్మలాభోదయము ఎట్లు కలుగును? ఈ జగద్భావములు నాగరికుని, కుగ్రామవాసిని అయిన లలనవలె తత్త్వజ్ఞుని రంజింపచేయజాలవు. సూర్యుడు చల్లబడినను, చంద్రమండలము ఉష్ణతాపము కలదైనను, అగ్ని, క్రిందికి ప్రసరించినను, జీవన్ముక్తుడు ఆశ్చర్యమునొందడు. ఈవిధముగా ఈ శక్తులన్నియు చిదాత్మనుండియే ప్రసరించి ప్రకాశించుచున్నవి అని తలంచి, ఆ ఆశ్చర్యజాలమునందు కుతూహలము కలవాడు కాడు. ఎవడు, ఆత్మభావన చేసియు, సిద్ధిజాలములను వాంఛించుచున్నాడో, అతడు సిద్ధిసాధక ద్రవ్యములచే ఆ సిద్ధులను బడయుచున్నాడు.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఆత్మవిషయస్తు సంప్రజ్ఞాతసమాధి ర్వాసనాక్షయస్య నిరోధసమాధేశ్చ హేతుః। తస్మా దత్రాదరః కృతః।

‘అథ పంచమభూమిరూపో నిరోధసమాధి ర్నిరూప్యతే। తంచ నిరోధం సూత్రయతి- ‘వ్యుత్థాన నిరోధ సంస్కారయోః

అభిభవప్రపాదుర్భావో నిరోధక్షణచిత్తాన్వయో నిరోధపరిణామః
 39- ఇతి। వ్యుత్థానసంస్కారాః సమాధివిరోధినః। తే చోద్దాలకస్య
 సమాధా వుదాహృతాః-

శ్లో॥ కదాఽహం త్యక్తమననే పరమపావనే।

చిరం విశ్రాంతి మేష్యామి మేరుశృంగ ఇవాంబుదః॥

ఇతి చింతాపరవశో బలా దుద్దాలకో ద్విజః।

పునః పునస్తూపవిశ్య ధ్యానాభ్యాసం చకార హ॥

విషయై ర్నియమానే తు చిత్తే మర్కట చంచలే।

న స లేభే సమాధానే ప్రతిష్ఠాం ప్రీతిదాయినీమ్॥

కదాచిద్ బాహ్యసంస్పర్శ పరిత్యాగా దనస్తరమ్।

తస్యాగచ్ఛ చ్చిత్త కపి రాస్తరస్పర్శసంచయాన్॥

కదాచి దాస్తరస్పర్శాద్ బాహ్యం విషయ మాదదే।

తస్యోడ్డీయ మనో యాతి కదాచిత్ తస్త పక్షివత్॥

కదాచి దుదితార్కాభం తేజః పశ్యతి విస్తృతమ్।

కదాచిత్ కేవలం వ్యోమ కదాచిన్నిబిడం తమః॥

ల. వా. 24, 29, 35-39

శ్లో॥ ఆగచ్ఛతో యథాకామం ప్రతిభాసన్ పునః పునః।

అచ్ఛినన్మనసా శూరః ఖడ్గేనేవ రణే రిపూన్॥

వికల్పోషే సమాధానే సోఽపశ్యద్ హృదయాంబరే।

తమశ్చన్న వివేకార్కం లోలకజ్వల మేచకమ్॥

తదవ్యుత్సాదయామాస సమ్యగ్జ్ఞానవివస్వతా।

తమస్యపరతే స్వాంతే తేజఃపుంజం దదర్శ సః।

తల్లలావ స్థలాజ్ఞానాం వనం బాల ఇవ ద్విపః॥

తేజస్యపరతే తస్య ఘూర్ణమానం మనో మునేః।

నిశాజ్ఞవదగాన్నిద్రాం తామప్యాశు లులావ సః॥

నిద్రాప్యపగమే తస్య వ్యోమసంవి త్సముద్యయౌ।

వ్యోమసంవిది నష్టాయాం మూఢం తస్యాభవన్మనః।

మోహ మప్యేష మనస స్తం మమార్జ మహాశయః॥

తత స్తేజ స్తమో నిద్రామోహాది పరివర్జితామ్।

కామప్యవస్థా మాసాద్య విశశ్రామ మనః క్షణమ్॥

ల. వా. 24, 109-114 ఇతి।

త ఏతే వ్యుత్థానసంస్కారా నిరోధహేతునా యోగి
ప్రయత్నేన ప్రతిదినం ప్రతిక్షణం చాభిభూయ స్తే, తద్విరోధినశ్చ
నిరోధసంస్కారాః ప్రాదుర్భవన్తి। తథా సతి నిరోధ ఏకైకస్మిన్
క్షణే చిత్త మనుగచ్ఛతి। సోఽయ మీదృశ శ్చిత్తస్య నిరోధ
పరిణామో భవతి।

భావప్రకాశిక

ఆత్మవిషయమగు సంప్రజ్ఞాత సమాధి అయినచో, వాసనా
క్షయమునకు, నిరోధసమాధికిని కారణము గనుక, దీనియందు
ఆదరము చేయబడినది.

అనంతరము, పంచమ భూమిరూపమగు నిరోధసమాధి
నిరూపింపబడుచున్నది.

ఆ నిరోధమును సూత్రించుచున్నారు.

“వ్యుత్థాన నిరోధసంస్కారయోః అభిభవప్రాదుర్భావౌ।

నిరోధక్షణ చిత్తాన్వయః నిరోధపరిణామః।”

వ్యుత్థాన సంస్కారములకు అభిభవము, నిరోధ సంస్కారములకు
ప్రాదుర్భావము. నిరోధక్షణమునుండి చిత్తమును అనుసరించునది
నిరోధపరిణామము. వ్యుత్థానసంస్కారములు సమాధికి విరోధులు.
అవిక్షిప్తతలకుని సమాధియందు ఉదాహరింపబడినవి. నేను మేరు
శిఖరమున మేఘమువలె పరమ పావనమైన ముక్తపురుషుల
యొక్క మననమునందు చిరకాలము ఎప్పుడు విశ్రాంతిని పొంద

గలను? అని బలాత్కారముగా చింతాపరవశుడై ఉద్దాలకుడను బ్రాహ్మడు, మాటిమాటికి కూర్చుండి ధ్యానాభ్యాసమును చేసెను. కోతివలె చంచలమైన చిత్తము విషయములచే దూరముగా తీసికొని పోబడగా, తనకు ప్రేతికరముగ పరమాత్మయందు స్థిరతను అతడు పొందలేకపోయెను. తరువాత ఒకప్పుడు ఈ చిత్తమును కోతి భావ్యావిషయములను పరిత్యాజ్యించినను, అంతరవిషయములందు సంభారము చేసెను. ఒకప్పుడు అంతరవిషయములను విడనాడినచో, మనస్సు భియపడిన పక్షివలె ఎగిరి భావ్యా విషయములను పట్టుకొనును, ఒకప్పుడు ఉద్యమించు సూర్యుని పోలిన విస్తారముగ తేజస్సును చూచును. ఒకప్పుడు కేవలము ఆకాశమును, మరియొకప్పుడు కట్టికచీకటిని చూచును. ఈవిధముగా మాటిమాటికి మనస్సునకు వచ్చు ప్రతిభాసములను శూరుడు ఖడ్గముచే శత్రువులను వలె, మనస్సుచే చేదించును. వికల్ప సమూహము, లయము చెందగా, అతడు హృదయాకాశమున, చలింపు కాటుకవలె (నిగనిగలాడుట) వల్లని తమస్సుచే కప్ప బడిన వివేక మనెడు సూర్యుని దర్శించును. సమ్యక్జ్ఞాన సూర్యునిచే ఆ తమస్సును నశింపజేయుగా, హృదయమున తేజః పుంజమును దర్శించును. ఆ తేజస్సును గూడ, వినుగు గున్న మెట్టతామరలనువలె నాశమగునట్లు చేయుగా, ఇటునటు తిరుగు చున్న మునియొక్క మనస్సు రాత్రియందు పద్మమువలె నిద్రా వశమగును. ఆ నిద్రను గూడ, తొలగిర్చి ఘోషగా, ఆకాశసంవిత్తు ఉదయించును. తరువాత, ఆ ఆకాశసంవిత్తు గూడ, నష్టము కాగా, అతని మనస్సు మోహమును (మూర్ఛను) శబ్దము చెందును. మహాశయ్యుడగు ఆ ఉద్దాలకుడు ఆ మనస్సుయొక్క మోహమును గూడ, శోధించుకొనెను (పోగొట్టుకొనెను). పిమ్మట తేజస్సు, చీకటి, నిద్ర, మోహము మొదలగునవి లేని ఒకానొక అవస్థను

అస్మాదించి అతని మనస్సు క్షణకాలము వీశాంతిచేదెను.

ఆ, యీ వ్యుత్థానసంస్కారములు నిరోధహేతువగు యోగి ప్రయత్నముచే ప్రతిదినము, ప్రతిక్షణము అభిభవింపబడు చుండును, వ్యుత్థానసంస్కారములకు విరోధులగు నిరోధ సంస్కారములు ప్రాదుర్భవించుచుండును. అట్లు కాగా, నిరోధము ఒక్కొక్కక్షణమున చిత్తమును అనుసరించుచుండును. ఇట్టి ఈ విరోధము, చిత్తమునకు నిరోధపరిణామము అగుచున్నది.

అనుభవము

జీవన్ముక్తివివేకము

నను 'ప్రతిక్షణ పరిణామినో హి భావో ఋతే చిత్తశక్తిః' ఇతి స్వయేన చిత్తిస్య సర్వదా పరిణామప్రవాహో వక్తవ్యః! పాడమ్! తత్ర వ్యుత్థితచిత్తస్య వృత్తిప్రవాహః స్ఫుటః, నిరుద్ధ చిత్తస్య తు కథ మిత్యాశంకోత్తరం సూత్రయతి. 'తతః ప్రశాంతవాహితా సంస్కారాత్' 3-10 ఇతి. యథా సమిధాజ్ఞా వానిప్రక్షేపే వహ్ని రుత్తరోత్తరవృద్ధ్యా ప్రజ్వలతి, సమిధాది క్షయే ప్రథమక్షణే కించిచ్ఛామ్యతి, ఉత్తరోత్తరక్షణే శాంతోర్వర్ధితే తథా నిరుద్ధచీత్రస్యోత్తరోత్తరాధికః ప్రళయః ప్రవహతి. తత్ర పూర్వపూర్వ ప్రళయజనితః సంస్కార ఏవోత్తరోత్తర ప్రళయస్య కారణమ్! తామేతాం ప్రశాంతవాహితాం భగవాన్ విస్పష్ట ముదాజహరన్.

శ్లో॥ యదా వీనియతం చిత్త మాత్మనేవావతిష్ఠతే।

నిఃస్పృహః సర్వకామేభ్యో యుక్త ఇత్యుచ్యతే తదా॥

యథా దీపో నివాతస్థో నేంగతే సోపమా స్మృతా।

యోగినో యతచిత్తస్య యుంజతో యోగమాత్మనః॥

యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగసేవయా।

అథయత్ర చైవాత్మనా 2.2 త్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్యతి॥

సుఖమాత్యన్తికం యత్తద్ బుద్ధిగ్రాహ్య మతీన్ద్రియమ్।

వేత్తి యత్ర నచైవాయం స్థిత శ్చలతి తత్త్వతః॥
 యం లభ్యా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః।
 యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖేన గురుణాఽపి విచాల్యతే॥
 తం విద్యాద్ దుఃఖసంయోగవియోగం యోగసంజ్ఞితమ్।
 స నిశ్చయేన యోక్తవ్యో యోగోఽనిర్విణ్ణచేతసా॥

భ.గీ. 6, 18-23 ఇతి।

నిరోధసమాధేః సాధనం సూత్రయతి- ‘విరామప్రత్యయా
 భ్యాసపూర్వకః సంస్కారశేషోఽన్యః’ 1-18 ఇతి। విరామో
 వృత్త్యుపరమః, తస్య ప్రత్యయః కారణం వృత్త్యుపరమార్థః
 పురుషప్రయత్నః, తస్య అభ్యాసః పానఃపున్యేన సంపాదనమ్,
 తత్పూర్వక స్తజ్జన్యః, అనంతరాతీత సూత్రే సంప్రజ్ఞాతసమాధే
 రుక్తత్వాత్। తదపేక్షయాఽన్యోఽసంప్రజ్ఞాతః సమాధిః తత్ర
 వృత్తిరహతస్య చిత్తస్వరూపస్య దుర్లక్షత్వాత్ సంస్కారరూపేణ
 చిత్తం శిష్యతే। విరామప్రత్యయజన్యత్వం భగవాన్విస్పష్టమాహ-
 శ్చ॥ సంకల్పప్రభవాన్కామాం స్వక్ష్వా సర్వా నశేషతః।

మనసై వేద్ద్రియగ్రామం వినియమ్య సమస్తతః॥

శనైః శనైః ఉపరమేద్ బుద్ధ్యా ధృతిగృహీతయా।

ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చిన్తయేత్॥

యతో యతో నిశ్చరతి మన శ్చంచల మస్థిరమ్।

తతస్తతో నియమ్యైతదాత్మన్యేవ వశం నయేత్॥

భ.గీ. 6, 24-26 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ!

“ప్రతిక్షణపరిణామినో హి భావాః ఋతే చితిశక్తేః”

చైతన్యశక్తితప్ప, పదార్థములన్నియు ప్రతిక్షణము పరిణామ
 మును చెందునవి అను న్యాయముచే చిత్తమునకు ఎల్లపుడు

పరిణామ ప్రవాహమును చెప్పవలసియున్నది గదా! అవును. లోకవ్యవహారమునందు నిమగ్నమైన చిత్తముగలవానికి చిత్తవృత్తి ప్రవాహము స్పష్టము. చిత్తనిరోధము చేసినవానికి వృత్తి ప్రవాహము ఎటుల సంభవించును? అని శంకించుకొని, తరువాత, సూత్రమును రచించుచున్నారు-

“తతః ప్రశాంతవాహితా సంస్కారాత్”

సమిధలు, ఆజ్యము మొదలగు ఆహుతుల నుంచినపుడు, అగ్ని, ఉత్తరోత్తరము వృద్ధిచెంది, ప్రజ్వలించును. ఆ సమిధాది ఆహుతులు క్షీణించగనే మొదటి క్షణమున, కొంత శమించును. ఉత్తరోత్తర క్షణమున, ఆ శాంతి వర్ధిల్లును. అట్లే చిత్తమును నిరోధించినవారికి ఆ చిత్తవృత్తి ప్రశమము ఉత్తరోత్తరము అధికముగా ప్రవహించును. పూర్వపూర్వ ప్రశమసంస్కారము ఉత్తరోత్తర ప్రశమమునకు కారణము. ఈ ‘ప్రశాంతవాహితను’ కృష్ణభగవానుడు విస్పష్టముగా ఉదహరించెను.

ఎప్పుడైతే చిత్తము నియమింపబడినదై ఆత్మయందే ఉండునో, ఏ వస్తువును కోరడో, అప్పుడు ‘యుక్తః’ యుక్తుడు అని చెప్పబడును. యోగాభ్యాసము చేయుచు చిత్తమును నియమించిన యోగికి ఉపమానము గాలితేనిచోట నిశ్చలముగా నుండు దీపము అయి ఉన్నది. యోగాభ్యాసముచే చిత్తము నిరుద్ధమై ఉపరతిని పొందునో, ఆత్మచేతనే ఆత్మను ఆత్మయందు చూచుచు, ఏ దశయందు సంతోషించుచుండునో, బుద్ధిచే గ్రహింపబడుట్టి అతీంద్రియమగు పరమసుఖమును ఏ దశయందు తత్త్వమునుండి చలించనివాడై గ్రహించనేరడో, దేనిని ఉత్తమ లాభముగా నెంచి, అంతకంటె మరియొకటి అధికమైన లాభముగా తలంచడో, దేనియందుండి ఎంత దుఃఖము వచ్చినను, చలించడో, దుఃఖసంబంధము ఎంతమాత్రము లేనిదానిని ‘యోగము’ అని

పిలుతురు. ఆయోగము విసుగుచెందని మనస్సుతో నిశ్చయముగా అభ్యసించనగును.

నిరోధసమాధికి సాధనమును సూత్రించుచున్నారు—

“విరామప్రత్యయాభ్యాసపూర్వకః సంస్కారశేషోఽన్యః”

చిత్తవృత్తియొక్క ఉపరమమునకు కారణమైన పురుషప్రయత్న అభ్యాసము మాటిమాటికి చేయగా, దానివలన జనించు సంస్కార శేషము నిరోధసమాధికి సాధనము. వెనుకటి సూత్రమున సంప్రజ్ఞాతసమాధి చెప్పబడెను. ఇప్పుడు చెప్పినది అసంప్రజ్ఞాత సమాధి. చిత్తము వృత్తిరహితమైనది అగోచరముగావున, సంస్కార రూపముగా మిగిలియుండును. చిరామప్రత్యయము వలన అసంప్రజ్ఞాత సమాధి కలుగును అని శ్రీకృష్ణభగవానుడు కూడ, విస్పష్టముగా చెప్పెను—

సంకల్పమువలన కలుగునట్టి కోరికల నన్నిటిని పూర్తిగా విడనాడి, మనస్సుచేతనే ఇంద్రియముల నన్నిటిని, పూర్తిగా నియమించి, నిబ్బరము గల బుద్ధితో మెల్లమెల్లగా వృత్తులను ఉపరమింపజేయవలయును. మనస్సును ఆత్మయందు నిలిపి, మరిదేనిని భావించరాదు. చంచలము, అస్థిరము నగు మనస్సు ఒకవేళ, ఆత్మను వీడి, ఏ విషయము మీదన్నయినను, స్పృహించుచున్నచో ప్రయత్నముతో ఆ మనస్సును విషయములనుండి వెనుకకులాగి ఆత్మయందే నిలుచునట్లు వశము చేసికొనవలెను అని శ్రీకృష్ణుడు వచించెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

కామ్యమానాః స్రగ్చందన వనితా పుత్ర మిత్ర భృహ క్షేత్రాదయో మోక్షశాస్త్రకుశల వివేకిజనప్రపిదై ర్బహుభిర్ద్యౌః పపేతా అప్యనాద్యవిద్యావశాత్ తాన్దోషా నాచ్ఛాద్య తేషు విషయేషు సమ్యక్త్వం మనః కల్పయతి తస్మాచ్ఛ సంకల్పో

ద్విధం మే స్వాదిత్యేవంరూపాః కామః ప్రభవన్తి । తథా చ
స్మర్యతే-

శ్లో॥ సంకల్ప మూర్తిః జామో వై యజ్ఞాః సంకల్ప సంభవాః ।

కామ జానామి తే మూలం సంకల్పాత్ కిల జాయసే॥

న త్వాం సంకల్పయిష్యామి సమస్తాన్ స్వం వినంక్ష్యసి॥

ఇతి ।

తత్ర వివేకేన విషయదోషేషు సాక్షాత్కృతేషు శునా వాస్తవే
పాయస ఇవ కామాంస్త్యజన్తే । సక్చిన్తనాదిష్వివ బ్రహ్మలోకాదిషు
అణిమాద్యష్టైశ్వర్యేషు చ కామా స్త్యజ్యైః ఇత్యభిప్రేత్య
ష్టర్వా నిత్యుక్తమ్ । మాస్థోపవాస్తప్రతివాదా తస్మిన్నాసేననే
త్యక్తేఽపి కామః పునః పున రుదేతి, తద్వ్యభిన్నా భూ దిత్యశేషత
ఇత్యుక్తమ్ । కామత్యాగే మనఃపూర్వక ప్రవృత్త్యభావేఽపి
చక్షురాదీనాం తాపాదిషు యా స్వభావసిద్ధాః ప్రవృత్తిః సాఽపి
ప్రయత్నయ్యుక్తేన తున సైవ వియన్తువ్యాదేవతాదర్శనాది
ష్టష్టవశుసరణాయ సమస్త త్తా ఇత్యుక్తమ్ । భూమికాజయ
క్రమేణోపరమతస్య వివక్షితత్వా చ్చైవైః శాస్త్రై రిత్యుక్తమ్ । తాశ్చ
భూమికా శ్చైత్రస్య కరవల్లిషు శూయన్తేః

శ్లో॥ యచ్ఛేష్యాజ్మనసే ప్రాజ్ఞ స్తద్యచ్ఛేష్యాజ్మన ఆత్మని ।

జ్ఞానభూత్మని చుహతి నియచ్ఛే త్తద్యచ్ఛే చాచస్త ఆత్మని॥

4-2-13 ఇతి ।

వాగ్వాక్యపాఠో ద్వివిధః - లౌకికో, వైదికశ్చ । జల్పాదిరూపో
లౌకికః, జ్ఞాపాదిరూపో వైదికః । తత్ర త్తేజికస్య బహువిక్షేప
కరత్వాద్ శ్రుతితానకాతేఽపి యోగీ తం పరిత్యజేత్ । అత ఏవ
స్మర్యతే-

శ్లో॥ మౌనం యోగాసనం యోగ స్తి త్తైకాస్త శీలతాః ।

నిఃస్పృహత్వైవ సమత్వంచ సప్త తాన్యేకదండినః॥ ఇతి॥

జపాదికం నిరోధసమాధౌ పరిత్యజేత్ | సేయం వాగ్భూమిః
ప్రథమా | తాం భూమిం ప్రయత్నమాత్రేణ కతిపయైః దినై
ర్మానై ర్వత్సరైర్వా దృఢం విజిత్య పశ్చాద్ ద్వితీయాయాం
మనోభూమౌ ప్రయతేతః | అన్యథా బహుభూమికాప్రాసాదవత్
ప్రథమభూమిపాతే నైవోపరితన యోగభూమయః సర్వా
వినశ్యేయుః | యద్యపి చక్షురాదయో నిరోద్ధవ్యాః, తథాఽపి
తేషాం వాగ్భూమౌ మనోభూమౌ వాఽస్తర్భావో ద్రష్టవ్యః |

భావప్రకాశిక

కామములు, అనగా కామ్యమానములు - కోరబడునవి.
స్రక్చందన, వనితా, పుత్ర, మిత్ర, గృహ, క్షేత్రాదులు. మోక్షశాస్త్ర
కుశలులు అయిన వివేకిజనుల ప్రసిద్ధిచే బహుదోషములతో
కూడినవి అయినను, అనాది అవిద్యవలన ఆ దోషములను
గ్రహింపనేరక, ఆచ్ఛాదింపబడుటచే ఆ విషయములందు
సమ్యక్త్విజుద్ధియే - బాగున్నది అను జుద్ధియే జనులు కలిగి
యున్నారు, కల్పించుకొనుచున్నారు. అందువలన, 'ఇది నాకు
కావలయును' అను రూపముగా ఈ కామములు పుట్టుచున్నవి. ఈ
కామములను గూర్చి స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినదిః-

“సంకల్పమూలాః కామా వై యజ్ఞాః సంకల్పసంభవాః |

కామ జానామి తే మూలం సంకల్పాత్కిల జాయసే॥”

కామము సంకల్పమువలన జనించును. యజ్ఞములు
సంకల్పముచేతనే అనుష్ఠింపబడును. ఓ కామమా! నీ మూలమును
నేను ఎరుగుదును. సంకల్పమువలన కదా నీవు పుట్టుచున్నావు.

నేను నిన్ను సంకల్పమునే చేయను. అప్పుడు నీవు
సమూలముగా నశించగలవు.

వివేకముచేత విషయములందలి దోషములు సాక్షాత్కరించు
కొనబడగా, కుక్కచే క్రక్కబడిన పాయసమునందువలె కోరికలు

విడనాడబడుచున్నవి. స్రక్చందన వనితాది విషయములందు వలెనే బ్రహ్మలోకాదులందును, అణిమాది అష్టైశ్వర్యములందును గూడ కోరికలు విడనాడదగినవి అను అభిప్రాయముతో 'సర్వాన్' అని చెప్పబడినది. ఒక మాసము ఉపవాసము చేయుదును అని వ్రతము పట్టినవాడు ఆ మాసము అన్నము విడనాడినను, తరువాత మరల అన్నమునందు కోరిక జనించుచునే యున్నది. అట్లు త్యక్తమైనదానియందు మరల కోరిక జనించకూడదు అని తేలుపుటకు 'అశేషతః' అని చెప్పబడినది. కామమును వదలి నప్పుడు, మనఃపూర్వకముగా ప్రవృత్తి లేకపోయినను, చక్షు రాదులకు రూపాదివిషయములందు స్వభావసిద్ధముగా ప్రవృత్తి ఉండును. ఆ ప్రవృత్తిని గూడ, మనస్సుచేతనే ప్రయత్న పూర్వకముగ వారించవలయును. దేవతాదర్శనాదులందు గూడ, (దేవాలయ) అనుసరణమును వారించుటకొరకు భూమికాజయ క్రమముతో ఈ ఉపరమమును అభ్యసించవలెను అను తలంపుతో 'శనైః శనైః' అని చెప్పబడినది. ఆ భూమికలు నాలుగు కరవల్లు లందు వినబడుచున్నవి.

“యచ్చేద్వాఙ్మనసీ ప్రాజ్ఞ స్తద్యచ్చేక్షజ్ఞాన ఆత్మని।

జ్ఞాన మాత్మని మహతి నియచ్చే త్తద్యచ్చేచ్ఛాన్త ఆత్మని॥”

వివేకి వాక్కును, మనస్సునందు నియమించవలెను. ఆ మనస్సును ప్రకాశశీలమగు బుద్ధ్యాత్మయందు నియమించవలెను. ఆ బుద్ధిని సమష్టి బుద్ధితత్త్వమగు మహదాత్మయందు నియమించవలెను. ఆ మహదాత్మను శాంతాత్మయందు నియమించవలెను అని కరవల్లి.

వాగ్వాక్యపాఠము రెండు విధములు. లౌకికము, వైదికము. జల్పము మొదలైన వ్యర్థసంభాషణము లౌకికము. జపాదికము, భా. ప్ర. 37]

వైదికము. వానిలో లౌకిక జల్పవాగ్వాప్యపారము చాల విక్షేపము కలిగించును గనుక, వ్యుత్థానకాలమునందు గూడ, (సమాధి చాలించి దేహస్ఫురణతో ఉండుకాలము) యోగి ఆ లౌకిక వ్యాపారమును పరిత్యజించవలెను. కనుకనే, స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది- ఏకదండి సంన్యాసికి మౌనము, యోగాసనము, యోగము, తితిక్ష, ఏకాంతవాస స్వభావము, వీతరాగత మరియు సమత్వము- ఈ యేడును ఆచరింపదగినవి. వైదికమగు జపాదికము సంన్యాసి, నిరోధసమాధికాలమున, పరిత్యజించవలెను. ఈ వాగ్భామిక మొదటిది.

ఆ భూమికను ప్రయత్నముతో కొన్ని రోజులో, మాసములో, వత్సరములో దృఢముగా జయించినతరువాత రెండవ మనోభూమికలో ప్రవేశించవలెను. అట్లు కానిచో, అనేకములగు అంతస్తులు గల మేడను అదిరోహించుటకు ప్రథమభూమిక గట్టిపడనిచో పై భూమికలకు చేరనివిధముగా యోగభూములలో గూడ, ఒక్కొక్క భూమికను దృఢముగా అభ్యసించి, పై పై భూమికలకై ప్రయత్నించవలెను. అట్లు కానిచో, పై భూమికలు నిలబడవు. విచారించగా, వాక్కునువలె చక్షురాదులను గూడ, నిరోధించవలయును. కాని, ఆ చక్షురాది నిరోధములు వాగ్భామిలో గాని, లేదా మనోభూమిలో గాని అంతర్భావములని తలంచవలెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

నను వాచం మనసి నియచ్ఛే దిత్యనుపపన్నమ్; న హి ఇంద్రియస్యేంద్రియాన్త రే ప్రవేశోఽస్తి మైవమ్, ప్రవేశస్యా వివిక్షితత్వాత్. నానా విక్షేపకారిణో ర్వాఙ్మనసయోర్మధ్యే ప్రథమతో వాగ్వాప్యపారనియమసేన మనోవ్యాపారమాత్రపరిశేష ఇహ వివక్షితః! గోమహిషాశ్వాదీనామివ వాఙ్మయమే స్వాభావికే

సంపన్నే తతో జ్ఞానాత్మని మనో నియచ్ఛేత్ | ఆత్మా త్రివిధః,
జ్ఞానాత్మా, మహాత్మా, శాంతాత్మా చేతి | జ్ఞానాత్యత్ర స్థిత ఆత్మేతి
జ్ఞాతృత్వోపాధి రహంకారోఽత్ర జ్ఞానశబ్దేన వివక్షితః, కరణస్య
మనసో నియమత్వేన పృథగుపాత్తత్వాత్ | అహంకారో ద్వివిధః—
విశేషరూపః, సామాన్యరూపశ్చేతి | ‘అహమేతస్య పుత్రః’ ఇత్యేవం
వ్యక్తి మభిమన్యమానో విశేషరూపః | ‘అస్మి’ ఇత్యేతావన్నాత్ర
మభిమన్యమానః సామాన్యరూపః | స చ సర్వవ్యక్తిషు వ్యాప్తత్వా
న్మహానిత్యుచ్యతే | తాభ్యా మహంకారాభ్యాం ద్వాభ్యా ముపహితౌ
ద్వాపాత్మానౌ | నిరుపాధికః శాంతాత్మా | తదేతత్సర్వ మస్తర్భహి
ర్భావేన వర్తతే | శాస్త్ర ఆత్మా సర్వాస్తరః చిదేకరసః | తస్మి
న్నాశ్రితం జడశక్తిరూప మవ్యక్తం మూలప్రకృతిః | సా చ
ప్రథమం సామాన్యాహంకారరూపేణ మహత్త్వనామ్నా వ్యక్తి
భవతి | తతో బహిర్వాగాదీంద్రియరూపేణ | తదేతదభిప్రేత్య
ఉత్తరోత్తర మాస్తరత్వం వివినక్తి శ్రుతిః—

శ్లో॥ ఇన్ద్రియేభ్యః పరా హ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః |

మనసస్తు పరా బుద్ధి ర్బుద్ధే రాత్మా మహాన్పరః॥

మహతః పర మవ్యక్త మవ్యక్తాత్ పురుషః పరః |

పురుషా న్న పరం కించిత్ సా కాష్ఠా సా పరాగతిః॥

కర. ఉ. 1, 3, 10-11 ఇతి |

ఏవం సత్యత్ర నానావిధ సంకల్ప వికల్పసాధనం కరణ
రూపం మనోఽహంకర్తరి నియచ్ఛేత్ | మనోవ్యాపారా న్పరిత్య
జ్యాహంకారమాత్రం శేషయేత్ | న చైతదశక్యమితి వాచ్యమ్,

శ్లో॥ తస్మాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ సుదుష్కరమ్॥

భ. గీ. 6, 34

ఇతి వదంత మర్జునం ప్రతి భగవతోత్తరాభిధానాత్—

శ్లో॥ ‘అసంశయం మహాబాహో మనో దుర్నిగ్రహం చలమ్ |

అభ్యాసేన తు కౌన్తేయ వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే॥

అసంయతాత్మనా యోగో దుష్కార్యప ఇతి మే మతిః।

వశ్యాత్మనా తు యతతా శక్యోఽవాప్తు ముపాయతః॥

భ. గీ. 6, 35-36 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! 'వాచం మనసి నియచ్ఛేత్' వాక్కును మనస్సులో చేర్చవలెను అనుట అనుపపన్నము (సరిగాదు, యుక్తి యుక్తము కాదు). ఒక ఇంద్రియము మరియొక ఇంద్రియములో ప్రవేశించదు కదా! అట్లు కాదు. ఇచట, ప్రవేశము వివక్షితము కాదు. నానా విక్షేపములను కలిగించు వాఙ్మనస్సులలో మొదట వాగ్వాప్తపారమును నియమించుటచే మనోవాప్తపారము మాత్రమే మిగిలిఉండునట్లుచేయుట ఇచట వివక్షితము. గోమహిషా శ్వాదులకువలె వాఙ్మయమము స్వాభావికము కాగా, అప్పుడు జ్ఞానాత్మయందు మనస్సును నియమించవలయును.

జ్ఞానాత్మ, మహాత్మ, శాంతాత్మ అని ఆత్మ మూడు విధములు. నేను ఇచ్చటఉండి తెలిసికొనుచున్నాను అను జ్ఞాత్వ త్వమునకు ఉపాధియగు అహంకారము ఇచట 'జ్ఞానాత్మ' శబ్దము చేత వివక్షితము. కరణమగు మనస్సు, నియమింపబడునట్లుగా వేరుగా పూర్వమే చెప్పబడినది. అది జ్ఞానాత్మ కాదు. అహంకారము రెండు విధములు. విశేషరూపము కలది, సామాన్యరూపముతో ఉన్నది. నేను వీరి కుమారుడను అనురీతిగా వ్యక్తి స్వరూపమును అభిమానించు అహంకారము విశేషరూపము. 'ఉన్నాను' అను రూపముతో అభిమానింపబడు అస్మిత 'అస్మి భావః అస్మితా' సామాన్యరూపము. ఈ సామాన్యరూపము వ్యక్తులందరియందు వ్యాపించి ఉండుటవలన, 'మహాన్' అని చెప్పబడుచున్నది. ఆ రెండు అహంకారములతోను ఉపహితము

లగు (ఉపాదితోకూడినవి) ఆత్మలు రెండు (విశేషం జ్ఞానాత్మ, సామాన్యం మహాత్మ). ఉపాది లేనట్టి శుద్ధమైన ఆత్మ, శాంతాత్మ. ఇది అంతయు బహిరంతర్భావముతో ఉండును. శాంతాత్మ, సర్వాంతరము, చిదేకరసము. ఆ శాంతాత్మను ఆశ్రయించుకొని జడశక్తి రూపమగు అవ్యక్తము, మూలప్రకృతి అయి ఉన్నది. ఆ మూలప్రకృతియే, మొదట సామాన్యాహంకార రూపమగు మహత్తత్త్వము అను నామమును ధరించి ప్రకటము (వ్యక్తము) అగుచున్నది. పిమ్మట, బాహ్యమగు విశేషాహంకార రూపముతోను, అంతకంటె బాహ్యమగు మనోరూపముతోను, పిమ్మట బాహ్య వాగాదీంద్రియరూపముతోను ప్రకటమగుచున్నది. ఈ అభిప్రాయముతోనే శ్రుతి ఉత్తరోత్తరము అంతరత్వమును వివేచనతో చెప్పుచున్నది-

“ఇన్ద్రియేభ్యః పరా హ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః।

మనససు పరా బుద్ధిః బుద్ధేరాత్మా మహాన్స్పరః॥

మహతః పర మవ్యక్త మవ్యక్తాత్పురుషః పరః।

పురుషా న్న పరం కించి త్సా కాష్ఠా సా పరా గతిః॥”

ఇంద్రియములు విషయములకంటె శ్రేష్ఠములు.

ఇంద్రియములకంటె మనస్సు శ్రేష్ఠము. మనస్సుకంటె బుద్ధి శ్రేష్ఠము. బుద్ధికంటె సామాన్య సమష్టిరూపమగు మహాత్మ శ్రేష్ఠము. మహాత్మకంటె అవ్యక్తము శ్రేష్ఠమైనది. జడమగు ఆ అవ్యక్తముకంటె చేతనుడగు పురుషుడు గొప్పవాడు. పురుషుని కంటె శ్రేష్ఠమైనది ఏదియు మరియొకటి లేదు. అదియే పర్యవసానము, ఆ పురుషుడే గమ్యము.

ఇట్లయినచో, ఇచట నానావిధ సంకల్ప, వికల్పసాధన కరణమగు మనస్సును అహంకర్తయందు నియమించవలెను (చేర్చవలెను). అనగా, మనోవ్యాపారమును వదలిపెట్టి - అరికట్టి,

అహంకారమాత్రమును శేషింపజేయవలయును. ఇది అశక్యము కాదా? అని అనరాదు. వాయునిగ్రహమువలె మనోనిగ్రహము దుష్కరము అని పలికిన అర్జునుని గూర్చి కృష్ణభగవానుడు ఇట్లు ఉత్తరము చెప్పెను—

మహాబాహో! చంచలమగు మనస్సును నిగ్రహించుట కష్టతరమే. సంశయము లేదు. అయినను, ఓ కౌంతేయా! అభ్యాసము చేతను, వైరాగ్యముచేతను మనస్సు నిగ్రహింపబడుచున్నది. మనస్సు వశములో లేనివానికి యోగము అందుబాటులో ఉండదు. మనస్సును స్వాధీనము చేసికొనినవానిచే ఉపాయముతో ప్రయత్నించినచో యోగము లభ్యమగును అని నా అభిప్రాయము అని చెప్పెను.

జీవన్ముక్తి వివేకః

అభ్యాస వైరాగ్యే పతంజలిసూత్రోదాహరణేన వ్యాఖ్యాసేయేతే! పూర్వపూర్వభూమిదార్భ్యరహితో ౭ సంయతాత్మా తత్సహితో వశ్యాత్మా ఉపాయతః ప్రాప్తిం గౌడపాదాచార్యాః సదృష్టాస్తమాహుః—

శ్లో॥ ఉత్సేక ఉదధే ర్యద్వత్ కుశాగ్రేణై కబిన్దునా।

మనసో నిగ్రహ స్తద్వద్ భవే దపరిభేదతః॥ ౩, 41 ఇతి।

శ్లో॥ బహుభి ర్న విరోద్ధవ్య మేకేనాపి బలీయసా।

స పరాభవ మాప్నోతి సముద్ర ఇవ టిట్టిభాత్॥

అత్ర సంప్రదాయవిద ఆఖ్యాయికా మాచక్షతే— కస్యచిత్కిల పక్షిణోఽణ్డాని తీరస్థా న్యుదధి రుత్సేకేనాపజహార। తంచ సముద్రం శోషయామీతి ప్రవృత్తః స చ పక్షి స్వముఖాగ్రేణ ఏకైకం జలబిన్దుం బహిః ప్రక్షిపతి స్మ। తదా బహుభిః పక్షిభి ర్బిన్దువర్జైర్వార్యమణోఽప్యనుపరతః, ప్రత్యుత్త తానపి సహకారిణో వప్రవేతాంశ్చ పతనోత్పతనాభ్యాం బహుధా క్లిశ్యతః సర్వా నవలోక్య

కృపాలు ర్నారదో గరుడం సమీపే ప్రేషయామాస| తతో గరుడ
పక్షవాతేన శుష్య న్సముద్రో భీత స్తాన్యజ్ఞాన్యానీయ వక్షిణో దదౌ|
ఏవ మఖేదేన మనోనిరోధే పరమధర్మే ప్రవర్తమానం యోగిన
మీశ్వరోఽనుగృహ్లాతి| అఖేదశ్చ మధ్యే మధ్యే తదనుకూల
వ్యాపారమిశ్రణేన సంపద్యతే, యథౌదనం భుంజానః తత్తద్
గ్రాసాంతరే చోష్య లేహ్యాదీ నాస్వాదయతి తద్వత్|

ఇదమేవాభిప్రేత్య వసిష్ఠ ఆహ-

శ్లో॥ చిత్తస్య భోగై ర్ద్వై భాగౌ శాస్త్రైశ్చైకం ప్రపూరయేత్|

గురుశుశ్రూషయా భాగ మవ్యుత్పన్నస్య సత్కర్మే॥

కించిద్ వ్యుత్పత్తియుక్తస్య భాగం భోగైః

ప్రపూరయేత్|

గురుశుశ్రూషయా భాగౌ భాగం శాస్త్రైర్భుజిస్తయా॥

వ్యుత్పత్తి మనుయాతస్య పూరయేచ్చేతసోఽన్వహమ్|

ద్వై భాగౌ శాస్త్రవై రాగ్యైః ద్వై ధ్యానగురుపూజయా॥

ల.వా. 21, 36-38 ఇతి|

భోగశబ్దేనాత్ర జీవనహేతు ర్భిక్షాటనాది వ్యాపారో
వర్ణాశ్రమోచిత వ్యాపారశోచ్యతే| ఘటికామాత్రం ముహూర్తం
వా యథాశక్తి యోగ మభ్యస్య తతో ముహూర్తం శాస్త్రశ్రవణేన
పరిచర్యయా వా గురూ ననుగమ్య ముహూర్తం స్వదేహ
మనుస్మత్య ముహూర్తం యోగశాస్త్రం పర్యాలోచ్య
పునర్ముహూర్తం యోగ మభ్యసేత్| ఏవం యోగప్రాధాన్యేన
వ్యాపారాంతరాణి మేలయం స్థాని ద్రాగభ్యస్య శయనకాలే
తద్దినగతాన్ యోగముహూర్తాన్ గణయేత్| తతః పరేద్యుర్వా పరే
పక్షే వా పరమాసే వా యోగముహూర్తాన్ వర్ధయేత్| తథా
చైకైకస్మి న్ముహూర్త ఏకైకక్షణయోగేఽపి సంవత్సరమాత్రేణ
భూయా న్యోగకాలో భవతి| న చైవం యోగైకశరణత్వే

వ్యాపారాంతరాణి లుప్యేరన్నితి శంకనీయమ్।

భావప్రకాశిక

అభ్యాసవై రౌగ్యములు పతంజలి, సూత్ర ఉదాహరణముల చేతనే వ్యాఖ్యానము చేయబడగలవు. పూర్వపూర్వ భూమికలను జయించకుండా ఉత్తరభూమికలకొరకు ప్రయత్నించువాడు 'అసంయతాత్మ'. క్రమముగా పూర్వపూర్వ భూమికలను అధిరోహించి, ఉత్తరభూమికలకై ప్రయత్నించువాడు 'వశ్యాత్మ' (సంయతాత్మ). ఉపాయముచే మనస్సు వశమగుటను, గౌడపాచాచార్యులు సోదాహరణముగా చెప్పుచున్నారు-

కుశాగ్రముతో సముద్రముయొక్క ఒక్కొక్క బిందువుచే నీరు పైకి తీయుట ఏవిధముగా జరుగునో, మనోనిగ్రహము కూడ, ప్రయాసలేకుండ ఆ విధముగానే సంపాదింపనగును.

తాను బలవంతుడైనను, ఒక్కడు పలువురితో విరోధమును పెట్టుకొనరాదు. వాడు టిట్టిభమువలన సముద్రము వలె పరాభవమును పొందును.

ఇచట, సంప్రదాయజ్ఞులు ఒక ఆఖ్యాయికను చెప్పుదురు. తీరమునందున్న ఒక పక్షియొక్క గ్రుడ్లను సముద్రుడు గర్వముచే వెల్లువతో అపహరించెను. 'ఆ సముద్రమును శుష్కింప జేయుదును' అను పట్టుదలతో ఆ పక్షి ప్రవృత్తిచే, తన ముక్కు కొనతో ఒక్కొక్క జలబిందువును సముద్రమునుండి ఒడ్డున ఉంచుచుండెను. అప్పుడు, బంధువర్గములో చేరిన బహుపక్షులచే వారిరపబడినను, తన ప్రయత్నమును చాలింపక, వారిని గూడ, సహాయము చేయుటకు రండు అని కోరెను. ఆ పక్షులన్నియు, పడుచు, పైకిలేచుచు కష్టపడుచుండెను. ఆ పక్షులను చూచి, దయాళువగు నారదుడు గరుడుని, ఆ పక్షుల వద్దకు పంపెను. టిమ్మట, గరుత్మంతునియొక్క రెక్కల గాలికి ఎండిపోవుచున్న

సముద్రము భయపడినదై ఆ గ్రుడ్లను తెచ్చి పక్షికిచ్చెను. ఈ విధముగ విసుగు చెందక, మనోనిరోధరూపమగు పరమ ధర్మము నందు ప్రవర్తించు యోగిని ఈశ్వరుడు అనుగ్రహించుచున్నాడు.

శ్రమ లేకపోవుట- విసుగుచెందకపోవుట, మధ్య మధ్యలో అనుకూలవ్యాపారమును జోడించుటచే కలుగును. ఎట్లనగా-

అన్నమును భుజించువాడు ముద్దకు, ముద్దకు మధ్య చోష్యమును, లేహ్యమును ఆస్వాదించుటవలన, తృప్తిగా అన్నమును భుజించును. ఈ అభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠుడు కూడ చెప్పుచున్నాడు-

చిత్తమునకు భోగములచేత రెండు భాగములు కలవు. శాస్త్రముచేత ఒక భాగమును పూరించుకొనవలెను. గురుశుశ్రూష చేత ఒక భాగమును పూరింపవలెను. అవ్యుత్పన్నునకు గురు శుశ్రూష వలన ఈ భాగము సంక్రమించును.

అల్పమైన వ్యుత్పత్తి కలవానికి భోగముచేత ఒక భాగమును పూరించవలెను. గురుశుశ్రూషచేత భాగము, అనగా శాస్త్రార్థ విమర్శచేత భాగము అని గ్రహించవలెను. బాగుగా శాస్త్ర వ్యుత్పత్తి కలవాడు మనస్సుయొక్క రెండు భాగములను ప్రతి దినము పూరించవలెను. శాస్త్ర, వైరాగ్యములచేత రెండు భాగములు, ధ్యాన, గురుపూజలతో రెండు భాగములు పూరించ వలెను.

ఇచట 'భోగ' శబ్దముచేత ప్రాణములు నిలుచుటకు కారణ మైన భిక్షావ్యాపారము, వర్ణాశ్రమోచిత వ్యాపారము గ్రహింప నగును. ఒక ఘడియ, లేదా ముహూర్త కాలము యథాశక్తి యోగము నభ్యసించి, పిమ్మట ముహూర్త కాలము శాస్త్రశ్రవణము చేతను, పరిచర్యచేతను గురువులను సమీపించి, ముహూర్త

కాలము తన దేహము ననుసరించి, తరువాత ఒక ముహూర్త కాలము యోగశాస్త్ర పర్యాయచనము చేసి, మరల ఒక ముహూర్తము యోగము అభ్యాసము చేయవలెను. ఈవిధముగా యోగమును ప్రధానముగా చేసి, ఇతర వ్యాపారములను సుధ్యలో మేళవించి, వానిని శీఘ్రముగా అభ్యసించి తాను శయనించు సమయమున, ఆ దినమునందు ఎన్ని ముహూర్తముల కాలము యోగమును అభ్యసించినది గణన చేయవలెను. తరువాత, మరునాడు గాని, తరువాతి పక్షమునందు గాని, తదనంతర మాసమునందుగాని, యోగముహూర్తములను వృద్ధి చెందింప వలెను. అట్లు కాగా, ఒక్కొక్క ముహూర్తమున ఒక్కొక్క క్షణము అధికముగా కలసినను, పూర్తి సంవత్సరకాలమునకు యోగకాల విస్తారము అధికమగును. ఓయీ! ఈవిధముగా యోగమునే శరణు పొందినచో, తక్కిన వ్యాపారములు లోపించిపోవును అని శంకించరాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

లుప్తే తర కృతన్నవ్యాపారస్యైవ యోగేఽధికారాత్। అత ఏవ విద్య తస్మాన్యాసోఽపేక్ష్యతే। తస్మాత్ తదేకనిష్ఠః పుమానధ్యేతృ వణిగాదివత్ క్రమేణ యోగారూఢో భవతి। యథాఽధ్యేతా మాణవకః పాదాంశం పాద మర్ధర్చ మృచ మృగ్వయం వర్గం చ క్రమేణ పఠన్ దశ ద్వాదశవర్షై రధ్యాపకో భవతి, యథా చ వాణిజ్యం కుర్వన్నేకనిష్క ద్వినిష్కాది క్రమేణ లక్షపతిః కోటిపతిర్వా భవతి తథా తాభ్యాం వణిగధ్యేతృభ్యాం సహైవో పక్రమ్య మత్సరగ్రస్త ఇవ యుంజాన స్తావతా కాలేన కుతో న యోగమారోహేత్? తస్మాత్ పునః పునః ప్రాప్యమాణా న్సంకల్ప వికల్పా నుద్దాలకవత్ పౌరుషప్రయత్నేన పరిత్యజ్యాహంకర్తరి జ్ఞానాత్మని మనో నియచ్ఛేత్। తామేతాం భూమికాం విజిత్య బాల

మూకాదివన్నిర్మనస్త్వే స్వాభావికే సతి, తతో విశేషాహంకార
రూపం విస్పష్టం జ్ఞానాత్మాన మస్పష్టే సామాన్యాహంకారే మహా
త్తత్త్వే నియచ్ఛేత్| యథా స్వల్పం తంద్రాం ప్రాప్తవతో
విశేషాహంకారః స్వత ఏవ సంకుచతి, వినైవ తంద్రాం తథా
విస్మరణే ప్రయతమాన స్యాహంకారసంకోచో భవతి| సేయం లోక
ప్రసిద్ధయా తస్యైయా తార్కికాభిమత నిర్వికల్పకజ్ఞానేన చ
సమానా మహత్తత్త్వమాత్రపరిశేషావస్థా తృతీయా భూమిః|
అస్యాం చాభ్యాసపాటవేన వశీకృతాయాం తమేతం సామాన్యా
హంకారరూపం మహాన్త మాత్మానం నిరుపాధికతయా శాస్తే
చిదేకరసస్వభావే నియచ్ఛేత్|

శ్లో|| మహత్తత్త్వం తిరస్కృత్య చిన్మాత్రం పరిశోషయేత్|

అత్రాపి పూర్వోక్త విస్మృతిప్రయత్న ఏవ తతోఽప్యతి
శయేనోపాయతా మాపద్యతే| యథా శాస్త్రాభ్యాస ప్రవృత్తస్య
వ్యుత్పత్తేః ప్రాక్ ప్రతిగ్రన్థవ్యాఖ్యానాపేక్షాయామపి వ్యుత్ప
న్నస్య స్వత ఏవోత్తరగ్రన్థార్థః ప్రతిభాతి, తథా సమ్యగ్వశీకృత
పూర్వభూమే ర్యోగిన ఉత్తరభూమ్ముపాయః స్వత ఏవ ప్రతి
భాతి| తదాహ యోగభాష్యకారః—

శ్లో|| యోగేన యోగో జ్ఞాతవ్యో యోగో యోగాత్ ప్రవర్తతే|

యో2. ప్రమత్తస్తు యోగేన స యోగీ రమతే చిరమ్|| ఇతి|

నను మహత్తత్త్వ శాస్తాత్మనో ర్మధ్యే మహత్తత్త్వో
పాదాన మవ్యక్తాఖ్యం తత్త్వం శ్రుత్యోదాహృతమ్| తత్ర కుతో
నియమనం నాభిధీయత ఇతి చే న్న, లయప్రసంగాదితి
బ్రూమః| యథా ఘటోఽనుపాదానే జలే నిరుధ్యమానో న లీయతే
ఉపాదానభూతాయాం తు మృది లీయతే, తథా మహత్తత్త్వ
మాత్మని న లీయతే, అవ్యక్తే తు లీయతే| న చ స్వరూపలయః
పురుషార్థః, ఆత్మదర్శనానుపదేహోగాత్| ‘దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా

బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః' ఇతి పూర్వవాక్యే ఆత్మ
దర్శనం విధాయ సూక్ష్మత్వసిద్ధయే నిరోధస్యాభిధానాత్,
లయస్య ప్రతిదినం సుషుప్తౌ స్వతః సిద్ధత్వేన ప్రయత్న
వైయర్థ్యాచ్చ।

భావప్రకాశిక

అన్ని పనులు మానుకొన్నవారికే యోగమునందు
అధికారము. ఇందువలననే విద్యత్సంన్యాసము అపేక్షిత మగు
చున్నది. కనుక, పురుషుడు వేదాధ్యయన, వాణిజ్యాదులు చేయు
వానివలె తదేకనిష్ఠుడగుచో, క్రమముగా యోగారూఢుడగును.
ఎట్లనగా, అధ్యయనము చేయు మాణవకుడు ఋక్కులో ఒక
పాదమును, అర్థమును, ఋక్కును, రెండు ఋక్కులను
క్రమముగా పఠించుచు పఠెండు వత్సరములకు అధ్యాపకు
డగుచున్నాడు. అట్లే, వ్యాపారము చేయువాడు ఒక పైసను,
రెండు పైసలను క్రమముగా గడించి, లక్షాధికారి, లేదా కోటీశ్వ
రుడు అగుచున్నాడు. అట్లే, ఆ అధ్యేత్య, వణిక్కులవలె తన
పనిని మొదలుపెట్టి, వారితో పోటీపడునట్లుగా యోగసాధన
చేసినచో, అంతకాలములో ఏల యోగారూఢుడు కానేరడు?
అందువలన, మాటిమాటికి వచ్చు సంకల్ప, వికల్పములను
ఉద్ధాలకునివలె పురుషప్రయత్నముతో పరిత్యజించి, అహంకర్త
యగు జ్ఞానాత్మయందు మనస్సును నియమించవలయును. ఆ
యీ రెండవ భూమికను జయించి, బాలురవలె, మూగవారివలె
నిర్మనస్కత, స్వభావసిద్ధము కాగా, పిమ్మట విశేష అహంకార
రూపమగు ఈ జ్ఞానాత్మను సామాన్యాహంకారరూపమగు మహ
త్తత్త్వమునందు నియమించవలెను. ఎట్లనగా, కొద్ది కునికిపాటు
పొందుచున్నవానికి విశేషాహంకారము స్వయముగానే సంకోచము
పొందును. అట్టి కునికిపాటులేకయే విశేషాహంకార విస్మరణమునకై

ప్రయత్నించువానికి అహంకార సంకోచము కలుగును. ఇది, లోకప్రసిద్ధమగు కునికిపాటుతోను, తార్కికులకు అభిమతమగు నిర్వికల్పక జ్ఞానముతోను సమానమైనది. సామాన్యాహంకార రూపమగు ఈ మహత్తత్వమాత్ర పరిశేషావస్థ మూడవ భూమిక అయి ఉన్నది. అభ్యాసపాటవముచేత ఈ భూమిక వశము కాగా, ఆ యీ సామాన్యాహంకారరూపమగు మహత్మను నిరుపాధికము, చిదేకరసస్వభావము, శాంతమును అగు ఆత్మయందు నియమించ వలెను. మహత్తత్వమును లయింపజేసి, చిన్మాత్రమే మిగులునట్లు చేయవలయును.

ఇచట గూడ, వెనుక చెప్పిన విస్మృతిప్రయత్న మే ఎక్కువగా ఉపాయభావమును పొందుచున్నది. ఎట్లనగా, శాస్త్రాభ్యాసమునందు ప్రవృత్తుడగువానికి వ్యుత్పత్తికి పూర్వము గ్రంథమునందు ప్రతి భాగమునకు వ్యాఖ్యానాపేక్ష ఉన్నను, వ్యుత్పన్నుడైనవానికి స్వయముగానే ఉత్తరగ్రంథార్థము భాసించుచుండును. అట్లే భాగ్యుగా పూర్వపూర్వ భూమికలు వశమైన యోగికి ఉత్తరోత్తర భూమికోపాయము స్వయముగానే భాసించు చుండును. యోగభాష్యకారుడు ఇట్లు చెప్పెను-

“యోగేన యోగో జ్ఞాతవ్యో యోగో యోగాత్ప్రవర్తతే।

యోఽప్రమత్తస్తు యోగేన స యోగీ రమతే చిరమ్॥”

యోగముచే (యోగము=ఉపాయము) యోగమును తెలిసికొన వలెను. ఒక యోగము నుండి మరొక యోగము ప్రవర్తించును. ఏమరుపాటు లేని యోగి చిరకాలము యోగముచేత ఆనందించును.

ఓయీ! మహత్తత్వ, శాంతాత్మల మధ్యలో మహత్తత్వమునకు ఉపాదానమగు అవ్యక్తము శ్రుతియందు ఉదహరింపబడినది. ఆ అవ్యక్తమునందు నియమనము ఏల చెప్పబడ లేదు? అట్లు కాదు. ప్రకృతిలయము ప్రసక్తమగును గనుక అని

సమాధానము చెప్పుచున్నాము. ఏవిధముగా ఘటము ఉపాదాన కారణముకాని జలమునందు నిరోధింపబడినచో, లయము చెందదు. ఉపాదానమయిన మృత్తుయందయినచో ఆ ఘటము లయమగును అదేవిధముగా మహత్తత్త్వము ఆత్మయందు లయము చెందదు. అవ్యక్తమునందై నచో, లయము చెందును. స్వరూపలయము మహత్తత్త్వమునకు పురుషార్థము కాదు కదా! ఏలన, ఆత్మ దర్శనమునకు ఉపయోగించదు.

“దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః” అను పూర్వవాక్యమునందు ఆత్మదర్శనమును విధించి, సూక్ష్మత్వసిద్ధికై నిరోధము చెప్పబడుచున్నది. ప్రతిదినము సుషుప్తియందు అహంకారమునకు ప్రకృతిలయము స్వతఃసిద్ధమై లభించుటచేత ఆ ప్రకృతిలయము కొరకు ప్రయత్నము వ్యర్థము.

జీవన్ముక్తివివేక:

నను ధారణాధ్యానసమాధిభిః సాధ్యస్య సంప్రజ్ఞాతస్యైకాగ్ర్య వృత్తిరూపత్వేన దర్శనహేతుత్వేఽపి శాంతాత్మ న్యవరుద్ధ స్యాసంప్రజ్ఞాత సమాధి మాపన్నస్య చిత్తస్య వృత్తిరహితత్వేన సుషుప్తివ న్న దర్శనహేతుత్వమితి చేన్న। స్వతః సిద్ధస్య దర్శనస్య నివారయితు మశక్యత్వాత్। అత ఏవశ్రేయో మార్గోఽభిహితమ్—

శ్లో॥ ఆత్మానాత్మాకారం స్వభావతోఽవస్థితం సదా చిత్తమ్।

ఆత్మైకాకారతయా తిరస్కృతానాత్మదృష్టిం విదధీత॥ ఇతి।

యథా ఘట ఉత్పద్యమానః స్వతో వియత్సూర్జ ఏవోత్పద్యతే, జలతండులాదిపూర్ణం తూత్పన్నే ఘటే పశ్చాత్ పురుషప్రయత్నేన భవతి; యథా తత్ర జలధౌ నిఃసారితోఽపి న వియన్నిఃసారియతుం శక్యతే; ముఖపిదానేఽప్యస్తర్వియ

దవత్తిష్ఠత ఏవ, తథా చిత్త ముత్పద్యమాన మాత్మచైతన్య
పూర్ణ మేవోత్పద్యతే! ఉత్పన్నే చిత్తే పశ్యాన్మాపానిషిక్తి దృత
తామ్ర వద్ ఘట పట రూప రస సుఖదుఃఖాది వృత్తిరూపత్వం
భోగహేతు ధర్మాధర్మాదివశాత్ భవతి! తత్ర రూపరసాద్యనాత్మాకారే
నివారితేఽపి నిర్నిమిత్త శ్చిదాకారో న నివారయితుం శక్యతే!
తతో నిరోధసమాధినా నిర్వృత్తి కేన సంస్కారమాత్రశేషతయా
సూక్ష్మేణ చిదాత్మమాత్రాభిముఖత్వా దేకాగ్రేణ చిత్తేన నిర్విఘ్న
మాత్మాఽనుభూయతే, అనేనైవాభిప్రాయేణ వార్తికకార సర్వాను
భవయోగినా వాహతుః-

శ్లో॥ సుఖదుఃఖాదిరూపత్వం ధియో ధర్మాదిహేతుతః!

నిర్హేతుత్వాత్మసంబోధరూపత్వం వస్తువృత్తి తః॥

ప్రశాంత వృత్తికం చిత్తం పరమానందదీపకమ్!

అసంప్రజ్ఞాత నామాయం సమాధి ర్యోగినాం ప్రియః॥

ఇతి!

ఆత్మదర్శనస్య స్వ తః సిద్ధత్వేఽప్యనాత్మ దర్శనివార
ణాయసిరోధాభ్యాసః! అత ఏవోక్తిమ్-

శ్లో॥ ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్!

భ.గీ. 6, 25 ఇతి!

యోగశాస్త్రస్య చిత్తచికిత్ససమాధిమాత్రే ప్రవృత్తత్వాత్
నిరోధ సమాధా వాత్మదర్శనం తత్ర న సాక్షాదుక్తమ్,
భంగ్యంతరేణ త్వభ్యుపగమ్యతే, 'యోగశ్చిత్తవృత్తినిరోధః' 1-2
ఇతి సూత్రయిత్వా 'తదా ద్రష్టుః స్వరూపేఽవస్థానమ్' 1-3 ఇతి
సూత్రణాత్! తథాఽపి వృత్తి షూత్పద్యమానాసు తత్ర
చిచ్ఛాయాయాం ప్రతిబింబితాయాం తదవివేకాదస్వస్థ ఇవ
ద్రష్టా భవతి, తదప్యనంతరసూత్రేణోక్తమ్- 'వృత్తిసారూప్య
మితరత్ర' 1-4 ఇతి! అన్యత్రాపి సూత్రితమ్- 'సత్త్వపురుషయో

రత్యస్తాసంకీర్ణయోః ప్రత్యయావిశేషో భోగః పరార్థత్వాత్' 3-26 ఇతి. 'చితే రప్రతిసంక్రమాయా స్తదాకారాపత్తౌ స్వబుద్ధి సంవేదనమ్' 4-22 ఇతి చ।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! ధారణా, ధ్యాన, సమాధులచే సాధ్యమగు సంప్రజ్ఞాత సమాధి, ఏకాగ్రవృత్తిరూపము గనుక, ఆత్మదర్శనమునకు కారణమైనను, శాంతాత్మయందు అవరుద్ధమైనట్టియు (మునిగిపోయిన), అసంప్రజ్ఞాత సమాధిరూపమును పొందిన చిత్తము వృత్తిరహితమగుటచే సుషుప్తి కాలమునందువలె ఆత్మదర్శనమునకు కారణము కాజాలదు కదా? అనినచో, అట్లు కాదు. ఎందుచేతననగా స్వతస్సిద్ధమగు ఆత్మదర్శనము స్వప్రకాశము అగుటచే నివారించుటకు శక్యము కాదు. ఇందువలననే శ్రేయోమార్గమునందు ఇట్లు చెప్పబడెను.

“ఆత్మానాత్మాకారం స్వభావతోఽవస్థితం నదా చిత్తమ్।

ఆత్మైకాకారతయా తిరస్కృతానాత్మదృష్టిం విదధీత॥

చిత్తము, స్వభావముచే ఎల్లప్పుడు ఆత్మాకారముగానో, అనాత్మాకారముగానో ఉండును. ఆత్మైకాకారతను పొందించి అనాత్మాకారదృష్టిని తిరస్కరించుట చేయవలయును.

ఎట్లనగా, ఘటము (కుండ) పుట్టుచువే స్వభావముచేత ఆకాశముతో పూర్ణమై పుట్టును. జలతండులాదులతో పూరించుట, తరువాత ఉత్పన్నమైన ఘటమునందు పురుషప్రయత్నముచేత సాధ్యమగును. అక్కడ జలాదులను ఘటమునుండి దూరముగా తీసివేసినను, ఆకాశమును మాత్రము ఘటమునుండి తీసివేయుట సాధ్యము కాదు. నోరు మూసికొనినను, లోపల ఆకాశము ఉండనే యున్నది. అట్లే, చిత్తము పుట్టినపుడే ఆత్మచైతన్యముతో నిండినదై పుట్టుచున్నది. ఉత్పన్నమైన చిత్తమునందు తరువాత

మూసలో పోసిన కరిగిన రాగి వలె, ఘట, పట, చూప, రస, సుఖ దుఃఖాది వృత్తి రూపము, భోగకారణములగు ధర్మాధర్మాదుల వశమువలన ఏర్పడుచున్నది. అపుడు చూప, రసాది అనాత్మా కారమును చిత్తమునందు నివారించినను, నిమిత్తముయొక్క అపేక్ష లేని చిదాత్మాకారమును నివారించుటకు శక్యము కాదు. అందువలన, వృత్తి రహితమగు నిరోధ సమాధిచే సంస్కారము మాత్రమే మిగిలి ఉండుటచే సూక్ష్మమగు ఆ చిత్తము చిదాత్మకు అభిముఖమగుటచే ఏకాగ్రచిత్తముతో నిర్విఘ్నముగా ఆత్మ, అనుభవింపబడును. ఈ అభిప్రాయముతోనే వార్తీకకారులు, సర్వానుభవయోగి ఇట్లు చెప్పిరి-

బుద్ధికి ధర్మాధర్మాది కారణముల వలన సుఖ, దుఃఖాది రూపములు ఏర్పడును. కారణము లేకుండగానే ఆత్మసంబోధ రూపము, వస్తుస్వభావము ననుసరించి కలుగును. ప్రశాంతవృత్తి గల ఈ చిత్తము పరమానందప్రకాశకము. ఈ అసంప్రజ్ఞాతమను సమాధి, యోగులకు ఇష్టమైనది. ఆత్మదర్శనము స్వతస్సిద్ధమైనను, అనాత్మవారణము క్షోరకు నిరోధాభ్యాసమును చేయవలయును. కనుకనే

“ఆత్మసంస్థం మనః క్షత్వా న కించిదపి చింతయేత్”

మనస్సును ఆత్మయందుంచి మరి దేనిని (అనాత్మను) తలంచరాదు అని చెప్పబడినది.

యోగశాస్త్రము చిత్తమునకు చికిత్సచేయు సమాధియందు మాత్రమే ప్రవృత్తమైనందున, నిరోధసమాధియందు ఆత్మదర్శనము కలుగును అని సాక్షాత్తుగా స్పష్టముగా చెప్పబడలేదు. కాని, మరియొకతీరుగా ఆత్మదర్శనము అంగీకరింపబడుచునే యున్నది. ‘యోగశ్చిత్తవృత్తినిరోధః’ అని సూత్రించి,

“తదా ద్రష్టుః స్వరూపే అవస్థానమ్।”

అను సూత్రమును రచించిరి. ఈ స్వరూపావస్థానమునందే ఆత్మ దర్శనము అంగీకరింపబడినట్లు గ్రహించవలయును. విచారించగా, ద్రష్ట యగు ఆత్మ, ఎల్లపుడును నిర్వికారుడు, స్వరూపమునందే ఉండును. అట్లయినను, చిత్తమునందు వృత్తులు ఉదయించగా, అచట చైతన్యరూపమగు ఆత్మయొక్క ఛాయ ప్రతిబింబించగా ఆ ప్రతిబింబమునకు, బింబభూతమగు చిద్రూపాత్మకు వివేకము చేయజాలక, అస్వస్థునివలె (స్వరూపావస్థానమును వదలి, వికారము పొందినవానివలె) ద్రష్ట యగు ఆత్మ యగుచున్నాడు. ఆ విషయము కూడ,

“వృత్తిసారూప్యం ఇతరత్ర।”

అను అనంతరసూత్రముచే చెప్పబడినది. మరియుకచోట గూడ, ఇట్లు సూత్రములు వ్రాయబడినవి.

“సత్త్వపురుషయోః అత్యంత అసంకీర్ణయోః ప్రత్యయ అవిశేష భోగః పరార్థత్వాత్।”

“చిత్తేః అప్రతిసంక్రమాయా తదాకారాపత్తౌ స్వబుద్ధి సంవేదనమ్॥”

సత్త్వమనగా అంతఃకరణము, జడము. పురుషుడనగా చేతనుడగు ఆత్మ. ఈ ఆత్మాంతఃకరణములు అత్యంత విలక్షణ స్వభావము కలవి. అయినను, అంతఃకరణమునకు ఆత్మతో ఏకరూపముగా భాసించుట ‘అవిశేషతః’. ఆ రెండికి వివేకము చేయలేకపోవుట భోగమైయున్నది. చేతనుడగు ఆత్మ, పరిణమించడు, వికారము నొందడు. అంతఃకరణము ఆత్మాకారమును పొందగా బుద్ధియందు అనుభవము (విషయానుభవము) కలుగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

నిరోధసమాధినా శోధితే త్వంపదార్థే సాక్షాత్కృతేఽపి తస్య

బ్రహ్మత్వం గోచరయితుం మహావాక్యేన బ్రహ్మవిద్యానామకం
వృత్త్యస్తర ముత్పద్యతే। న చ శుద్ధ త్వంపదార్థసాక్షాత్కారే
నిరోధసమాధిరేక ఏవోపాయః। కింతు చిజ్జడవివేకేనాపి పృథక్కృతే
తత్ర సాక్షాత్కారసంభవాత్। అత ఏవ వసిష్ఠ ఆహ-

శ్లో॥ ద్వౌ క్రమౌ చిత్త నాశస్య యోగో జ్ఞానం చ రాఘవ।

యోగస్తద్వృత్తిరోధో హి జ్ఞానం సమ్యగవేక్షణమ్॥

ల.వా. 27, 72 ఇతి।

శ్లో॥ అసాధ్యః కస్యచిద్యోగః కస్యచిజ్ఞాననిశ్చయః।

ప్రకారౌ ద్వౌ తతో దేవో జగాద పరమేశ్వరః॥

ల.వా. 29, 60 ఇతి చ।

నను వివేకోఽపి యోగే పర్యవస్యతి, దర్శనవేలాయాం
ఆత్మమాత్రగోచరాయా ఏకాగ్రవృత్తేః క్షణిక సంప్రజ్ఞాత
రూపత్వాత్। బాధమ్। తథాఽపి సంప్రజ్ఞాతాసంప్రజ్ఞాతయోః
స్వరూపతః సాధనతశ్చ స్త్యేవ మహద్వైలక్షణ్యమ్। వృత్త్య
వృత్తిభ్యాం స్ఫుటః స్వరూపభేదః, సాధనం తు సంప్రజ్ఞాతస్య
సజాతీయత్వాత్। ధారణాదిత్రయ మ్మత్తరంగమ్, అసంప్రజ్ఞాతస్య
త్వవృత్తి కస్య విజాతీయత్వా ద్బహిరంగమ్। తథా చ సూత్రమ్-
'తదపి బహిరంగం నిర్భజస్య' 3-8 ఇతి। విజాతీయత్వేఽపి
బహువిధానాత్మవృత్తి నివారణే నోపకారితయా బహిరంగత్వ
మవిరుద్ధమ్। తదేవోపకారిత్వం విశదయితుం సూత్రయతి- 'శ్రద్ధా
వీర్య స్మృతి సమాధి ప్రజ్ఞాపూర్వక ఇతరేషామ్' 1-20 ఇతి।
కేషాంచిత్ దేవాదీనాం పూర్వసూత్రే జన్మనైవ సమాధిముక్త్యా
మనుష్యాన్ ప్రతివీతదుచ్యతే మమాయం యోగ ఏవ పరమ
పురుషార్థసాధనమితి ప్రత్యయః శ్రద్ధా। సా చోత్కర్షశ్రవణేనోప
జాయతే। తదుత్కర్షశ్చ స్మర్యతే-

శ్లో॥ తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోఽధికః।

కర్మిభ్యశ్చాధికో యోగీ తస్మాద్యోగీ భవార్జున॥

భ.గీ. 6-46 ఇతి।

ఉత్తమలోకసాధనత్వాత్ కృచ్ఛ్య చాంద్రాయణాది తపసో
జ్యోతిష్టోమాది కర్మణశ్చ యోగోఽధికః। జ్ఞానం ప్రతి అన్తరంగత్వా
చ్చిత్తవిశ్రాంతి హేతుతయా చ జ్ఞానాదప్యధికః। ఏవం జ్ఞానతో
యోగే శ్రద్ధా జాయతే। తస్మాం చ శ్రద్ధాయాం వాసితాయాం
వీర్య ముత్సాహో భవతి- సర్వథా యోగం సంపాదయిష్యామీతి।
ఏతాదృశేనోత్సాహేన తదా తదాఽనుష్ఠేయాని యోగాంగాని
స్మర్యంతే। తయా చ నృత్యా సమ్యగనుష్ఠితసమాధే రధ్యాత్మ
ప్రసాదే సతి ఋతంభరా ప్రజ్ఞోదేతి। తత్ప్రజ్ఞానపూర్వక
స్తత్ప్రజ్ఞాకారణకోఽసంప్రజ్ఞాతసమాధి రితరేషాం దేవాదిభ్యో
ఽర్వాచీనానాం మనుష్యాణాం సిద్ధ్యతి।

భావప్రకాశిక

నిరోధసమాధిచే శోధితమై 'త్వం' పదార్థము (ప్రత్యగాత్మ
స్వరూపము) సాక్షాత్కరింపబడినను, ఆ 'త్వం' పదార్థమునకు
బ్రహ్మత్వమును గ్రహింపజేయుటకై మహావాక్యముచే 'బ్రహ్మ
విద్య' అను పేరు గల అఖండ బ్రహ్మ త్రైకాకారవృత్తి మరి
యొకటి ఉత్పన్న మగుచున్నది. శుద్ధ 'త్వం' పదార్థ సాక్షాత్కార
మున, నిరోధసమాధి ఒకటియే ఉపాయము కాదు. ఇకనేమనగా,
చిజ్జడవివేకముచేత గూడ, జడములగు దేహదులకంటె చేతనమగు
'త్వం' పదార్థము, జడములగు దేహములు, ఇంద్రియములు నేను
కాదు, అను రీతిగా, 'త్వం' పదార్థమగు చిదాత్మ వేరుచేయబడి
నప్పుడు కూడ, 'త్వం' పదార్థ సాక్షాత్కారము సంభవించును.
ఇందువలననే వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు.

చిత్తనాశమునకు యోగము, జ్ఞానము అను రెండు
ఉపాయములు కలవు. ఓ రాఘవా! యోగమనగా, చిత్తవృత్తి

నిరోధము. జ్ఞానమనగా, సమ్యగ్విచారణ. ఒకనొకనికి యోగము అసాధ్యము. మరియుకనికి జ్ఞానము అసాధ్యము. కనుకనే పరమేశ్వరుడు రెండు ఉపాయములను బోధించెను.

ఓయీ! వివేకము కూడ, యోగమునందే పర్యవసించును. ఆత్మదర్శన సమయమున ఆత్మమాత్రగోచరమగు ఏకాగ్రవృత్తి క్షణిక సంప్రజ్ఞాతసమాధిరూపము కదా! అవును. అయినను, సంప్రజ్ఞాతసమాధికిని, అసంప్రజ్ఞాతమునకును స్వరూపము చేత ఎంతో వైలక్షణ్యము కలదు. సంప్రజ్ఞాతసమాధిలో వృత్తి ఉండును, అసంప్రజ్ఞాతములో వృత్తి ఉండదు. ఇట్లే సాధనము కూడ, భిన్నమైనది. సంప్రజ్ఞాతమునకు సజాతీయములైన ధారణాధ్యానాదులు సాధనములు. అది, అంతరంగము. అసంప్రజ్ఞాతము వృత్తిరహితము గనుక, ఈ ధారణాదులు విజాతీయములు అగుటచే బహిరంగము. ఈ విషయమును ‘తదపి బహిరంగం నిర్భిజస్య’ అను సూత్రముచే నిర్భిజ (అసంప్రజ్ఞాత) సమాధికి ధారణాది త్రయము బహిరంగము అని పేర్కొనినారు. అసంప్రజ్ఞాత సమాధికి ఈ ధారణాదికము విజాతీయమైనను, అనేకవిధములగు అనాత్మవృత్తులను నివారించుటచేత ఉపకరించుచు, బహిరంగ సాధనమగుట అవిరుద్ధము. ఆ ఉపకారము విశదపరచుచు సూత్రించుచున్నారు—

“శ్రద్ధావీర్య స్మృతి సమాధి ప్రజ్ఞాపూర్వక ఇతరేషామ్।”

అని పూర్వసూత్రమున కొందరికి అనగా దేవాదులకు జన్మచేతనే సమాధిని చెప్పి, మనుష్యులను గూర్చి ఈ సూత్రము ప్రవృత్తమైనది. శ్రద్ధ, అనగా ‘ఈ యోగమే నాకు పరమపురుషార్థ సాధనము’ అను విశ్వాసము. ఆ శ్రద్ధ, యోగముయొక్క ఉత్కర్షను వినుటవలన కలుగుచున్నది. యోగోత్కర్ష, స్మృతి యందు (భగవద్గీతలో) ఇట్లు వర్ణింపబడినది—

“తపస్వితోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోఽధికః।
కర్మిభ్య శ్చాధికో యోగీ తస్మా ద్యోగీ భవాద్భున॥”

ఉత్తమ లోకమునకు సాధనమగు కృచ్ఛ్ర చాంద్రాయణాది తపస్సు కంటెను, జ్యోతిష్టోమాది కర్మలకంటెను యోగము అధికమైనది. జ్ఞానమునకు గూడ, ఈ యోగము అంతరంగమగుటచే, చిత్త విశ్రాంతికి కారణ మగుటచేతను, జ్ఞానముకంటె గూడ, యోగమునకు అధిక్యము కలదు. ఇట్లు తెలిసికొనినవానికి యోగమునందు శ్రద్ధ జనించుచున్నది. ఆ శ్రద్ధ మనస్సునందు వాసితమైనపుడు ‘వీర్యము’ అనగా ఉత్సాహము కలుగుచున్నది. ‘ఏమైనను, సరే, నేను యోగమును సంపాదించును’ అనునట్టి ఉత్సాహముచేత అప్పుడప్పుడు, అనుష్ఠింపదగిన యోగాంగములు స్మరింపబడును. ఆ స్మృతిచే యోగానుష్ఠానబలముచే సమాధి వలన అధ్యాత్మప్రసాదము, అనగా అంతఃకరణనైర్మల్యము కలుగగా, ‘ఋతంభర’ అను ప్రజ్ఞ ఉదయించును. ఆ ప్రజ్ఞ కారణముగా అసంప్రజ్ఞాతసమాధి దేవాదులకంటె భిన్నులు, అర్వాచీనులునయిన మనుష్యులకు సిద్ధించుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

తాం చ ప్రజ్ఞాం సూత్రయతి - ‘ఋతంభరా తత్ర ప్రజ్ఞా’ 1-48 ఇతి। ఋతం సత్యం వస్తుయాథాత్మ్యం బిభర్తి ప్రకాశయతీతి ఋతంభరా। తత్ర తస్మిన్ సమాధ్యుత్కర్షణేఽధ్యాత్మప్రసాదే సతీత్యర్థః। ఋతంభరత్వోపపత్తిం సూత్రయతి - ‘శ్రుతానుమాన ప్రజ్ఞాభ్యాం అన్యవిషయావిశేషార్థత్వాత్’ 1-49 ఇతి। సూక్ష్మవ్యవహిత విప్రకృష్ట వస్తుష్య యోగిప్రత్యక్షం న ప్రవర్తతే। ఆగమానుమానాభ్యాం తాని వస్తున్యయోగిభిః జ్ఞాయంతే। తే చ శాస్త్రానుమానజన్యే ప్రజ్ఞే వస్తుసామాన్యమేవ గోచరయతః। ఇదం తు యోగిప్రత్యక్షం వస్తువిశేషగోచరత్వా

దృతంభరమ్, తస్య చ యోగిప్రత్యక్షస్య అసంప్రజ్ఞాత సమాధౌ
బహిరంగత్వసిద్ధ్యర్థ ముపకారిత్వం సూత్రయతి- 'తజ్జః
సంస్కారోఽన్య సంస్కారప్రతిబంధీ' 1-50 ఇతి। అసంప్రజ్ఞాత
సమాధే ర్బహిరంగసాధనముక్త్యా తన్నిరోధ ప్రయత్న
స్యాన్త రంగసాధనతాం సూత్రయతి- 'తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధా
న్నిర్భజః సమాధిః' 1-51 ఇతి। సోఽయం సమాధిః సుషుప్తి
సమానః సాక్షిచై తన్యేనానుభవితుం శక్యః। న చాసౌ సర్వ
ధీవృత్తిరాహిత్యాత్ సుషుప్తిరేవేతి శంకనీయమ్। మనఃస్వరూపస్య
సదసత్త్వాభ్యాం విశేషాత్। తదుక్తం గౌడపాదాచార్యైః-

శ్లో॥ నిగృహితస్య మనసో నిర్వికల్పస్య ధీమతః।

ప్రచారః స తు విజ్ఞేయః సుషుప్తేరన్యో న తత్సమః॥

లీయతే హి సుషుప్తౌ తన్నిగృహితం న లీయతే।

తదేవ నిర్భయం బ్రహ్మ జ్ఞానలోకం సమస్తతః॥

2, 24, 25 ఇతి।

శ్లో॥ ద్వైతస్యాగ్రహణాత్తుల్యముభయోః ప్రాజ్ఞ తుర్యయోః।

బీజనిద్రాయుతః ప్రాజ్ఞః సాచ తుర్యో న విద్యతే॥

స్వప్న నిద్రాయుతావాద్యౌ ప్రాజ్ఞ స్తస్వప్న

నిద్రయా।

న నిద్రాం వైవ చ స్వప్నం తుర్యే పశ్యంతి నిశ్చితాః॥

అన్యథా గృహ్లాతః స్వప్నో నిద్రా తత్త్వ మజాసతః।

వివర్యాసే తయోః క్షిణే తురీయం పద మశ్నుతే॥

1, 12-15 ఇతి చ।

ఆద్యౌ విశ్వ తైజసౌ। అద్వైతస్య వస్తునోఽన్యథా

గ్రహణం నామ ద్వైతరూపేణ ప్రతిభాసః। స చ విశ్వ తైజసయోః

వర్తమానః స్వప్న ఇత్యుచ్యతే। తత్త్వస్యాజ్ఞానం నిద్రా। సా చ

విశ్వ తైజసప్రాజ్ఞేషు వర్తతే। తయోః స్వప్ననిద్రయోః

స్వరూపభూతయో ర్విపర్యాసో మిథ్యాజ్ఞానమ్। తస్మిన్ విద్యయా
క్షీణే సతి తురీయం పద మద్వైతం వస్తుశ్చ తే అనుభవతీత్యర్థః।
నన్య స్తేవ మసంప్రజ్ఞాతసమాధి సుషుప్త్యోః మహాన్ భేదః। తత్ర
తత్త్వదిదృక్షో ద్దర్శనసాధనత్వేన సమాధ్యపేక్షాయామపి దృష్ట
తత్త్వస్య జీవన్ముక్తయే నాస్తి తదపేక్షా। రాగద్వేషాది
క్లేశబంధస్య సుషుప్త్యాఽపి నివృత్తేః।

భావప్రకాశిక

ఆ ప్రజ్ఞను సూత్రించుచున్నారు-

“ఋతంభరా తత్ర ప్రజ్ఞా।”

“ఋతం సత్యం వస్తుయాథాత్మ్యం విభర్తి ప్రకాశయతీతి
ఋతంభరా।”

‘ఋత’ మనగా సత్యమైన వస్తుయథార్థస్వరూపము. దానిని
ప్రకాశింపజేయు ప్రజ్ఞ ఋతంభర. సమాధ్యుత్కర్ష వలన అధ్యాత్మ
ప్రసాదము కలుగగా, ఈ ప్రజ్ఞ జనించును. ఉపపత్తి ని

“శ్రుతానుమానాభ్యాం అన్యవిషయా విశేషార్థత్వాత్।”

అని సూత్రించినారు. యోగులు కానివారికి సూక్ష్మవస్తువు
యొక్కయు, కాలముచే వ్యవహితమైన వస్తువులయొక్కయు,
దూరదేశమందున్న వస్తువులయొక్కయు దర్శనముప్రత్యక్షముగా
కలుగనేరదు. శాస్త్రముచేతను, అనుమాన ప్రమాణముచేతను వారు
ఆ వస్తువులను తెలిసికొనుచున్నారు. శాస్త్రానుమాన ప్రమాణములచే
కలిగిన ప్రజ్ఞలు వస్తువులయొక్క సామాన్యస్వరూపమునే తెలియ
జేయును. యోగులు సూక్ష్మవ్యవహిత విప్రకృష్ట వస్తువులను
గూడ, విశేషరూపముతో ప్రత్యక్షము చేసికొనుచున్నారు. కనుక,
యోగిప్రజ్ఞ, ఋతంభరాప్రజ్ఞ. ఆ యోగిప్రత్యక్షము అసంప్రజ్ఞాత
సమాధికి బహిరంగము అయినను, ఆ యోగిప్రత్యక్షమునకు
అసంప్రజ్ఞాత సమాధిలో (ఋతంభరాప్రజ్ఞ) ఉపకరించుటను

సూత్రించుచున్నారు.

“తజ్ఞః సంస్కారః అన్యసంస్కార ప్రతిబద్ధిః”

ఋతంభరాప్రజ్ఞవలన గలిగిన సంస్కారము సమాధికి అడ్డువచ్చు ఇతర సంస్కారములను త్రోసివచ్చి, సమాధికి తోడ్పడును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి ధారణాదిత్రయము బహిరంగము అని చెప్పి ఆ చిత్తవృత్తులను నిరోధించు ప్రయత్నము అంతరంగసాధనము అని చెప్పుచున్నారు-

“తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధాత్ నిర్భజం సమాధిః”

ఆద్యనాది వృత్తిత్రయమును నిరోధించగా సర్వచిత్తవృత్తి నిరోధము లభించుట వలన, నిర్భజ సమాధి (అసంప్రజ్ఞాత సమాధి) కలుగును. ఆ యీ సమాధి, సుషుప్తివంటిది. సాక్షి చైతన్యముచే అనుభవించుటకు శక్యమైనది. సమాధియందు చిత్త వృత్తులన్నియు నిరోధింపబడినవి గనుక, సుషుప్తియే అని యేల అనుకొనరాదు? అని శంకించరాదు. మనఃస్వరూపము ఉండుట, లేకపోవుటలవలన భేదము కలదు. గౌడపాదాచార్యులచే ఈ విషయము చెప్పబడినది-

బుద్ధిశాలి, నిర్వికల్పకసమాధిలో నిగ్రహించబడిన మనస్సు యొక్క ప్రచారము కలిగియున్నాడు. సుషుప్తియందు మనః ప్రచారము ఇంతకంటె వేరైనది, దానితో సమానమైనది కాదు.

“లీయతే హి సుషుప్తౌ తన్నిగృహీతం న లీయతే”

తదేవ నిర్భయం బ్రహ్మ జ్ఞానాలోకం సమస్తతః॥”

సుషుప్తియందు మనస్సు లయము చెందును. సమాధియందు నిగ్రహింపబడునే గాని, లయము చెందదు. అపుడు జ్ఞానాలోకముతో నిర్భయమగు బ్రహ్మ అంతట, ప్రకాశించును.

ప్రాజ్ఞుడు (సుషుప్తుడు), తురీయస్థితిలో ఉన్నవాడు-

ఈ యిరువురికి ద్వైతముయొక్క (ప్రపంచముయొక్క) భావము లేకపోవుట సమానము. ప్రాజ్ఞుడు ద్వైతబీజముతో గూడిన, నిద్ర కలవాడు. తురీయస్థితియందు ఆ బీజనిద్ర లేదు. విశ్వ, తైజసులు స్వప్న, నిద్రలు కలవారు. ప్రాజ్ఞుడు స్వప్ననిద్రలు లేనివాడు. తురీయస్థితిలోనివారు నిద్రనుగాని, స్వప్నమునుగాని చూడరు.

స్వప్న మనగా అన్యథాగ్రహణము. నిద్ర అనగా యథార్థ స్వరూపముయొక్క అజ్ఞానావరణము. విద్యచేత అగ్రహణ, అన్యథాగ్రహణ, విపర్యాసములు క్షీణించగా, తురీయ స్థితిని పొందుచున్నాడు.

మాండుక్యకారికలలో గల 'ఆద్యో' అనగా విశ్వతైజసులు. వస్తువు, అద్వైత మగుటచే అన్యథాగ్రహణ మనగా, ద్వైత రూపముగా భాసించుట. అది విశ్వతైజసులు ఇరువురికి కలదు గనుక, స్వప్నము అని చెప్పబడును. నిద్ర అనగా, తత్త్వము యొక్క అజ్ఞానము. అది విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞలు మువ్వురియందు కలదు. స్వరూప భూతములయిన ఆ స్వప్న, నిద్రలకు విపర్యాసము మిథ్యాజ్ఞానము. అది, విద్యచేత క్షీణింపగా, తురీయ పదమును అనుభవించుచున్నాడు అని అర్థము.

ఓయీ! ఆసంప్రజ్ఞాత సమాసికి, సుషుప్తికి భేదము అత్యంతము ఉండుగాక! తత్త్వదర్శనాఫలాపికి సాధనముగా సమాధి అపేక్షితము అగుగాక! ఒకమారు, తత్త్వము దర్శించిన వానికి జీవన్ముక్తికొరకు సమాధియొక్క అపేక్ష లేదు కదా! రాగ ద్వేషాది క్లేశబంధము సుషుప్తిలో గూడ నివర్తించుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

మైవమ్! కిం ప్రతిదినం స్వతః ప్రాప్తా కాదాచిత్క సుషుప్తిః బంధనివర్తికా, కిం వాఽభ్యాసేన నిరస్త రవర్తినీ? ఆద్యేఽపి కిం సుషుప్తికాలీనస్య క్లేశబంధస్య నివృత్తిః, కిం వా

కాలాంతరవర్తినః? నాద్యః అప్రసక్తేః। న హి మూఢానామపి
 సుషుప్తౌ క్లేశబంధః, అన్యథాఽఽయాసః ప్రసజ్యేత। న ద్వితీయః,
 అసంభవాత్। న హ్యన్యకాలీనయా సుషుప్త్యా కాలాంతరవర్తినః
 క్లేశస్య క్షయః సంభవతి। అన్యథా మూఢానామపి జాగరణ
 స్వప్నయోః క్లేశస్య క్షయః ప్రసజ్యేత। నాపి సుషుప్తౌ
 నైరంతర్య మభ్యసితం శక్యమ్। తస్యాః కర్మక్షయ
 నిమిత్తత్వాత్। తస్మాత్ తత్త్వవిదోఽపి, క్లేశక్షయాయ అస్మేవ
 అసంప్రజ్ఞాతసమాధ్యపేక్షా। తస్య చ సమాధే ర్గవాశ్వాదిష్ఠివ
 వాఙ్మిరోధః ప్రథమా భూమిః। బాల మూఢాదిష్ఠివ నిర్మనస్త్వం
 ద్వితీయా। తంద్రాయా మివాహంకారరాహిత్యం తృతీయా।
 సుషుప్తావివ మహత్త్వరాహిత్యం చతుర్థీ। తదేతద్ భూమి
 చతుష్టయ మభిప్రేత్య 'శనైః శనై రుపరమేత్' ఇత్యుక్తమ్।
 అత్రచోపరమే ధృతిగృహీతా బుద్ధిః సాధనమ్। మహదహంకార
 మనోవాగాదీనాం స్వతఏవ తీవ్రవేగేన బహిఃప్రవహతాం
 కూలంకషాయా నద్యా ఇవ నిరోధే ధైర్యం మహదపేక్షితమ్।
 బుద్ధి ర్వివేకః। పూర్వా భూమి ర్జితా వా నవేతి పరీక్ష్య, జితాయాం
 ఉత్తరభూమ్యుపక్రమః। అజితాయాం తు సైవ పునరభ్యాస
 నీయేతి తదా తదా వివిచ్యాత్। 'ఆత్మసంస్థమ్' ఇత్యాదినా సార్థకేన
 చతుర్థభూమ్యభ్యాసోఽపి స్మృతః। గౌడసాదాచార్యా ఆహుః-

శ్లో॥ ఉపాయేన నిగృహ్ణీయాద్ విక్షిప్తం కామభోగయోః।

సుప్రసన్నం లయేచైవ యథా కామో లయస్తథా॥

దుఃఖం సర్వ మనుస్మృత్య కామభోగాన్నివర్తయేత్।

అజం సర్వ మనుస్మృత్య జాతం నైవ తు పశ్యతి॥

లయే సంబోధయే చ్ఛిత్తం విక్షిప్తం శమయేత్ పునః।

సకషాయం విజానీయాత్ సమప్రాప్తం న చాలయేత్॥

నాస్వాదయేత్ సుఖం తత్ర నిఃసంగః ప్రజ్ఞయా భవేత్।

నిశ్చలం నిశ్చరం చిత్త మేకీకుర్యాత్ ప్రయత్నతః॥

యదా న లీయతే చిత్తం న చ విక్షిప్యతే పునః।

అలింగన మనాభాసం నిష్పన్నం బ్రహ్మ తత్తదా॥

3, 42-46 ఇతి।

లయ విక్షేప కషాయ సమప్రాప్తయ శ్చ తస్య
శ్చిత్తస్యావస్థాః। తత్ర నిరుద్యమానం చిత్తం విషయేభ్యో
వ్యావృత్తం సత్సూర్యాభ్యాసవశా ద్యది లయాయ సుషుప్తయే
ఽభిముఖం భవేత్, తదానీం ఉత్థాపనప్రయత్నేన లయకారణ
నివారణేన వా తచ్ఛిత్తం సమ్యక్ ప్రబోధయేత్।

భావప్రకాశిక

ఇట్లు కాదు. ప్రతిదినము స్వాభావికముగా వచ్చునట్టి, కొంత
కాలమే ఉండునట్టి సుషుప్తి, రాగద్వేషాది క్లేశబంధ నివర్తక
మగునా? లేక, అభ్యాసముచేత మాటిమాటికి ఎడతెగక
సంపాదించునట్టి సుషుప్తి, బంధనివర్తకమగునా? మొదటిపక్షము
నందు గూడ, సుషుప్తి కాలమునందలి క్లేశబంధమునకు
నివృత్తియా, లేక జాగ్రత్స్వప్నకాలములందలి క్లేశబంధమునకు
నివృత్తియా? మొదటి పక్షము సరి కాదు. ఎందుచేతననగా
సుషుప్తి కాలమున, క్లేశబంధమునకు ప్రసక్తియే లేదు. మూఢులు
కూడ సుషుప్తి కాలమున క్లేశబంధమును అనుభవించరు. అట్లు
కానిచో సుషుప్తి కాలములో గూడ, ప్రయాసపడుట సంభవించును.
రెండవ పక్షముగూడ, అసంభవము గనుక సరి కాదు. ఒకకాలములో
ఉన్న సుషుప్తి మరియుక కాలములో ఉన్న క్లేశబంధమును ఎట్లు
క్షీణింపజేయును? అట్లయినచో, మూఢులు కూడ, సుషుప్తిలో
క్లేశక్షయము కలిగి ఉన్నారు గనుక, జాగరణ, స్వప్నములందు
గూడ, వారికి క్లేశక్షయము కలుగవలసియుండును. సుషుప్తిని
నిరంతరము అభ్యసించుట సంభవించదు. సుషుప్తి, భోగప్రదకర్మ

క్షయాధీనము. కనుక, తత్త్వజ్ఞానికి గూడ, క్లేశక్షయము కొరకు అసంప్రజ్ఞాత సమాధియొక్క అపేక్ష కలదు. ఆ సమాధికి గవాశ్వాదులకు వలె వాఙ్మిరోధము, మౌనము మొదటి భూమిక. బాలురు, మూగివారియందువలె నిర్మనస్కత రెండవ భూమిక. కునికిపాటుయందువలె అహంకారరాహిత్యము మూడవ భూమిక. సుషుప్తియందువలె సమష్టిమహత్త్వ రాహిత్యము (అహంకార సామాన్యము లేకపోవుట) నాలుగవ భూమిక. ఈ నాలుగు చిత్త భూములను మనస్సులో ఉంచుకొని ‘శనైః శనైః ఉపరమేత్’ మెల్లమెల్లగా ఉపరమము— చిత్తవ్యాపారవిరతి చేయవలెను అని చెప్పబడినది. ఈ ఉపరమమునకు ధృతి (నిబ్బరము) తో కూడిన బుద్ధి, సాధనము. మహదహంకార మనోవాగాదులు స్వయముగానే తీవ్రవేగముతో డరులను ఒరయునట్టి నదీప్రవాహము వలె వెలుపలి (బాహ్య) విషయములందు ప్రసరించును. కావున, వానిని నిరోధించుటకు ఎక్కువ ధైర్యము అపేక్షితము. బుద్ధి అనగా వివేకము. పూర్వభూమి, జయింపబడినదా లేదా? అని పరీక్షించు కొని అది జయింపబడిన పిమ్మటనే ఉత్తరభూమిపై ఉపక్రమించ వలెను. పూర్వభూమి జితము కానిచో, ఆ భూమియే మరల అభ్యసించవలెను, అప్పుడపుడు వివేచన చేసికొనవలెను.

“ఆత్మ సంస్థం మనఃకృత్వా న కించిదపి చింతయేత్”

అను శ్లోకముచే చతుర్థభూమియొక్క అభ్యాసము కూడ, స్మరింప బడినది.

గౌడపాదాచార్యులు ఇట్లు చెప్పిరి—

కామభోగములందు విక్షిప్తమైన చిత్తమును ఉపాయముతో నిగ్రహించవలెను. లయమునందు ప్రసక్తిమైనను, ఉపాయముచే నిగ్రహింపవలెను. లయము కూడ, కామమువంటిదే. సర్వము దుఃఖమని స్మరించి కామభోగములనుండి మనస్సును నివర్తింప

జేయవలయును. సర్వము 'అజమ్' బ్రహ్మత్మకము అని స్మరించి దృశ్యమగు ప్రపంచమును జాతమైనదానిని చూడడు. నిద్రకు ఒరుగుచున్న చిత్తమును మేల్కొల్పవలెను. విక్షిప్తమగు దానిని శమింపజేయవలయును. విక్షేపమున, మనస్సు విషయ వాసనలు కలదిగా తెలిసికొనవలెను. సమప్రాప్తి (బ్రహ్మప్రాప్తి) యందు మనస్సును కదలించరాదు. ఆ సమాధియందును, ప్రీతిని ఆస్వాదించరాదు. ప్రజ్ఞచే నిస్సంగుడై ఉండవలయును. నిశ్చలమగు చిత్తము బయటకు కదలబోవుచున్నపుడు ప్రయత్నముతో వారించవలెను. ఎప్పుడు చిత్తము, లయము నొందునో, విక్షేపమునకు లోను కాదో, చలించక, ఆభాసము లేక ఉండునో, అపుడు, మనస్సు బ్రహ్మస్వరూపమును పొందును.

లయము, విక్షేపము, కషాయము, సమప్రాప్తి అనునవి చిత్తముయొక్క నాలుగు అవస్థలు. నిరోధింపబడిన చిత్తము విషయములనుండి మరలి, పూర్వాభ్యాసవశమున, లయము (సుషుప్తి) కొరకు అభిముఖమయినప్పుడు, మేల్కొలుపు ప్రయత్నముచే గాని, లయకారణము నివారించుటచేత గాని, ఆ చిత్తమును ప్రబోధదశకు తీసికొనిరావలయును.

జీవన్ముక్తివివేక:

లయహేతవో నిద్రాశేషాజీర్ణ బహ్వశనశ్రమాః | అత ఏవాహుః శ్లో || సమాపయ్య నిద్రాం సుజీర్ణాల్పభోజీ

శ్రమత్యాగవాధే వివిక్తే ప్రదేశే |

సదాఽఽసీత నిస్తృష్ణ ఏవాప్రయత్నోఽథవా

ప్రాణరోధో నిజాభ్యాసమార్గాత్ || ఇతి |

లయా దుత్థాపితం చిత్తం దై నందిన ప్రబోధాభ్యాసవశాద్యది కామభోగయో ర్విక్షిప్యేత, తదా వివేకిజనప్రసిద్ధ భోగవస్తుగత సర్వదుఃఖానుస్మరణేన శాస్త్రప్రసిద్ధ జన్మాదిరహితాద్వితీయ

బ్రహ్మతత్త్వానుస్మరణపూర్వకేణ భోగ్యవస్తుదర్శనేన చ పునః
పునః విక్షేపాచ్చిత్తం శమయేత్ | కషాయస్తీవ్రశ్చిత్తదోషః |
తీవ్రరాగద్వేషాదివాసనయా గ్రస్తం చిత్తం కదాచిత్ సమాహిత
మివ లయవిక్షేపరహితం దుఃఖైకాగ్ర మవతిష్ఠతే | తాదృశం
తచ్చిత్తం విజానీయాత్ | సమాహితచిత్తాద్వివేకేనావగచ్ఛేత్ |
అసమాహితం ఏతదిత్యవగమ్య లయవిక్షేపవత్ కషాయస్య
ప్రతీకారం కుర్యాత్ | సమశబ్దేన బ్రహ్మభిధీయతే |

శ్లో॥ సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరమ్ |

భ. గీ. 13, 28 ఇతి స్మృతేః |

లయవిక్షేపకషాయేషు పరిహృతేషు పరిశేషాచ్చిత్తేన
సమం బ్రహ్మప్రాప్యతే | తచ్చ సమప్రాప్తం చిత్తం లయ
కషాయభ్రాంత్యానచాలయేత్ | సూక్ష్మయాఋద్ధ్యా లయకషాయ
ప్రాప్తీ వివిచ్య తస్యాం సమప్రాప్తా వతిప్రయత్నేన చిరం
స్థాపయేత్ | స్థాపితే తస్మిన్ బ్రహ్మస్వరూపభూతః పరమానందః
సమ్యగావిర్భవతి | తథా చోధాహృతమ్ -

శ్లో॥ సుఖమాత్యన్తికం యత్తద్ బుద్ధిగ్రాహ్య మతీంద్రియమ్ ||

భ. గీ. 6-211 ఇతి | శ్రుతిశ్చ భవతి -

శ్లో॥ సమాధి నిర్ధూతమలస్య చేతసో నివేశితస్యాత్మని

యత్సుఖం భవేత్ |

న శక్యతే వర్ణయితుం గిరా తదా స్వయం తదస్తఃకరణేన

గృహ్యతే || వై. ఉ. 4, 9 ఇతి |

నను సమాధ్యావిర్భూతస్య బ్రహ్మనందస్య బుద్ధిగ్రాహ్య
త్వం శ్రుతి స్మృతిభ్యా మభిహితమ్ | ఆచార్యైస్తు 'నాస్వాదయేత్
సుఖం తత్ర' ఇతి బుద్ధిగ్రాహ్యత్వం ప్రతిషిధ్యత ఇతి చేత్,
నాయం దోషః |

భావప్రకాశిక

మనోలయమునకు కారణములు నిద్ర మిగిలిఉండుట, అజీర్ణ దోషము, బహ్వహారము, బడలిక అయిఉన్నవి. కనుకనే ఇట్లు చెప్పిరి-

నిద్రను పూర్తిచేసికొని, బాగుగా జీర్ణమగు అల్పభోజనము కలవాడై, శ్రమ, ఉపద్రవాదులు లేని విజనప్రదేశమున, తృప్త లేనివాడై, ధ్యానమునకై ఎల్లప్పుడు కూర్చుండవలయును. లేదా, తన అభ్యాసపద్ధతిని అనుసరించి ప్రాణాయామము చేయవలెను.

లయమునుండి ప్రయత్నముతో చిత్తము ప్రతిదినము ప్రబోధ, అభ్యాసములచేత మేల్కొల్పబడినదై ఒకవేళ కామ, భోగములందు విక్షిప్తమైనచో, అప్పుడు వివేకి జనమునందు ప్రసిద్ధమైన భోగ్యవస్తువులయందలి దుఃఖానుస్మరణముచేతను, శాస్త్రప్రసిద్ధ జన్మాదిరహిత అద్వితీయబ్రహ్మవస్తువుయొక్క అనుస్మరణముచేతను, మాటిమాటికి విక్షేపమునుండి చిత్తమును శమింపజేయవలెను.

కషాయము అనగా, తీవ్ర చిత్తదోషము అగు తీవ్ర రాగ, ద్వేషవాసన. ఆ వాసనచే వాసితమైన చిత్తము ఒకప్పుడు సమాహితము వలెను, లయవిక్షేపరహితముగాను, దుఃఖమే ఉత్తర కాలమునందు ఇచ్చునదిగాను ఉండును. అట్టి చిత్తమును సమాహితచిత్తమునుండి వివేకముతో గ్రహించవలెను. వాసనా వశమగు చిత్తము సమాహితము కాదని తెలిసికొని, లయ, విక్షేపములకు వలెనే కషాయమునకు (వాసనలకు) ప్రతిక్రియ చేయవలయును. 'సమప్రాప్తి' అనుచోట, 'సమ' శబ్దముచే బ్రహ్మ చెప్పబడుచున్నది.

“సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరమ్.”

అను భగవద్గీతావచనము వలన, 'సమ' శబ్దముచేత బ్రహ్మ వివక్షితమని తెలియవలయును.

“విద్యావినయసంపన్నే బ్రాహ్మణే గవిహస్తీ ని

శునిచైవ శ్వపాకే చ పండితాః సమదర్శినః॥”

అనుచోటను ‘సమ’ శబ్దముచేత బ్రహ్మ చెప్పబడుచున్నది.

లయ, విక్షేప, కషాయములు తొలగించుకొనబడగా, పరిశేష న్యాయముచేత చిత్తముచే సమమగు బ్రహ్మ పొందబడుచున్నది. అపుడు, సమప్రాప్తస్థితియందు ఈ అవస్థ కూడ కషాయ, లయములని బ్రాంతిపడి, చిత్తమును చలింపజేయరాదు. సూక్ష్మ బుద్ధితో లయ, కషాయప్రాప్తిని వివేచన చేసికొని, సమప్రాప్తి యందు అతిప్రయత్నముతో చిత్తమును నిలుపవలెను. చిత్తము నిలుకడగా ఉన్నప్పుడు, బ్రహ్మస్వరూపమగు పరమానందము, ఆ చిత్తమునందు బాగుగా ఆవిర్భవించును (ప్రతిబింబించును). ఇట్లే ఉదహరింపబడినది—

“సుఖం ఆత్యన్తికం యత్ తత్ బుద్ధిగ్రాహ్య మతీంద్రియమ్.”

బ్రహ్మస్వరూపమగు పరమ సుఖము బుద్ధిగ్రాహ్యము, ఇంద్రియములకు గోచరము, కానిది అని భావము.

శ్రుతి కూడ కలదు—

“సమాధినిర్ధూతమలస్య చేతసో నివేశితస్యాత్మని

యత్సుఖం భవేత్.

న శక్యతే వర్ణయితుం గిరా తదా స్థాయం

తదంతఃకరణేన గ్రహ్యతే॥”

సమాధి అభ్యాసముచే మాలిన్యము పోయిన మనస్సును ఆత్మ యందు నిలిపినపుడు ఏ సుఖము లభించునో, ఆ సుఖమును మాటలతో వర్ణించుట శక్యము కాదు. అది కేవలము తన అంతః కరణముచేతనే గ్రహింపబడుచున్నది అని అర్థము.

ఓయీ! సమాధియందు ఆవిర్భవించు బ్రహ్మనందము

బుద్ధిగ్రాహ్యము అని శ్రుతి స్మృతులయందు చెప్పబడినది. గౌడపాదాచార్యులవారిచేతనైతే 'నాస్వాదయేత్ సుఖం తత్ర' ఆ సమాధిదశయందు సుఖమును ప్రీతితో ఆస్వాదించరాదు అని బుద్ధిగ్రాహ్యత్వమును నిరాకరించుచున్నారు కదా! అనినచో, ఇది దోషము కాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

తత్ర నిరోధసుఖం బుద్ధిగ్రాహ్యం న ప్రతిషిధ్యతే। కింతు సమాధినిరోధినో వ్యుత్థానరూపస్య పరామర్శస్యైవ ప్రతిషేధాత్। యథా నిదాఘదివసేషు మధ్యాహ్నే జాహ్నవీహద్రనిమగ్నే నానుభూయమానమపి శైత్యసుఖం తదా వక్తు మశక్యం, పశ్చాదున్మగ్నేన అఖిధీయతే। యథా వా సుషుప్తా వవిద్యావృత్తిభిరతిసూక్ష్మాభిః అనుభూయమానమపి స్వరూపసుఖం తదానీం సవికల్పకేన అంతఃకరణవృత్తిజ్ఞానేన గ్రహీతు మశక్యమ్। ప్రబోధకాలే తు స్మృత్యా విస్పష్టం పరామృశ్యతే। తథా సమాధౌ వృత్తిరహితేన సంస్కారపూత్రశేషతయా సూక్ష్మేణ వా చిత్తేన సుఖానుభవః శ్రుతిస్మృత్యోర్వివక్షితః। 'మహాదిదం సమాదిసుఖ మన్వభూవమ్' ఇత్యేతాదృశో వ్యుత్థితస్య సవికల్పకః పరామర్శో ఒత్రాస్వాదనమ్। తదేవాచార్యైః ప్రతిషిధ్యతే। తమేవ స్వాభిప్రాయం ప్రకటయితుం 'నిఃసంగః ప్రజ్ఞయా భవేత్' ఇత్యుక్తమ్। ప్రకృష్టం సవికల్పకం జ్ఞానం ప్రజ్ఞా। తయా సహ సంగం పరిత్యజేత్। యద్వా పూర్వోక్తా ధృతిగృహీతా బుద్ధిః ప్రజ్ఞా। తదాత్మకేన సాధనేన సుఖాస్వాదన తద్వర్ణనాదిరూప మాసక్తిం వర్జయేత్। సమాధౌ బ్రహ్మనందే నిమగ్నం చిత్తం యది కదాచిత్సుఖాస్వాదనాయ వా శీతవాత మశకాద్యుపద్రవేణ వా నిశ్చరేత్ తదా నిశ్చర త్తచ్చిత్తం పునః పునః నిశ్చలం యథా భవతి తథా పరబ్రహ్మణా సహైకికుర్యాత్। తత్ర చ నిరోధప్రయత్న ఏవ

సాధనమ్! ఏకీభావ ఏవ 'యదా న లీయతే చిత్తమ్? ఇత్యనేన
శ్లోకేన స్పష్టిక్రియతే! 'అనిజ్ఞన మనాభాసమ్' ఇత్యాభాం
పదాభ్యాం కషాయ సుఖ దుఃఖాస్వాదౌ ద్వౌ చ ప్రతిషిధ్యేతే!
లయ విక్షేప కషాయ సుఖాస్వాదేభ్యో వినిర్ముక్తం చిత్త మవి
చ్ఛేదేన బ్రహ్మణ్యవస్థితం భవతి!

ఏతదేవాభిప్రేత్య కరవల్లి షు పర్యతే-

శ్లో॥ యదా పంచావతిష్ఠన్తే జ్ఞానాని మనసా సహ!

బుద్ధిశ్చ న విచ్ఛేష్టతి తామాహుః పరమాం గతిమ్॥

తాం యోగమితి మన్యన్తే స్థిరా మిన్ద్రియధారణామ్!

అప్రమత్త స్తదా భవతి యోగో హి ప్రభవాప్యయౌ॥

కర. ఉ. 2, 3, 10-11 ఇతి!

ఉపేక్షితో యోగ ఇన్ద్రియవృత్తీ నాం ప్రభవం కరోతి!

అనుష్ఠితస్తు తాసాం లయహేతుః!

భావప్రకాశిక

గౌడపాదకారికలలో చిత్తవృత్తినిరోధసుఖము బుద్ధి
గ్రాహ్యము కాదని నిషేధింపబడలేదు. మరేమనగా, సమాధికి
విరోధిగా నుండు వ్యుత్థానకాలసుఖముయొక్క పరామర్శయే
ప్రతిషేధింపబడినది. ఎట్లనగా, గ్రీష్మదినములందు మధ్యాహ్న
కాలమున, గంగాప్రవాహమున మునిగినవానిచేత శైత్యసుఖము
అనుభవింపబడినను, అప్పుడు చెప్పటకు శక్యము కాదు. తరువాత
గంగాజలమునుండి పైకి లేచినవానిచేత ఆ శైత్యసుఖము
చెప్పబడును. అట్లే, సుషుప్తిసమయమున, అతిసూక్ష్మములగు
అవిద్యావృత్తులచే స్వరూపసుఖము అనుభవింపబడినను, ఆ
సుషుప్తియందు సవికల్పక అంతఃకరణ వృత్తిజ్ఞానముచే ఆ
స్వరూపసుఖము గ్రహించుటకు శక్యము కాదు. ప్రబోధకాలము
నందైనచో, ఆ సుఖమును స్మరించి విస్పష్టముగా పరామర్శ

చేయబడుచున్నది. ('సుఖ మహామస్వాప్నమ్' = నేను హాయిగా నిద్రపోయితిని). అట్లే, వృత్తిరహితమైన సమాధియందు సంస్కార మాత్రశేషముగా సూక్ష్మమైన చిత్తముచేత సుఖానుభవము శ్రుతి స్మృతులయందు బుద్ధిగ్రాహ్యమని వివక్షితమైనది. నేను గొప్ప సమాధిసుఖమును అనుభవించితిని అనురీతిగా వ్యుత్థానదశయందు సవికల్పక పరామర్శము, దానియొక్క ఆస్వాదము ఆచార్యులచే ప్రతిషేధింపబడినది. ఆ తమ అభిప్రాయమునే ప్రకటించుటకు ఆచార్యులు 'నిస్సంగః ప్రజ్ఞయా భవేత్' బుద్ధిచేత నిస్సంగుడుగా నుండవలెను అని చెప్పిరి. ప్రజ్ఞ అనగా ప్రకృష్టమైన సవికల్పక జ్ఞానము. (ప్రకృష్టం సవికల్పకం జ్ఞానం ప్రజ్ఞా). దానితోగూడ సంగమును పరిత్యజించవలెను. లేదా, వెనుక చెప్పిన ధృతిచే గ్రహింపబడిన బుద్ధి, ప్రజ్ఞ. ఆ ప్రజ్ఞాసాధనముతో సుఖాస్వాదనము, తద్వర్ణనము మొదలగువానియందు ఆసక్తిని విడనాడవలెను. సమాధిదశయందు, బ్రహ్మనందమునందు నిమగ్నమైన చిత్తము ఒకప్పుడు సుఖాస్వాదనము కొరకు గాని, శీతవాత మశకాది ఉపద్రవముచేత గాని, సమాధిని చాలించి, బహిర్ముఖముగా వెలువడినచో, మరల ఆ మనస్సును నిశ్చలము చేసి, పరబ్రహ్మతో ఏకమగుటకు ప్రయత్నించవలెను. అచట, నిరోధప్రయత్నమే సాధనము. ఏకీభావమే 'యదా న లీయతే' చిత్తమ్' అను శ్లోకముచేత స్పష్టము చేయబడినది. 'అనిజ్ఞానమ్ అనాభాసమ్' అను పదములచే కషాయ, సుఖాస్వాదములు రెండును నిషేధింపబడినవి. లయ, విక్షేప, కషాయ, సుఖాస్వాదములనుండి విముక్తమైన చిత్తము నిర్విఘ్నముగా బ్రహ్మయందు నిలుకడ గలది అగును. ఈ అభిప్రాయముతోనే కఠవల్లలందు ఇట్లు చెప్పబడినది.

“యదా పశ్యాచ్చవత్తిష్ఠనే జ్ఞానాని మనసా సహా।

బుద్ధిశ్చ న విచేష్టేత తా మాహుః పరమాం గతిమ్ ॥

తాం యోగమితి మన్యంతే స్థిరా మిన్ద్రియధారణామ్ ।

అప్రమత్త స్తదా భవతి యోగో హి ప్రభవాప్యయా ॥

ఎప్పుడు మనస్సుతోగూడ, అయిదు జ్ఞానేంద్రియములు కదలకుండునో, బుద్ధియు, చలించదో ఆ స్థితిని ‘పరమగతి’ అని చెప్పుచున్నారు. దానినే స్థిరమగు ఇంద్రియధారణము, యోగము అనుచున్నారు. అప్పుడు అప్రమత్తుడగును.

యోగమనగా ప్రభవ అవ్యయములు.

ఉపేక్షింపబడిన యోగము, ఇంద్రియవృత్తులకు కారణ మగుచున్నది. అనుష్ఠితమైన యోగము ఆ చిత్తవృత్తులకు లయ హేతువు అగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

అత ఏవ యోగస్య స్వరూపలక్షణం సూత్రయతి- ‘యోగ శ్చిత్తవృత్తి నిరోధః’ 1-2 ఇతి। వృత్తీనా మానన్త్యాన్నిరోధోఽశక్య ఇతి శంకాం వారయితుం మియత్తాం సూత్రయతి- ‘వృత్తయః పంచతయః క్లిష్టా అక్లిష్టాః’ 1-5 ఇతి। రాగద్వేషాదిక్లేశ రూపా అసురవృత్తయః క్లిష్టాః। రాగాదిరహితా దైవవృత్తయోఽక్లిష్టాః। యవ్యపి పంచస్వేవ క్లిష్టానా మక్లిష్టానాం చాంతర్భావః। తథాఽపి క్లిష్టా ఏవ నిరోద్ధవ్యా ఇతి మందబుద్ధిం వారయితుం తాభిః సహాక్లిష్టా అప్యదాహృతాః। నామధేయ లక్షణాభ్యాం తా వృత్తి ర్విశదయితుం సూత్రషట్కమాహ- ‘ప్రమాణ విపర్యయ వికల్ప నిద్రా స్మృతయః’ 1-6 ‘ప్రత్యక్ష అనుమాన ఆగమాః ప్రమాణాని’ 1-7, ‘విపర్యయో మిథ్యాజ్ఞాన మతద్రూప ప్రతిష్ఠమ్।’ 1-8, ‘శబ్దజ్ఞానానుపాతీ వస్తుశూన్యో వికల్పః’ 1-9, ‘అభావప్రత్యయాలంబనా వృత్తి ర్నిద్రా’ 1-10, అనుభూత విషయాసంప్రమోషః స్మృతిః’ 1-11 ఇతి।

వ స్త్వ భావః ప్రతీయతే యస్మిం స్తమస్యావరకే సతి త త్త మోఽభావ
ప్రత్యయః। తమోగుణం విషయాకుర్వతీ వృత్తి ర్ని ద్రేత్యుచ్యతే।
అనుభూత విషయస్యాసంప్రమోష స్తదనుభవజన్య మనుసంధానమ్।
పంచవిధ వృత్తి నిరోధసాధనంసూత్రయతి-‘అభ్యాసవై రాగ్యాభ్యాం
తన్నిరోధః’ 1-12 ఇతి। యథా తీవ్రవేగోపేతం నదీప్రవాహం
సేతుబంధనేన నివార్య కుల్యాప్రణయనేన క్షేత్రాభిముఖం
తిర్యక్ప్రవాహస్తర ముత్పాద్యతే, తథా వై రాగ్యేణ చిత్తనద్యా
విషయప్రవాహం నివార్య సమాధ్యభ్యాసేన ప్రశాంతః ప్రవాహః
సంపాద్యతే। మంత్రజప దేవతాధ్యానాదీనాం క్రియారూపత్వేనా
వృత్తిలక్షణోఽభ్యాసః సంభావ్యతే। సర్వవ్యాపారోపరమరూపస్య
సమాధేః సాధకః కో నామాభ్యాస ఇతి శంకాం వారయితుం
సూత్రయతి- తత్ర స్థితౌ యత్నోఽభ్యాసః’ 1-13 ఇతి। స్థితి
రైశ్చల్యం నిరోధః। యత్నో మానస ఉత్సాహః। స్వత ఏవ
బహిష్కర్తవాహశీలం చిత్తం సర్వథా నిరోధయిష్యా మీత్యేవంవిధ
ఉత్సాహ ఆవర్త్యమానోఽభ్యాస ఇత్యుచ్యతే। అయ మభ్యాస
ఇదానీం ప్రవృత్తః స్వయ మదృఢః సన్ననాది ప్రవృత్తా
వృత్థానవాసనాః కథ మభిభవే దిత్యాశంకా మ ప వ ది తుం
సూత్రయతి- ‘స తు దీర్ఘకాల నైరస్తర్య సత్కారసేవితో
దృఢభూమిః’ 1-14 ఇతి।

భావ ప్రకాశిక

ఈ కారణము వలననే యోగమునకు స్వరూపలక్షణమును
సూత్రించుచున్నారు-

“యోగ శ్చిత్తవృత్తినిరోధః।”

చిత్తవృత్తుల యొక్క నిరోధము యోగము అని అర్థము. చిత్త
వృత్తులు అనంతములు గనుక, వానియొక్క నిరోధము అశక్యము
అను శంకను నివారించుటకు ఆ చిత్తవృత్తులయొక్క పరిమాణమును

(సంఖ్యను) సూత్రించుచున్నారు-

“వృత్తయః పంచతయ్యః క్లిష్టాఽక్లిష్టాః।”

రాగద్వేషాది రూపములగు ఆసుర వృత్తులు, (చిత్త పరిణామములు) క్లిష్టములు. రాగాదిరహితములగు దైవవృత్తులు అక్లిష్టములు. విచారించగా, ప్రమాణ, విపర్యయ, వికల్ప, నిద్రా, స్మృతిరూపములగు అయిదు వృత్తులలోనే ఈ క్లిష్టములు, అక్లిష్టములు అంతర్భవించుచున్నవి. అయినను, క్లిష్టములగు చిత్తవృత్తులే నిరోధింపదగినవి అనెడి మందబుద్ధిని వారించుటకు క్లిష్టవృత్తులతోపాటు, అక్లిష్టవృత్తులు కూడ, ఉదాహరింపబడినవి. నామములతోను, లక్షణములచేతను చిత్తవృత్తులను విశద పరచుటకు ఆరు సూత్రములను రచించిరి-

“ప్రమాణ విపర్యయ వికల్ప నిద్రా స్మృతయః।”

“తత్ర ప్రత్యక్ష అనుమాన ఆగమాః ప్రమాణాని।”

వానిలో ప్రత్యక్షము, అనుమానము, ఆగమము ప్రమాణములు. (ప్రమాణాని).

“విపర్యయః మిథ్యాజ్ఞానమ్ అతద్రూప ప్రతిష్ఠమ్।”

“శబ్దజ్ఞానానుపాతి వస్తుశూన్యో వికల్పః।”

“అభావ ప్రత్యయాలంబనావృత్తిః నిద్రా।”

“అనుభూత విషయానంప్రమోషః స్మృతిః।”

తమస్సునందు ఏ వస్తువును కనిపించదు. ఆవరకమగు ఆ తమస్సు, అభావ ప్రత్యయము. తమోగుణమగు ఆ అభావ ప్రత్యయమును విషయముగా చేసికొనిన వృత్తి, నిద్ర అని పిలువబడుచున్నది. అదివరకు మనము అనుభవించిన విషయమును విడిచివేయక, మరల అనుసంధానము చేసికొనుట స్మృతి. అయిదు విధములగు వృత్తులను నిరోధించుటకు సాధనమును సూత్రించుచున్నారు-

“అభ్యాస వైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః॥”

ఎట్లనగా, తీవ్రవేగముతో ప్రవహించు నదీ ప్రవాహమునకు అడ్డుకట్ట నిర్మించి ప్రవాహగతిని ఆపి కాలవలద్వారా పొలములలోనికి నీరు ప్రసరించుటకు తిర్యక్ ప్రవాహము మరియొకటి నిర్మింపబడును, ఏర్పరచబడును. అదేవిధముగా వైరాగ్యముచే చిత్తనదీ విషయప్రవాహమును నివారించి, సమాధి అభ్యాసముచే శాంత ప్రవాహము సంపాదింపబడును. మంత్ర, జప, దేవతాధ్యానాదులు క్రియారూపము లగుటచే ఆవృత్తి చేయుట అభ్యాసము అని భావించవలయును. సర్వవ్యాపారములను ఉపరమింపజేయుట స్వరూపముగా గల సమాధికి సాధకమగు అభ్యాసము ఏమి కలదు? అను శంకను వారించుటకు సూత్రించుచున్నారు—

“తత్ర స్థితో యత్నః అభ్యాసః॥”

సమాధిస్థితి నైశ్చల్యము చిత్తవృత్తినిరోధము అయి ఉన్నది. అచట ‘యత్నము’ అనగా మానసమగు ఉత్సాహము. చిత్తము బాహ్యముగా ప్రసరించునట్టి స్వభావము కలది. పూర్తిగా ఆ చిత్తమును నిరోధింతును అనునట్టి ఉత్సాహము ఆవృత్తమై ‘అభ్యాసము’ అని పిలువబడును. ఈ అభ్యాసము ఇప్పుడు ప్రవృత్తమైనది, స్వయముగా దృఢమైనది కాదు. అనాది ప్రవృత్తములైన వ్యుత్థాన, వాసనలను ఎట్లు ఈ అభ్యాసము అభిభవించగలదు? అను ఆశంకను తొలగించుటకు సూత్రించు చున్నారు—

“సతత దీర్ఘకాల నైరంతర్య సత్కారసేవితః దృఢభూమిః॥”

జీవన్ముక్తి వివేకః

లోకా హి మూఢస్య వచన ముదాహరన్తి— ‘విద్యమానా శ్చత్వార ఏవ వేదాః, తానధ్యేతుం గతస్య మాణవకస్య పంచ దివసా అతీతాః, అద్యాప్యసౌ నాగతః’ ఇతి తాదృశ ఏవాయం

యోగీ తదా స్యాద్ యదా దివసైర్వా మాసైర్వా యోగసిద్ధిం
వాంచేత్ తస్మాత్ సంవత్సరై ర్జన్మభిర్వా దీర్ఘకాలం యోగ
ఆసేవితవ్యః తథా చ స్మర్యతే-

శ్లో॥ అనేకజన్మసంసిద్ధ స్తతో యాతి పరాం గతిమ్॥

భ. గీ. 6, 45 ఇతి।

చిర మాసేవ్యమానోఽపి యది విచ్ఛిద్య విచ్ఛిద్య సేవ్యేత
త్థర్తి ఉత్పద్యమానానాం యోగసంస్కారాణాం సమనంతరభావిభి
ర్విచ్ఛేదకారిభి ర్వ్యుత్థానకాలీనైః సంస్కారై రభిభవే సతి ఖిన్నన
కారోక్త న్యాయ ఆపతేత్- 'అగ్రే ధావ న్నశ్చ ల్లప్యమానో
విస్మరణశీల శ్రుతవత్కిమాలంబేత' ఇతి తస్మాన్నిరంతర
మాసేవితవ్యః సత్కార ఆదరః అనాదరేణ సేవ్యమానే వసిష్టోక్త
న్యాయ ఆపతేత్-

శ్లో॥ అకర్తృ కుర్వదప్యేత చేత శ్చేత్ క్షీణవాసనమ్।

దూరం గతమనా జన్తుః కథాసంశ్రవణే యథా॥ ఇతి।

అనాదరో లయ విక్షేప కష్టాయ సుఖాస్వాదనానా
మపరిహారః తస్మాదాదరేణ సేవితవ్యః దీర్ఘకాలాదిత్యైర్విధ్యేన
సేవితస్య సమాధేః ధృఢభూమిత్వం నామ విషయసుఖవాసనయా
దుఃఖవాసనయా వా చాలయితు మశక్యత్వమ్ తచ్చ భగవతా
దర్శితమ్-

శ్లో॥ యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః।

యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖేన గురుణాఽపి విచాల్యతే॥

భ. గీ. 6, 22 ఇతి।

అపరలాభస్యానాధిక్యం కచవృత్తాన్తేన వసిష్ఠ ఉదాజహర-

శ్లో॥ కచః కదాచిదుత్థాయ సమాధేః ప్రీతమానసః।

ఏకాన్తే సమువాచేద మేవం గద్గదయా గిరా॥

భా. ప్ర. 42]

కిం కరోమి క్వ గచ్ఛామి కిం గృహ్ణామి త్యజామి కిమ్।

ఆత్మనా పూరితం విశ్వం మహాకల్పాంబునా యథా॥

స బాహ్యభ్యస్తరే దేహే హ్యధ ఉర్ధ్వం చ దిక్షు చ।

ఇత ఆత్మా తథేహాత్మా నాస్త్యనాత్మమయం క్వచిత్॥

న తదస్తి న యత్రాహం న తదస్తి న యన్మయి।

కిమన్య దభివాంఛామి సర్వం సంవిన్మయం తతమ్॥

ల. వా. 18, 37-40

స్ఫార బ్రహ్మమలాంభోధేః షేనాః సర్వే కులాచలాః।

చిదాదిత్యమహాతేజో మృగత్పష్టా జగచ్ఛ్రియః॥

ల. వా. 18, 35 ఇతి।

భావప్రకాశిక

జనులు మూఢుని వచనమును ఇట్లు ఉదహరించుచున్నారు-
'నాలుగు వేదములే కదా ఉన్నవి. వానిని అధ్యయనము చేయుటకు వెళ్ళిన పిల్లవాడు ఇంకను రాలేదు. అయిదు రోజులు గడచినవి. అట్లే, ఈ యోగి కూడ, రోజులలోనో, నెలలలోనో, యోగసిద్ధిని కాంక్షించునట్టివాడు. అట్టివాడు కనుక సంవత్సరముల చేతనో, అనేక జన్మలచేతనో, దీర్ఘకాలము యోగాభ్యాసమును సేవించవలయును. అట్లే భగవద్గీతయందు,

“అనేకజన్మసంసిద్ధః తతో యాతి పరాం గతిమ్।”

అనేక జన్మలకు సంసిద్ధిని పొంది, పరమగతిని పొందుచున్నాడు అని చెప్పబడినది.

చిరకాలము యోగాభ్యాసము చేయువాడు కూడ, మధ్యలో కొన్నాళ్ళు ఆగి, ఆగి ఆ యోగమును సేవించినచో, ఉత్పద్యమానములైన యోగసంస్కారములు మధ్యలో కలుగు వ్యుత్థానకాలములోని యోగప్రతిబంధక సంస్కారములచే తిరస్కరింపబడుచుండగా, ఖండనకారునిచే చెప్పబడిన న్యాయము సంభవించును.

ముందు పరుగిడువాడు తరువాత, వెనుకబడి తగ్గినవాడు, మరిచిపోవు స్వభావముగలవాని విద్యవలె, దేనిని ఆలంబనము చేసికొనును? కనుక, ఎడతెగకుండా యోగాభ్యాసమును చేయవలయును. సత్కారః = ఆదరము. అనాదరముగా సేవించినచో, వసిష్ఠోక్త న్యాయము సంభవించును.

వాసనలు క్షీణించిన చిత్తము, క్రియను చేసినను, కర్త కాదు. ఎట్లనగా, పురాణకథాశ్రవణము చేయునపుడు, మనస్సు దూరముగా పోయిన ప్రాణి, వినినను విననట్లే యగును.

యోగమునందు అనాదరము కలిగినచో లయ, విక్షేప, కషాయ, సుఖాస్వాదములు తప్పనిసరి అగును. అందువలన, ఆదరముతో యోగము సేవింపదగియున్నది.

దీర్ఘకాల నైరంతర్య సత్కారములచే సేవించబడిన సమాధి, దృఢభూమి యగును. అనగా, విషయసుఖవాసనలచేత గాని, దుఃఖవాసనలచేతగాని వారించుటకు శక్యము గాకపోవుట అని అర్థము. ఆ విషయము కృష్ణభగవానునిచే ఇట్లు చూపబడినది—

“యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః।

యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖేన గురుణాఽపి విచాల్యతే॥”

ఏ యోగలాభమును పొంది మరియొక లాభమును దాని కంటె అధికమైనదానినిగా తలంచడో, ఏ యోగమునందు పరినిష్ఠితుడై ఎంత కష్టమువచ్చినను చలించడో, ఆ యోగి సమాధి దృఢభూమి యగును అని భావము.

యోగలాభము కంటె ఇతరలాభము అధికము కాదు అనుటకు కచ వృత్తాంతముచే వసిష్ఠుడు ఉదహరించెను—

కచుడు ఒకానొకప్పుడు సమాధినుండి వ్యుత్థితుడై, శాంత మనస్కుడై ఏకాంతమున, తానొక్కడే ఉండి, గద్గదస్వరముతో ఇట్లు పలికెను—

ఏమి చేయుదును ? ఎక్కడకు వెళ్ళుదును ? దేనిని తీసికొందును ? దేనిని విడిచిపెట్టుదును ? ప్రళయకాలజలము చేత సమస్తము నింపబడినట్లు, ఆత్మవస్తువుచే సర్వము నింపబడెను. శరీరము లోపల, వెలుపల, క్రింద, పైన, అన్ని దిక్కులందు ఇటు, అటు ఆత్మవస్తువే కానవచ్చుచున్నది. ఆత్మకాని జగత్తు లేనేలేదు. నేను ఎక్కడ లేనో, అట్టిచోటే లేదు. నాయందు లేని వస్తువే లేదు. నాకంటె వేరైనది, లేనిది లేదు గాన, దేనిని కోరుదును ? సర్వము, చిదాత్మరూపము. సర్వ కులపర్వతములు విస్తారమైన బ్రహ్మవస్తువనెడి స్వచ్ఛమైన సముద్రముయొక్క నురుగులు. చిత్సూర్యుని మహాతేజస్సుయొక్క ఎండమావులే ఈ జాగతిక శోభలు.

జీవన్ముక్తివివేకః

గురుణా దుఃఖేనాప్యవిచాల్యత్వం శిఖిధ్వజస్య వత్సర
త్రయ సమాధివృత్తాన్తేనోదాజహర-

శ్లో॥ నిర్వికల్పసమాధిస్థం తత్రాపశ్య నృహిపతిమ్।

రాజానం తావ దేతస్మాద్ బోధయామి పరాత్పదాత్॥

ఇతి సంచిన్త్య చూడాలా సింహనాదం చకార సా।

భూయో భూయః ప్రభో రగ్రే వనేచరభయప్రదమ్॥

న చచాల తదా రామ యదా నాదేన తేన సః।

భూయో భూయః కృతేనాపి తదా సా తం న్యచాలయత్॥

చాలితః పాతితోఽప్యేష తదా నో ఋఋధే బుధః॥

ప్రహ్లాదవృత్తాన్తేనాప్యేతదేవోదాజహర-

శ్లో॥ ఇతి సంచిన్తయన్నేవ ప్రహ్లాదః పరవీరహా।

నిర్వికల్ప పరానన్దసమాధిం సముపాయయా॥

నిర్వికల్ప సమాధిస్థ శ్చిత్రార్పిత ఇవాబభౌ।

పంచవర్షసహస్రాణి పీనాంగోఽతిష్ఠ దేకదృక్॥ ల. వా.

మహాత్మన్ సంప్రబుధ్యస్వేత్యేవం విష్ణు రుదాహరత్.
పాంచజన్యం ప్రదద్మో చ ధ్వనయన్ కకుభాం గణమ్॥
ల. వా.

మహతా తేన శబ్దేన వైష్ణవప్రాణజన్మనా।
బభూవ సంప్రబుద్ధాత్మా దానవేశః శ నైః శ నైః॥
ల. వా. 22, 107 ఇతి।

ఏవం వీతహవ్యాదీనామపి సమాధి రుదాహరణీయః।
వైరాగ్యం ద్వివిధం, అపరం పరంచేత్। యతమానవ్యతిరేక
ఏకేంద్రియవశీకారభేదై రపరం చతుర్విధమ్। తత్రాద్యం త్రయ
మర్థాత్సూత్రయన్నాక్షౌ చ్చతుర్థం సూత్రయతి- ‘దృష్టాను
శ్రవికవిషయవిత్పృష్టస్య వశీకారసంజ్ఞా వైరాగ్యమ్’ (1-15) ఇతి।
సకచ్ఛందన వనితా పుత్ర మిత్ర క్షేత్ర ధనాదయో దృష్టాః।
వేదోక్తాః స్వర్గాదయ ఆనుశ్రవికాః। తత్రోభయత్ర సత్యామపి
తృష్టాయాం వివేకతారతమ్యేన యతమానాది వైరాగ్యత్రయం
భవతి। అస్మిన్ జగతి కిం సారం కిమసారమితి గురుశాస్త్రాభ్యాం
జ్ఞాస్యామీత్యుద్యోగో యతమానత్వమ్ (1), స్వచిత్తే పూర్వం
విద్యమానానాం దోషాణాం మధ్యేభ్యస్యసూనేన వివేకేనై తావంతః
పక్వా ఏతావంతోఽవశిష్టా ఇతి వివేచనం వ్యతిరేకః (2), దృష్టాను
శ్రవిక విషయప్రవృత్తే ర్దుఃఖాత్మత్వబోధేన తాం ప్రవృత్తిం
పరిత్యజ్య మనస శ్చైత్సుక్యమాత్రేణ విత్పృష్టావస్థాన మేకేంద్రియ
త్వమ్ (3), విత్పృష్టత్వం వశీకారః (4), తదిద మపరం
వైరాగ్య మష్టాంగయోగప్రవర్తకత్వేన సంప్రజాతస్యాస్త
రంగమ్, అసంప్రజ్ఞాతస్య తు బహిరంగమ్। తత్రాంతరంగమ్
పరం వైరాగ్యం సూత్రయతి- ‘తత్పరం పురుషఖ్యాతే ర్గుణ
వైత్పృష్టమ్’ (1-16) ఇతి। సంప్రజ్ఞాత సమాధిపాటవేన గుణ
త్రయాత్మకాత్ ప్రధానా ద్విరక్తస్య పురుషస్య ఖ్యాతిః

సాక్షాత్కార ఉత్పద్యతే! తస్మాచ్ఛ సాక్షాత్కారా దశేషగుణత్రయ
వ్యవహారే యద్వైతృష్ట్యం తత్పరం వై రాగ్యమ్!

భావప్రకాశిక

శిఖిధ్వజునకు కలిగిన సంవత్సరత్రయ సమాధివృత్తాంతముచే
వసిష్ఠుడు ఎంత కష్టము వచ్చినను చలింపకపోవుటను
ఉదహరించెను.

ఆ అరణ్యమున, నిర్వికల్ప సమాధిలోనున్న భర్తయగు
శిఖిధ్వజ మహారాజును, భార్యయగు చూడాల చూచి, ఆ పరమపద
సమాధినుండి మేల్కొల్పెదను అని తలంచి, సింహగర్జనము
చేసెను. వనేచరులకు గూడ, భయము కలిగించు నాదమును
ప్రభువు ఎదుట మాటిమాటికి చేసెను. ఓ రామా! ఆ నాదముచేత
శిఖిధ్వజుడు చలించలేదు. అపుడు, ఆమె అతనిని కదలించి
చూచెను. కదలించినను, పడవేసినను, దొర్లించినను, ఇతడు
సమాధినిష్ఠుడుగానే ఉండి మేల్కొంచకపోయెను.

ప్రహ్లాద వృత్తాంతము చేత గూడ, దీనినే ఉదాహరించెను.

ఈవిధముగా ఆలోచించుచునే శత్రువీరులను సంహరించిన
ప్రహ్లాదుడు నిర్వికల్ప పరమానంద సమాధిని పొందినవాడాయెను.
ఆ నిర్వికల్పసమాధిలో చిత్తరువునందు సమాధిస్థితుని వలె అయిదు
వేల సంవత్సరములు బలిష్ఠ భుజములు కల ఆ ప్రహ్లాదుడు, ఏక
దృష్టితో నుండెను. విష్ణువు వచ్చి, మహాత్మా! సమాధిని చాలించి,
మేల్కొనుము అనెను. పాంచజన్యమును పూరించెను. దిక్కులు
పిక్కటిల్లెను. ఆ శంఖమునుండి బయలువెడలిన మహాధ్వని వలన
ప్రహ్లాదుడు, మెల్లమెల్లగా మేల్కొంచిన మనస్సు కలవాడు
అయెను.

ఇట్లే, వీతహవ్యుడు మొదలగువారియొక్క సమాధి కూడ,
ఉదహరింపబడినదై ఉన్నది.

వై రాగ్యము రెండు విధములు- అపర వై రాగ్యము, పర వై రాగ్యము. అపర వై రాగ్యము యతమానము, వ్యతిరేకము, ఏకేంద్రియము, వశీకారము అను భేదములచే నాలుగు విధములు. వానిలో మొదటి మూడు వై రాగ్యములను ఆర్థికముగా (అర్థాత్) సూచించి, సాక్షాత్తు శబ్దముతో నాలుగవ వై రాగ్యమును సూత్రించుచున్నారు-

“దృష్టానుశ్రవిక విషయవిత్పప్లస్య వశీకారసంజ్ఞా వై రాగ్యమ్।”
 స్రక్చందన, వనితా, పుత్ర, విత్త, క్షేత్ర, ధనాదులు దృష్ట విషయములు. వేదోక్తములగు స్వర్గాదులు ఆనుశ్రవికములు (విన్నవి). ఆ రెంటియందు తృప్త ఉన్నను, వివేకతారతమ్యముచే యతమానము, వ్యతిరేకము, ఏకేంద్రియము అను మూడు వై రాగ్యములు కలుగుచున్నవి. ఈ జగత్తునందు సారమైనది ఏది? ఏది నిస్సారము? అని గురు, శాస్త్రములచే తెలిసికొందును అను ప్రయత్నము యతమానత్వము. తన చిత్తమునందు పూర్వము ఉన్న దోషములలో తాను, అభ్యసించెడి వివేకముచేత ఈ దోషములు పక్వములై నవి, ఈ దోషములు మిగిలి ఉన్నవి అను వివేచన, వ్యతిరేకము. దృష్ట విషయములందు, ఆనుశ్రవిక విషయములందును ప్రవృత్తి, దుఃఖాత్మకము అనెడి బోధచేత ఆ ప్రవృత్తి ని విడనాడి, మనస్సులో ఔత్సుక్యమాత్రముచేత తృప్తను వీడి ఉండుట ఏకేంద్రియత్వము. పూర్తిగా తృప్తను వీడుట, వశీకారము. ఆ యీ అపర వై రాగ్యము అష్టాంగ యోగమునందు ప్రవర్తింపజేసి, సంప్రజ్ఞాత సమాధికి అంతరంగము అగును. అసంప్రజ్ఞాత సమాధికై నచో, బహిరంగము. అసంప్రజ్ఞాత సమాధికి అంతరంగమగు పరవై రాగ్యమును సూత్రించుచున్నారు-

“తత్పరం పురుషఖ్యాతేః గుణవైతృప్త్యమ్।”

సంప్రజాత సమాధి అభ్యాసపాటవముచేత గుణత్రయాత్మకమగు ప్రధానము (ప్రకృతి) నుండి విరక్తి కలవానికి పురుషభ్యాతి ఆత్మసాక్షాత్కారము కలుగుచున్నది. ఆ సాక్షాత్కారము వలన, సమస్త గుణత్రయవ్యవహారమునందు తృప్తి వీడుట జనించును. అది, పరమైరాగ్యము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తస్య తారతమ్యేన సమాధేః శీఘ్రత్వ తారతమ్యం సూత్రయతి- 'తీవ్ర సంవేగానా మాసన్నః సమాధిలాభః' 1-20 ఇతి। సంవేగో వై రాగ్యమ్ తద్భేదా ద్యోగిన స్త్రివిధాః- మృదు సంవేగా, మధ్య సంవేగా స్తీవ్రసంవేగాశ్చేతి। ఆసన్నోఽల్పేనైవ కాలేన సమాధి ర్లభ్యత ఇత్యర్థః। తీవ్రసంవేగేష్వేవ సమాధి తారతమ్యం సూత్రయతి- 'మృదుమధ్యాదిమాత్రత్వా త్తోఽపి విశేషః' 1-21 ఇతి। మృదుతీవ్రో మధ్యతీవ్రోఽధిమాత్ర తీవ్ర ఇతి। తేష్వప్యత్తరోత్తరస్య త్వరయా సిద్ధి ర్ద్విష్టవ్యా। ఉత్త మోత్తమా జనక ప్రహ్లాదాదయోఽధిమాత్రతీవ్రాః। ముహూర్త మాత్రవిచారేణ దృఢసమాధిలాభాత్। అధమాధమా ఉద్దాలకాదయో మృదుసంవేగాః, చిరప్రయాసేన తల్లాభాత్। ఏవ మన్యేఽపి యథాయోగ మున్నేయాః। తదేవ మధిమాత్రతీవ్రస్య దృఢ భూమా వసంప్రజ్ఞాత సమాధౌ లభ్యే సతి పునర్వ్యుత్థాతు మశక్తం సన్నో నశ్యతి। మనోనాశేన చ వాసనే క్షయే రక్షితే సతి జీవన్ముక్తిః సుప్రతిష్ఠితా భవతి। న చ మనోనాశేన విదేహముక్తి రేవ న తు జీవన్ముక్తిరితి శంకనీయమ్, ప్రశ్నోత్తరాభ్యాం తన్నిర్ణయాత్।

శ్రీరామః-

శ్లో॥ వివేకాభ్యుదయా చ్చిత్తస్వరూపేఽన్తర్హితే మునే।

మైత్ర్యాదయో గుణాః కుత్ర జాయంతే యోగినాం వద॥

వసిష్ఠః -

శ్లో॥ ద్వివిధ శ్చిత్తనాశోఽస్తి సరూపోఽరూప ఏవ చ।
జీవన్ముక్తౌ సరూపః స్యా దరూపోఽదేహముక్తిగః॥

ల. వా. 18, 16

శ్లో॥ ప్రాకృతం గుణసంభారం మమేతి బహు మన్యతే।
సుఖదుఃఖా దవష్టభ్య విద్యమానం మనో విదుః॥

ల. వా.

శ్లో॥ చేతనః కథితా సత్తా మయా రఘుకులోద్వహ।
అస్య నాశ మిదానీం త్వం శృణు ప్రశ్నవిదాం వర॥

ల. వా. 28, 20

శ్లో॥ సుఖదుఃఖదశా ధీరం సామ్యా న్న ప్రోద్ధరన్తి యమ్।
నిఃశ్వాసా ఇవ శైలేంద్రం తస్య చిత్తం మృతం విదుః॥
ఆప త్కార్పణ్య ముత్సాహో మదో మాన్ద్యం మహోత్సవః।
యం నయన్తి న వైరూప్యం తస్య నష్టం మనో విదుః॥

ల. వా. 28, 21-22

చిత్త మాశానిధానం హి యదా నశ్యతి రాఘవ।
మైత్ర్యాదిభిర్గుణై ర్యుక్తం తదా సత్త్వ ముదేత్యలమ్।
భూయో జన్మవినిర్ముక్తం జీవన్ముక్తస్య తన్మనః॥

ల. వా. 28, 18, 23-24

సరూపోఽసౌ మనోనాశో జీవన్ముక్తస్య విద్యతే।

ల. వా. 28, 25

శ్లో॥ అరూపస్తు మనోనాశో యో మయోక్తా రఘూద్వహ।
విదేహముక్తా వేవాసౌ విద్యతే నిష్కలాత్మకః॥

ల. వా. 28, 26

శ్లో॥ సమగ్రాగ్ర్యగుణాధారమపి సత్త్వం ప్రలీయతే।

భా. ప్ర. 43]

విదేహముక్తా వమలే పదే పరమసావనే॥ ల. వా. 28, 27

శ్లో॥ సంశాన్త దుఃఖజడాత్మక మేకరూప మానన్దమన్దర
మపేతరజస్తమో యత్॥

ఆకాశకోశతనవోఽతనవో మహాన్త స్తస్మిన్ పదే

గలితచిత్తలవా వసన్తి ॥ ల. వా. 28, 32 ఇతి॥

శ్లో॥ జీవన్ముక్తా న ముహ్యన్తి సుఖదుఃఖరసస్థితౌ॥

ప్రాకృతేనార్థకారేణ కించిత్ కుర్వన్తి వా నవా॥

తస్మాత్ సరూపో మనోనాశో జీవన్ముక్తిసాధనమితి స్థితమ్॥

ఇతి శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతే జీవన్ముక్తివివేకే

మనోనాశనిరూపణం నామ తృతీయం ప్రకరణమ్॥

భావప్రకాశిక

ఆ సమాధియొక్క తారతమ్యముచే శీఘ్రత్వ తారతమ్యమును సూత్రించుచున్నారు—

“తీవ్రవేగానా మాసన్నః సమాధిలాభః॥”

సంవేగము అనగా, వైరాగ్యము, తీవ్రవైరాగ్యము కలవారికి సమాధిలాభము శీఘ్రముగ కలుగును. వైరాగ్యభేదముచేతనే యోగులు మూడు విధములుగా ఉందురు. మృదువైరాగ్యము కలవారు, మధ్యవైరాగ్యము కలవారు, తీవ్రవైరాగ్యము కలవారు. ఆసన్నః— అల్పకాలములోనే సమాధి లభించును అని అర్థము. తీవ్రవైరాగ్యము కలవారిలోనే సమాధితారతమ్యమును సూత్రించుచున్నారు—

“మృదు మధ్య అధిమాత్రత్వాత్ తతోఽపి విశేషః॥”

మృదుతీవ్రః, మధ్యతీవ్రః, అధిమాత్రతీవ్రః. వారిలోను, ఉత్తరోత్తరయోగికి త్వరగా సిద్ధి లభించును. ఉత్తమోత్తములు జనక, ప్రహ్లాదాదులు అధిమాత్ర తీవ్రయోగులు. ఏలననగా,

ముహూర్త మాత్రవిచారము చేతనే దృఢసమాధిని పొందినవారు. అధమాధములు ఉద్ధాలకాదులు. మృదుసంవేగయోగులు చిరకాలము, ప్రయాసచేత సమాధి లభించినవారు. ఈవిధముగా తక్కినవారు కూడ, వారి వారి యోగ్యతనుబట్టి ఊహింపదగినవారు. కనుక, ఈవిధముగా అధిమాత్ర తీవ్రయోగికి దృఢభూమి కల అసంప్రజ్ఞాత సమాధి లబ్ధము కాగా, మరల దేహస్ఫురణ వ్యుత్థానమునకు శక్తి లేనిదై మనస్సు, నశించుచున్నది. మనోనాశముచే వాసనాక్షయము రక్షితము కాగా, జీవన్ముక్తి సుప్రతిష్ఠిత మగును. మనోనాశముచే విదేహముక్తియే కాని, జీవన్ముక్తి యెటుల కలుగును? అని శంకించరాదు. ఏలయనగా మనోనాశమైనను, జీవన్ముక్తి కలదు అని ఈ క్రింది ప్రశ్నోత్తరములచే నిర్ణయము చేయబడెను.

శ్రీరాముడు ప్రశ్నించుచున్నాడు-

ఓ వసిష్ఠ మహామునీ! వివేకముయొక్క అభ్యుదయముచే చిత్తస్వరూపము అదృశ్యము కాగా, యోగులకు మైత్రి మొదలగు గుణములు ఎట్లు కలుగును, చెప్పుడు :

వసిష్ఠుడు ప్రత్యుత్తరమిచ్చెను-

చిత్త నాశము, సరూపము అని అరూపము అని రెండు విధములు. జీవన్ముక్తియందు సరూపచిత్తనాశము ఉండును. విదేహముక్తియందు అరూపచిత్తనాశము ఉండును. ప్రాకృత గుణకార్యములగు విషయాదులతో చేరి, బాగున్నవి అని ఆదరము కలిగినచో, అప్పుడు సుఖదుఃఖాదులను ఆలంబనముగా చేసికొని మనస్సు ఉండును అని తెలిసికొనుచున్నారు.

రఘువంశ శ్రేష్ఠా! నాచేత చిత్తము యొక్క సత్త చెప్పబడినది. ఇప్పుడు ఆ మనస్సుయొక్క నాశము గురించి చక్కగా

ప్రశ్నించునట్టి రామచంద్రా! వినుము. ఏ ధీరుని సుఖదుఃఖదశలు సమస్థితినుండి పర్వతశ్రేష్ఠమును నిఃశ్వాసములవలె చలింపజేయ నేరవో, వాని చిత్తము నశించినదని తెలిసికొనుచున్నారు.

ఆపద, దీనత్వము, ఉత్సాహము, మదము, మాంద్యము, మహోత్సవము ఎవనిని వికారము పొందింపజేయవో, వాని మనస్సు, నష్టమైనది అని తెలిసికొనుచున్నారు.

ఓ రాఘవా! ఆశలకు నిలయమగు చిత్తము ఎపుడు నశించుచున్నదో, అపుడు మైత్రి, కరుణ మొదలగు గుణములతో కూడుకొని, సత్త్వగుణము యొక్క ఉద్వేలము- అధికమగును. జీవన్ముక్తునకు ఆ మనస్సు తిరిగి జన్మహేతువు కాదు. కనుక, జీవన్ముక్తునకు ఈ సరూపమనోనాశమే ఉన్నది. అరూప మనోనాశమైనచో, విదేహముక్తియందే నిష్కలాత్మునకు ఉండును. విదేహముక్తియందు స్వచ్ఛమైన పరమపావనమైన పదము ప్రాప్తింపగా, మైత్రి మొదలగు సమస్త సద్గుణములకు ఆధారమగు ఆ సత్త్వము గూడ, ప్రళీనమగును. దుఃఖము శమించునట్టియు, జడోత్మకముకాని రజ, స్తమోగుణములు లేని ఆనందముతో నిండిన ఏ పరమపదము కలదో, ఆ పదమునందు అకాశకోశశరీరులు అనగా, అశరీరులు అగు మహాత్ములు ఆ చిత్తలేశము కూడ, లేనివారై నివసించుచున్నారు.

జీవన్ముక్తులు సుఖదుఃఖ స్థితియందు మోహము చెందరు. ప్రాకృతమగు దేహముతో ఏదైనను కార్యమును (అర్థప్రయోజనము గల క్రియను) చేసిన చేయవచ్చును, చేయక పోవచ్చును. కనుక, సరూప మనోనాశము, జీవన్ముక్తిసాధనము అని వసిష్ఠమహర్షి వచించెను.

జీవన్ముక్తిసాధన మనోనాశప్రకరణము సంపూర్ణము.

4. స్వరూపసిద్ధిప్రయోజన ప్రకరణమ్

జీవన్ముక్తివివేకః

కేయం జీవన్ముక్తిః, కింవా తత్ర ప్రమాణమ్, కథం వా తత్సిద్ధిః, ఇత్యేతస్య ప్రశ్నత్రయస్యోత్తరం నిరూపితమ్। సిద్ధ్యా వా కిం ప్రయోజనమిత్యస్య చతుర్థప్రశ్నస్యోత్తర మిదానీ మభిధీయతే- జ్ఞానరక్షా తపోవిసంవాదాభావ దుఃఖనాశ సుఖావిర్భావాః సన్ని పంచ ప్రయోజనాని। నను ప్రమాణోత్పన్నస్య తత్త్వజ్ఞానస్య కో నామ బాధప్రసంగో యేన రక్షా అపేక్ష్యత ఇతి చేదుచ్యతే। చిత్తవిశ్రాంత్యభావే సంశయ విపర్యయా ప్రసజ్యేయాతామ్। తథా హి- తత్త్వవిదో రాఘవస్య విశ్రాంతేః పూర్వం సంశయం విశ్వామిత్ర ఉదాజహర-

శ్లో॥ న రాఘవ తవాస్త్యన్యజ్ఞేయం జ్ఞానవతాం వర।

స్వయైవ సూక్ష్మయా బుద్ధ్యా సర్వం విజ్ఞాతవానసి॥

భగవద్వ్యాసపుత్రస్య శుకస్యేవ మతి స్తవ।

విశ్రాంతిమాత్ర మేవాత్ర జ్ఞాతజ్ఞేయాఽవ్యపేక్షతే॥

ల. వా. 3, 17-18 ఇతి।

శుకస్తు స్వయమేవాదౌ తత్త్వం విదిత్వా తత్ర సంశయానః పితరం పృష్ట్యా పిత్రాఽపి తథైవానుశిష్ట స్తత్రాపి సంశయానో జనక ముపసద్య తేనాపి తథైవానుశిష్ట స్తం ప్రత్యేవ మువాచ-

శ్రీ శుకః-

శ్లో॥ స్వయమేవ మయా పూర్వ మేతజ్జ్ఞాతం వివేకతః।

ఏతదేవ హి పృష్టేన పిత్రా మే సముదాహృతమ్॥

భవతాఽప్యేష ఏవార్థః కథితో వాగ్విదాం వర।

ఏష ఏవ చ వాక్యార్థః శాస్త్రేషు పరిదృశ్యతే॥

యథాఽయం స్వవికల్పోత్థః స్వవికల్పపరిక్షయాత్।

క్షీయతే దగ్ధసంసారో నిఃసార ఇతి నిశ్చయః॥

తత్కిమేతన్మహాబాహో సత్యం బూహి మమాచలమ్।
త్వతో విశ్రాంతి మాప్నోమి చేతసా భ్రామితం జగత్॥

ల. వా. ౩, 42-46

జనకః-

శ్లో॥ నాతః పరతరః కశ్చిన్నిశ్చ యోఽస్త్వపరో మునే।
స్వయమేవ త్వయా జ్ఞాతం గురుతశ్చ పునః శ్రుతమ్॥
అవ్యుచ్ఛిన్న శ్చిదాత్మైకః పుమానస్తీహ నేతరః।
స్వసంకల్పవశాద్భద్ధో నిస్సంకల్పస్తు ముచ్యతే॥
మునే త్వయా స్ఫుటం జ్ఞాతం జ్ఞేయం స్వస్య మహాత్మనః।
భోగేభ్యో విరతి ర్జాతా దృశ్యాద్వా సకలాదిహ॥
ప్రాప్తం ప్రాప్తవ్య మఖిలం భవతా పూర్ణచేతసా।
న దృశ్యే యతసే బ్రహ్మన్ ముక్తస్త్వం భ్రాంతి ముత్స్నజ॥
అనుశిష్టః స ఇత్యేవం జనకేన మహాత్మనా।
విశశ్రామ శుకస్తూష్ణీం స్వస్థే పర మవస్తుని॥
వీతశోకభయాయాసో నిరీహ శ్చిన్న సంశయః।
జగామ శిఖరం మేరోః సమాధ్యర్థ మనిన్దితమ్॥
తత్ర వర్షసహస్రాణి నిర్వికల్పసమాధినా।
దశ స్థిత్యా శశామాసావాత్మన్యస్నేహదీపవత్॥

4. స్వరూపసిద్ధిప్రయోజన ప్రకరణము

భావప్రకాశిక

ఈ జీవన్ముక్తి యనగా నేమి? ఈ జీవన్ముక్తికి ప్రమాణ మేమి? ఏ సాధనములచే సిద్ధించును? అను స్వరూప, ప్రమాణ, సాధన ప్రశ్నలకు సమాధానము నిరూపింపబడినది. జీవన్ముక్తి సిద్ధించినను, ఏమి ప్రయోజనము? అను నాలుగవ ప్రశ్నకు ప్రత్యుత్తరము ఇప్పుడు చెప్పబడుచున్నది. జ్ఞానరక్ష, తపస్సు,

విసంవాదము (భిన్నాభిప్రాయము) లేకపోవుట, దుఃఖనాశము, సుఖావిర్భావము అనునవి అయిదు, జీవన్ముక్తి ప్రయోజనములు. ఓయీ! ప్రమాణముచేత కలిగిన తత్త్వజ్ఞానమునకు బాధ ప్రసంగము ఏమి కలదు? ఆ తత్త్వజ్ఞానమును రక్షించుకొనుట ఆవశ్యకము, అది ప్రయోజనము అని చెప్పవలసిన అవసరమేమి కలదు? అనినచో సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానము కలిగినను, చిత్త విశ్రాంతి లేనప్పుడు సంశయ, విపర్యయములు ప్రసక్తములగును. అట్లే గదా! తత్త్వజ్ఞాని అయిన శ్రీరామునకు విశ్రాంతికి పూర్వము కలిగిన సంశయమును విశ్వామిత్రుడు ఇట్లు ఉదాహరించెను—

ఓ రామా! జ్ఞానులలో శ్రేష్ఠుడైనవాడా! నీవు తెలిసికొనవలసినది మరియొకటి లేదు. నీ అంతట నీవే, నీ సూక్ష్మబుద్ధితో సర్వమును తెలిసికొంటివి. భగవానుడైన వ్యాసుని పుత్రుడగు శుకునకు వలె నీ బుద్ధి, విశారదమైనది— తేటయైనది. కాని, జ్ఞేయమును తెలిసికొన్నను, విశ్రాంతిని మాత్రమే, నీ బుద్ధి అపేక్షించుచున్నది.

శుకుడైనచో, స్వయముగానే మొదట, తత్త్వమును తెలిసికొనెను. సంశయము కలవాడై తండ్రిని ప్రశ్నించెను. తండ్రి కూడ, అట్లే తత్త్వమును బోధించెను. ఆ తండ్రిమాటయందు గూడ, సంశయము కలవాడై జనకుని, సమీపించి (ఉపసదన విధితో) ఆ జనకునిచేత గూడ, అట్లే ఉపదేశింపబడినవాడై జనకునితో ఇట్ల నెను—

శ్రీ శుకుడు—

నాచేత వివేకముతో ఈ విషయము స్వయముగానే మొదట తెలిసికొనబడినది. తండ్రి నడుగగా, ఆయనయు ఇట్లే చెప్పెను. వక్తలలో శ్రేష్ఠుడైనవాడా! నీచేత గూడ, ఈ అర్థమే చెప్పబడెను.

శాస్త్రములందు గూడ, ఈ వాక్యార్థమే కన్పడుచున్నది. తన వికల్పములతో పుట్టిన ఈ పాడు సంసారము తన వికల్పములు పూర్తిగా క్షయము చెందుట వలన, క్షీణించుచున్నది. ఈ సంసారము నిస్సారము అని నా నిశ్చయము. ఇంతేకదా, మహా బాహో! నాకు స్థిరమైన సత్యమును చెప్పుము. నీవలన విశ్రాంతిని పొందుదును. చిత్తముచేతనే జగద్భ్రమ కలిగినది.

జనకుడు—

ఓ శుకమునీంద్రా! ఇంతకంటె శ్రేష్ఠమైన మరియొక నిశ్చయము లేదు. నీవు స్వయముగానే తెలిసికొంటివి. తండ్రి వలన అట్లే వింటివి.

“అవ్యుచ్చిన్న శ్చిదాత్మైకః పుమానస్తీహ నేతరః।

స్వసంకల్పవశాద్భద్ధో నిఃసంకల్పస్తు ముచ్యతే॥”

నిత్యుడగు చిదాత్మపురుషుడు ఒక్కడే ఉన్నాడు, మరియొకడు లేడు. తన సంకల్పమువలన బద్ధుడగుచున్నాడు. సంకల్పము వీడినవాడు ముక్తుడగుచున్నాడు. ఓ మునీ! మహాత్ముడవగు నీవు తెలిసికొనదగిన విషయమును స్పష్టముగా తెలిసికొంటివి. భోగముల నుండియు, సమస్త దృశ్యప్రపంచమునుండియు, విరక్తి కలిగినది. నీవు, నిండు మనస్సుతో పొందదగినదాని నంతయు, పొందితివి. ఓ బ్రాహ్మణోత్తమా! దృశ్యమునందు నీవు ప్రయత్నించుటలేదు, అపేక్షకలవాడవు కావు. నీవు ముక్తుడవు. భ్రాంతిని విడనాడుము. ఈవిధముగా మహాత్ముడగు జనకునిచే ఉపదేశింపబడినవాడై శుకుడు, స్వరూపస్థితమైన పరమవస్తువు నందు దేహేంద్రియవ్యాపారము లేకుండా విశ్రాంతిని పొందెను. శోక, భయ, ఆయాసములను వీడినవాడై ఏ కోరికలు లేక, సంశయమును తొలగించుకొని, సమాధి కొరకు అనువగు మేరు శిఖరమును చేరెను. అచట, నిర్వికల్పసమాధిలో పదివేల

సంవత్సరములు ఉండి, చమురులేని దీపమువలె ఈ శుకుడు, ఆత్మయందు శమము నొందినవాడాయెను- నిర్వాణము చెందిన వాడాయెను.

జీవన్ముక్తి వివేక:

తస్మాద్ విదితేఽపి తత్త్వే విశ్రాంతిరహితస్య శుక రాఘవ
యోరివ సంశయ ఉత్పద్యతే। స చాజ్ఞానమివ మోక్షస్య
ప్రతిబంధకః। అత ఏవ భగవతోక్తమ్-

శ్లో॥ అజ్ఞశ్చ శ్రద్ధధానశ్చ సంశయాత్మా వినశ్యతి।

నాయం లోకోఽస్తి న పరో న సుఖం సంశయాత్మనః॥

భ. గీ. 4, 40 ఇతి।

అశ్రద్ధా విపర్యయః। స చోత్తరత్రోదాహరిష్యతే। అజ్ఞాన
విపర్యయౌ మోక్షమాత్రవిరోధినౌ। సంశయస్తు భోగ మోక్షయో
రుభయోరపి విరోధీ। తస్య పరస్పర విరుద్ధకోటిద్వయావలంబి
త్వాత్। యదా సంసారసుఖాయ ప్రవృత్తిస్తదా సంసారఋద్ధి
స్థాం ప్రతిజఙ్ఘాతి। తస్మాత్ సంశయాత్మనో న కించిత్సుఖ
మస్తితి ముముక్షుణా సర్వథా సంశయ శ్చేత్తవ్యః। అత ఏవ
శ్రూయతే- 'చిద్యన్తే సర్వసంశయాః' ము. ఉ. 2, 2-8 ఇతి।
విపర్యయస్యాపి నిదాఘ ఉదాహరణమ్। ఋభుః పరమకరుణయా
నిదాఘస్య గృహమేత్య బహుధా తం బోధయిత్వా నిర్జగామ।
ఋద్ధేఽపి తదుపదిష్టే వస్తున్యశ్రద్ధధానో నిదాఘః కర్మాణ్యేవ
పరమపురుషార్థహేతురితి విపర్యయం ప్రాప్య కర్మానుష్ఠానే
యథాపూర్వం ప్రవృత్తః। సోఽపి శిష్యస్య పరమపురుషార్థభంశో
మా భూదితి కృపయా గురుః పునరాగత్య బోధయామాస।
తథాఽపి విపర్యయం న జహౌ। తృతీయేన తు బోధనేన విప
ర్యయం పరిత్యజ్య విశ్రాంతి మలభత। సంశయ విపర్యయాభ్యా

మసంభావనా విపరీతభావనారూపాభ్యాం తత్త్వజ్ఞానస్య ఫలం
ప్రతిబధ్యతే తదుక్తం పరాశరేణ-

శ్లో॥ మణిమన్త్రైషధై ర్వహ్నిః సుదీప్తోఽపి యథేంద్రనమ్।

ప్రదగ్ధం నైవ శక్తః స్యాత్ ప్రతిబద్ధస్తథైవ చ॥

జ్ఞానాగ్నిరపి సంజాతః ప్రదీప్తః సుదృఢోఽపి చ।

ప్రదగ్ధం నైవ శక్తః స్యాత్ ప్రతిబద్ధస్తు కల్మషమ్॥

భావనా విపరీతాయా యా చాసంభావనా శుక।

కురుతే ప్రతిబంధం సా తత్త్వజ్ఞానస్య నాపరమ్॥

ప. ఉ. అ. 14 ఇతి।

తస్మా దవిశ్రాంతచిత్తస్య సంశయ విపర్యయప్రసంగేన
తత్త్వజ్ఞానస్య ఫల ప్రతిబంధలక్షణా ద్వాధా ద్రక్షాఽపేక్ష్యతే।

భావప్రకాశిక

కనుక, తత్త్వము తెలియబడినను, చిత్తవిశ్రాంతి లేనివానికి
శుక, రాఘవులకు వలె సంశయము కలుగుచున్నది. ఈ జ్ఞానము
సరియైనదా, కాదా? అను సంశయము కూడ, అజ్ఞానమువలెనే
మోక్షమునకు ప్రతిబంధకము. ఇందువలననే, కృష్ణభగవానునిచే
ఇట్లు చెప్పబడినది-

అజ్ఞాని, శ్రద్ధలేనివాడు (బ్రాహ్మి చెందినవాడు), సంశయ
స్వభావము కలవాడు నశించుచున్నారు.

సంశయ స్వభావము కలవానికి ఇహలోకము లేదు, పర
లోకము లేదు, సుఖము లేదు.

ఇచట అశ్రద్ధ అనగా, విపర్యయజ్ఞానము. అనగా బ్రాహ్మి.
ఇది, రాబోవు గ్రంథమునందు ఉదహరింపబడును. అజ్ఞానము,
బ్రాహ్మిజ్ఞానము మోక్షమునకు మాత్రమే విరోధులు. సంశయ
మైనచో భోగ, మోక్షములు రెంటికి గూడ విరోధి. సంశయము
పరస్పరవిరుద్ధములు అగు కోటిద్వయమును (రెండు ప్రకారము

లను) అవలంబించును. ఎప్పుడైతే సంసారసుఖము కొరకు ప్రవృత్తి కలుగునో, అప్పుడు మోక్షమార్గమునందున్న బుద్ధి, ఆ సంసారసుఖప్రవృత్తిని నిరోధించును. ఎప్పుడైతే మోక్షమార్గమునందు ప్రవృత్తి కలుగునో, సంసారబుద్ధి దానిని ప్రతిబంధించును. కనుక, సంశయస్వభావము కలవానికి ఏమాత్రము సుఖము లేదు. కనుక, ముముక్షువగువాడు పూర్తిగా సంశయమును నివారించుకొనవలెను. కనుకనే 'భిద్యంతే సర్వసంశయాః' బ్రహ్మసాక్షాత్కారము వలన, సర్వసంశయములు తీరుచున్నవి అని శ్రుతియందు చెప్పబడినది. విపర్యయజ్ఞానమునకు నిదాఘుడు ఉదాహరణము. ఋభువు అను ముని, పరమకరుణతో నిదాఘుని గృహమునకు వచ్చి, బహువిధములుగా అతనికి బోధ చేసి వెడలిపోయెను. ఋభువుచే ఉపదేశింపబడిన వస్తుతత్త్వము తెలిసినను, శ్రద్ధ లేనివాడై నిదాఘుడు, కర్మలే పరమ పురుషార్థమునకు సాధనములు అని భ్రాంతిజ్ఞానములోనే ఉండి, వెనుకటివలె కర్మానుష్ఠానమునందు ప్రవృత్తుడాయెను. గురువగు ఋభువు శిష్యుడైన నిదాఘునకు పరమపురుషార్థభ్రంశము కలుగరాదు అను దయతో మరల వచ్చి జ్ఞానోపదేశము చేసెను. అప్పుడును, విపరీత బుద్ధిని విడనాడలేదు. మూడవ పర్యాయము బోధచేత కర్మలు పరమ పురుషార్థసాధనము లనెడి భ్రాంతిని విడనాడి, విశ్రాంతిని పొందెను. సంశయము, అసంభావనా రూపము. పిపర్యయము, విపరీతభావనారూపము. ఈ రెంటిచేతను, తత్త్వజ్ఞానఫలము ప్రతిబంధింపబడును. ఈ విషయమే పరాశరుని చేత చెప్పబడినది-

ఇంధనములచేత సుదీప్తమగు వహ్ని కూడ, మణిమంత్ర ఓషధులచే ప్రతిబంధింపబడినదై దహించుటకు సమర్థము కాదు. అట్లే, జ్ఞానాన్ని గూడ సుదీప్తము, సుదృఢము అయినను,

ప్రతిబంధింపబడినచో, కల్మషమును దహించుటకు శక్తి కలది కాదు. ఓ శుకా! తత్త్వజ్ఞానమునకు విపరీతభావన, అసంభావన ప్రతిబంధమును కలుగజేయుచున్నవి, మరియొకటి ప్రతిబంధము కాదు.

కనుక, తత్త్వజ్ఞానము కలిగినను, చిత్తవిశ్రాంతి లేనివానికి సంశయ, విపర్యయములు ప్రసక్తములు కావచ్చును. దానివలన, తత్త్వజ్ఞానమునకు ఫలము ప్రతిబంధింపబడుట అను బాధనుండి జ్ఞానరక్ష అపేక్షితమై యున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

విశ్రాంతచిత్తస్య తు మనోనాశేన యదా జగదేవ ప్రవిలీయతే తదా సంశయ విపర్యయోః కః ప్రసంగః? జగత్ప్రతిభాన రహితస్య బ్రహ్మవిదో దేహవ్యవహారోఽపి వినైవ స్వప్రయత్నం పరమేశ్వరప్రేరితేన ప్రాణవాయునా నిష్పాద్యతే! అత ఏవ ఛన్దోగా ఆమనన్తి- 'నోపజనం స్మరన్నిదం శరీరం స యథా ప్రయోగ్య ఆచరణే యుక్త ఏవమేవాయ మస్మిఞ్ఞరీరే ప్రాణో యుక్తిః' ఛా. ఉ. ౧, 12, ౩ ఇతి! ఉపజనం జనానాం సమీపే వర్తిమానమిదం శరీరం స స్మరన్ బ్రహ్మవిద్వర్తతే! పార్శ్వస్థా జనా ఏవ తత్త్వవిదః శరీరం పశ్యన్తి! స్వయం తు నిర్మన స్కత్వా న్మదీయ మిదం శరీరమితి న స్మరతి! ప్రయోగ్యో రథ శకటాదివహనే ప్రయోక్తు మర్హః శిక్షితో అశ్వ బలీవర్దాదిః, స యథా సారథినా మార్గస్యాచరణే ప్రేరితః పునః పునః సారథి ప్రయత్న మనపేక్ష్య స్వయమేవ రథశకటాదికం పురోవర్తి గ్రామం నయతి, ఏవమేవాయం ప్రాణవాయుః పరమేశ్వరేణాస్మి ఞ్ఞరీరే నియుక్తిః సత్యసతి వా జీవప్రయత్నే వ్యవహారం నిర్వాహయతి! భాగవతోఽపి స్మర్యతే-

శ్లో॥ దేహం వినశ్వర మవస్థిత ముత్థితం వా సిద్ధో న పశ్యతి

యతోఽధ్యగమస్త్యరూపమ్।

దైవా దుపేత మథ దైవవశా దపేతం వాసో యథా

పరికృతం మదిరామదాన్ధః॥ భాగ. 11, 13, 36 ఇతి।

వసిష్టోఽప్యహ —

శ్లో॥ పార్శ్వస్థబోధితాః సంతః పూర్వాచారక్రమాగతమ్।

ఆచార మాచరన్త్యేవ సుప్త బుద్ధవచక్షతాః॥

ల. వా. 13, 127 ఇతి।

సిద్ధో న పశ్యత్యాచార మాచరతీత్యుభయోః పరస్పరవిరోధ
ఇతి చేన్న। విశ్రాంతి తారతమ్యేన వ్యవస్థోపపత్తేః। తదేవ
తారతమ్య మభిప్రేత్య శ్రూయతే- ‘ఆత్మక్రిడ ఆత్మరతిః క్రియా
వానేష బ్రహ్మవిదాం వరిష్ఠః’ ము. ఉ. 3, 1, 4 ఇతి। అత్ర
చత్వారః ప్రతీయన్తే బ్రహ్మవిత్పృథమః, బ్రహ్మవిద్యరో
ద్వితీయః, బ్రహ్మవిద్యరీయాం స్తృతీయో బ్రహ్మవిద్యరిష్ఠః
చతుర్థః। స ఏతే సప్త సూక్ష్మయోగభూమిషు చతుర్థీం యోగభూమి
మారభ్య క్రమేణ భూమిచతుష్టయం ప్రాప్తా ఇత్యవగంతవ్యమ్।

భావప్రకాశిక

విశ్రాంతచిత్తున కై నచో, మనోనాశముచేత జగత్తే లీన
మగును గనుక, సంశయ, విపర్యయములకు ప్రసక్తి లేదు.
జగత్పృతిభానము లేని బ్రహ్మవేత్తకు దేహవ్యవహారము కూడ,
తన ప్రయత్నము లేకయే, పరమేశ్వరునిచే ప్రేరేపింపబడిన
ప్రాణవాయువుచేత దేహవ్యవహారము జరుగుచుండును.
ఇందువలననే సామవేదశాఖీయులు ఇట్లు పలుకుచున్నారు.

“నోపజనం స్మరన్ ఇదం శరీరం న యథా ప్రయోగ్య
ఆచరణే యుక్తః ఏవమేవాయం అస్మిన్ శరీరే ప్రాణో యుక్తః।”

ఉపజనమ్- జనసమీపమున ఉన్న ఈ శరీరమును మనస్సు

లోనికి తీసికొనకుండా (స్మరించకుండా) బ్రహ్మవేత్త ఉండును. ప్రక్కన ఉన్న జనులే తత్త్వివేత్తయొక్క శరీరమును చూచుదురు. బ్రహ్మవేత్త మాత్రము తాను నిర్మనస్కుడు గనుక, 'ఈ శరీరము నాది' అని స్మరించడు. ప్రయోగ్యము అనగా, రథ శకటాదులను లాగికొనిపోవు శిక్షితమైన అశ్వ, వృషభాదులు. ఆ అశ్వవృషభములు సారథిచే మొదట, మార్గమందు నడచుటకు ప్రేరేపింపబడిన తరువాత, మరల మరల సారథిప్రయత్నము లేకయే స్వయముగానే రథశకటాదులను ముందు ఉన్న గ్రామమునకు చేర్చుచున్నవి. ఈవిధముగానే ప్రాణవాయువు, పరమేశ్వరునిచేత ఈ శరీరమునందు నియోగింపబడినదై జీవ ప్రయత్నము ఉన్నను, లేకపోయినను వ్యవహారము నిర్వహించుచున్నది. భాగవతమునందు గూడ, ఇట్లు స్మరింపబడినది—

“దేహం వినశ్వర మవస్థిత ముత్థితం వా సిద్ధో న పశ్యతి
యతోఽధ్యగమ తస్వరూపమ్॥”

సిద్ధపురుషుడు, అనగా జ్ఞాని, నశ్వరమగు దేహము ఉన్నదా? లేచి, వ్యవహరించుచున్నదా? అని చూడడు. ఎందువలననగా, జ్ఞాని, బ్రహ్మస్వరూపమును చేరి ఉన్నాడు (దేహభిమానమును వీడియున్నవాడు). మద్యపానము చేసి బాగుగా మత్తైక్కినవాడు, తాను ధరించిన వస్త్రము ఒంటిమీద ఉన్నదో, లేక దైవవశముచే తొలగిపోయినదో, గ్రహించనివిధముగా జ్ఞాని కూడ, దేహస్థితిని పట్టించుకొనడు.

వసిష్ఠుడు కూడ ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు—

జ్ఞానులు, ప్రక్కన ఉన్నవారిచే సమాధినుండి మేల్కొల్పబడినవారై సుప్త ప్రబుద్ధులవలె చెక్కుచెదరక పూర్వాచార క్రమముగా వచ్చిన ఆచారమును ఆచరించుచునే యున్నారు అని చెప్పెను.

సిద్ధుడు చూడడు, ఆచారమును ఆచరించుచునే యుండును అను ఈ రెండు వాక్యములకు పరస్పర విరోధము కలదు గదా! అనినచో- అట్లు కాదు, విశ్రాంతితారతమ్యము చేత వ్యవస్థ కుదురుచున్నది. ఆ తారతమ్యమునే,

“ఆత్మక్రీడః ఆత్మరతిః క్రియావానేషః బ్రహ్మవిదాం పరిష్టః” అని శ్రుతి పేర్కొనుచున్నది. ఇచట నలుగురు మహాత్ములు తోచుచున్నారు- బ్రహ్మవేత్త మొదటివాడు. బ్రహ్మవిద్వరుడు రెండవవాడు. బ్రహ్మవిద్వరీయుడు మూడవవాడు. బ్రహ్మవిద్వంస్తుడు నాలుగవవాడు. వీరు ఏడు యోగభూమికలలో నాలుగవ యోగభూమిక మొదలుకొని, అయిదవ, ఆరవ, ఏడవ భూమికకు చేరినవారు. భూమికాచతుష్టయమును పొందినవారు అని తెలిసికొనవలెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

భూమయశ్చ వసిష్ఠేన దర్శితాః-

శ్లో॥ జ్ఞానభూమిః శుభేచ్ఛాభ్యా ప్రథమా సముదాహృతా |
విచారణా ద్వితీయా స్యాత్ తృతీయా తనుమానసా॥
సత్త్వాచత్తి శ్చతుర్థీ స్యాత్ తతోఽసంసక్తినామికా |
పదార్థభావినీ షష్ఠీ సప్తమీ తుర్యగా స్మృతా॥

ల. వా. 112, 113-114 ఇతి.

శ్లో॥ స్థితః కిం మూఢ ఏవాస్మి ప్రేక్షేఽహం శాస్త్రసజ్జనైః |
వై రాగ్యపూర్వ మిచ్ఛేతి శుభేచ్ఛే త్యుచ్యతే జనైః॥
శాస్త్ర సజ్జనసంపర్క వై రాగ్యాభ్యాసపూర్వకమ్ |
సద్విచారప్రవృత్తి ర్యా ప్రోచ్యతే సా విచారణా॥
విచారణశుభేచ్ఛాభ్యా మింద్రియార్థేష్వసక్తతా |
యత్ర సా తనుతా మేతి ప్రోచ్యతే తనుమానసా॥
భూమికాత్రితయాభ్యాసా చ్చిత్తేఽర్థవిరతే ర్వశాత్ |

సత్త్వాత్మని స్థితః శుద్ధే సత్త్వాపత్తి రుదాహృతా॥
 దశాచతుష్టయాభ్యాసా దసంసర్గఫలా తు యా।
 రూఢసత్త్వ చమత్కారా ప్రోక్తాఽసంసక్తి నామికా॥

భూమికాపంచకాభ్యాసాత్ స్వాత్మారామతయా భృశమ్।
 అభ్యంతరాణాం బాహ్యేనాం పదార్థానామభాసనాత్॥
 పరప్రయుక్తేన చిరం ప్రయత్నేనావబోధనమ్।
 పదార్థభావినీ నామ షష్ఠీ భవతి భూమికా॥

భూమిషట్కచిరాభ్యాసాత్ భేదస్యానుపలంభనాత్।
 య స్త్వభావై కనిష్ఠత్వం సా జ్ఞేయా తుర్యగా స్థితిః॥
 ల. వా. 113, 116-123 ఇతి।

అత్ర భూమికాత్రితయం బ్రహ్మవిద్యాయాః సాధనమేవ,
 న తు విద్యాకోటా వస్తర్భవతి। భూమిత్రయే భేదసత్యత్వబుద్ధే
 రనివర్తితత్వాత్। అత ఏవై తత్ జాగరణమితి వ్యపదిశ్యతే।
 తదుక్తమ్—

శ్లో॥ భూమికాత్రతయం త్వే తద్ రామ జాగ్రదితి స్థితమ్।
 యథావద్ భేదబుద్ధ్యేదం జగజ్జాగ్రతి దృశ్యతే॥ ఇతి।

తతో వేదాంతవాక్యాన్నిర్వికల్పకో బ్రహ్మత్వైక్య
 సాక్షాత్కారశ్చతుర్థీ భూమికా ఫలరూపా సత్త్వాపత్తిః। చతుర్థ
 భూమౌ సర్వజగదుపాదానస్య బ్రహ్మణో వాస్తవ మద్వితీయ
 సత్తాస్వభావం నిశ్చిత్య బ్రహ్మణి ఆరోపితయో ర్జగచ్ఛబ్దాభి
 ధేయయో రామరూపయో ర్మిథ్యాత్వ మవగచ్ఛతి। ముముక్షోః
 పూర్వోక్తం జాగరణ మపేక్ష్య సేయం భూమిఃస్వప్నః। తదాహ—
 శ్లో॥ అద్వైతే స్థైర్య మాయాతే ద్వైతే చోపరతిం గతే।

పశ్యన్తి స్వప్నవల్లోకం చతుర్థీం భూమికామితాః॥
 చిత్తం తు శరద్రభాంశవిలయం ప్రవిలీయతే।

సత్తావశేష ఏవాస్తి చతుర్థీం భూమికామితాః॥

ల. వా. 43, 70-71

సోఽయం చతుర్థీ భూమికాం ప్రాప్తో యోగీ బ్రహ్మవిది
త్యుచ్యతే॥ పంచమ్యాదయ స్తి సో భూమయో జీవన్ముక్తే రవాన్తర
భేదాః॥ తే చ నిర్వికల్ప సమాధ్యభ్యాసకృతేన విశ్రాంతితార
తమ్యేన సంపద్యంతే॥ పంచమభూమౌ నిర్వికల్పకాత్ స్వయమేవ
వ్యుత్తిష్ఠతే॥ సోఽయం బ్రహ్మవిద్వరః షష్ఠభూమౌ పార్శ్వస్థై
ర్బోధితో వ్యుత్తిష్ఠతే, సోఽయం బ్రహ్మవిద్వరీయాన్॥ తదేతద్
భూమిద్వయం సుషుప్తి గ్గాఢసుషుప్తి రితి చాభిధీయతే॥ తదాహ-
ణ్ణో॥ పంచమీం భూమికామేత్య సుషుప్తిపదనామికామ్॥

శాంతాశేషవిశేషాంశ స్తిష్ఠ త్యద్వైతమాత్రకే॥ ల. వా. 43, 73

అంతర్ముఖతయా నిత్యం బహిర్వృత్తిపరోఽపి సన్॥

పరిశ్రాంతతయా నిత్యం నిద్రాలురివ లక్ష్యతే॥

కుర్వన్నభ్యాస మేతస్యాం భూమికాయాం వివాసనః॥

షష్ఠీం గాఢ సుషుప్తాభ్యాం క్రమాత్ పతతి భూమికామ్॥

యత్ర నాసన్నసద్రూపో నాహం నాప్యనహంకృతిః॥

కేవలం క్షీణమనన ఆస్తి ద్వైతైక్యవర్జితః॥

ల. వా. 43, 75-77

అన్తః శూన్యో బహిః శూన్యః శూన్యః కుంభ ఇవాంబరే॥

అన్తఃపూర్ణో బహిఃపూర్ణః పూర్ణః కుంభ ఇవార్ణవే॥

ల. వా. 43, 76

గాఢం నిర్వికల్పకసమాధిం ప్రాప్తస్య సంస్కారమాత్ర
శేషస్య చిత్తస్య మనోరాజ్యం కర్తుం బాహ్యపదార్థాన్ గ్రహీతుం
వా సామర్థ్యాభావా దాకాశావస్థిత కుంభవ దన్తర్బహిఃశూన్యత్వమ్॥
స్వయంప్రకాశ సచ్చిదానందైకరసే బ్రహ్మణి నిమగ్నత్వేన

భా. ప్ర. 45]

బహిశ్చ సర్వత్ర బ్రహ్మదృష్ట్యా సముద్రమధ్యస్థాపిత జలపూర్ణ
కుంభవదంతర్భహిః పూర్ణత్వమ్। తురీయాభిధాం సప్తమీం
భూమిం ప్రాప్తస్య యోగినః స్వతః పరతో వా వ్యుత్థానమేవ
నాస్తి। తాదృశమేవోద్దిశ్య 'దేహం వినశ్వర మవస్థిత ముత్థితం వా'
ఇత్యాది భాగవతవాక్యం ప్రవృత్తమ్। అసంప్రజ్ఞాత సమాధి
ప్రతిపాదకాని యోగశాస్త్రాణ్యత్యైవ పర్యవసితాని। సోఽయ
మీదృశో యోగీ పూర్వోదాహృతశ్చతౌ బ్రహ్మవిద్వరిష్ట
ఇత్యుచ్యతే। తదేవం పార్శ్వస్థబోధితః సిద్ధో న పశ్యతీతి అనయో
ర్భూమిద్వయే వ్యవస్థితత్వా న్న కోఽపి విరోధః। తత్రాయం
సంగ్రహః। పంచమ్యాది భూమిత్రయరూపాయాం జీవన్ముక్తౌ
సంపాద్యమానాయాం ద్వైత ప్రతిభాసాభావేన సంశయ విపర్యయ
ప్రసంగాభావా దుత్పన్నం తత్త్వజ్ఞాన మభాదేన రక్షితం భవతి।
సేయం జ్ఞానరక్షా జీవన్ముక్తేః ప్రథమం ప్రయోజనమ్।

భావప్రకాశిక

యోగభూములు వసిష్ఠునిచే చూపబడినవి-

శుభేచ్ఛ అను జ్ఞానభూమి మొదటిది. విచారణ రెండవది.
తనుమానస మూడవది. సత్త్వాపత్తి నాలుగవది. అటుపిమ్మట
అసంసక్తి అయివవది. పదార్థ అభావన ఆరవది. తురీయగ
విడవది.

నేను మూడుడనుగానే ఉన్నా సేమి ? శాస్త్ర సజ్జన సాంగత్య
మును చూచుకొందును అను వైరాగ్యశుభములందు కోరిక, మొదటి
భూమిక అని విద్వాంసులచే చెప్పబడినది. శాస్త్ర, సజ్జన
సాంగత్య, వైరాగ్య అభ్యాసములతో సద్విచారమునందు
ప్రవృత్తి, 'విచారణ' అని చెప్పబడును. ఈ విచారణ,
శుభేచ్ఛలతో ఇంద్రియార్థములగు శబ్ద, స్పర్శాది విషయము
లందు (జగత్తునందు) ఆసక్తి లేకపోవుట, ఆసంగము

క్రమముగా తరగిపోవుట, కృశించుట, 'తనుమానస' అను మూడవ భూమిక. ఈ మూడు భూమికలందు అభ్యాసము వలన చిత్తము బాహ్యవిషయములందు విరతి నొందుటవలన, శుద్ధమగు సద్రూపాత్మయందు స్థితి 'సత్త్వాపత్తి' అని చెప్పబడినది. ఈ నాలుగు అవస్థలను అభ్యాసము చేయుటవలన, పూర్తిగా అసంగత్వము లభించి, బ్రహ్మాత్మ వస్తువునందే రూఢమైన ఆనందమును అనుభవించుట 'అసంసక్తి' అను భూమిక. ఈ అయిదు భూమికలను అభ్యసించుటవలన, స్వాత్మా రాముడైన కారణముచేత ఆభ్యంతరములు, బాహ్యములును అగు పదార్థములు భాసింపవు. ఇతరులు చేయు చిరకాల ప్రయత్నము వలన వ్యుత్థానము (జాగ్రత) లోనికి వచ్చుట 'పదార్థ అభావిని' అను ఆరవ భూమిక అయి ఉన్నది. భూమికాషట్కమును చిరకాలము అభ్యసించుటవలన, భేదముయొక్క ఉపలబ్ధి (స్ఫురణము) లేకుండా స్వభావమగు ఆత్మస్వరూపమునందే ఎల్లప్పుడు ఉండు 'తురీయగా' స్థితి ఏడవ భూమిక.

ఇచట, మొదటి భూమికాత్రయము బ్రహ్మవిద్యకు సాధనము మాత్రమే. అవి, విద్యాకోటిలో జేరవు. ఆ మూడు భూమికలందు భేదసత్యత్వబుద్ధి నివర్తించదు. ఇందువలననే ఆ మూడు భూమికలను 'జాగరణము' అందురు.

ఈ విషయమే, 'ఓ రామా! మొదటి భూమికాత్రయము జాగ్రతితము సుమా! ఎప్పటివలెనే ఈ భూమికాత్రయమునందు గూడ జగత్తు, భేదబుద్ధితోనే కనిపించును' అని వసిష్ఠునిచే చెప్పబడినది.

తరువాత, వేదాంతవాక్యములవలన, నిర్వికల్పమగు బ్రహ్మత్వైక్య సాక్షాత్కారము అను చతుర్థ భూమిక, ఆ వెనుకటి భూమికలకు ఫలరూపముగ ఉదయించును. ఇదియే 'సత్త్వాపత్తి'.

ఈ చతుర్థ భూమికలో సర్వజగదుపాదానమగు బ్రహ్మకు వాస్తవమైన స్వరూపము అద్వితీయ సత్తాస్వభావము అని నిశ్చయించి, ఆ బ్రహ్మయందు ఆరోపితములగు 'జగత్' అను శబ్దముచే పిలువబడుచున్న నామరూపములకు మిథ్యాత్వమును గ్రహించుచున్నాడు. ముముక్షువగువాడు వెనుక చెప్పిన భూమికాత్రయ జాగరణమును అపేక్షించి, నాలుగవ భూమి 'స్వప్నము' అని వ్యవహరింపబడును. ఆ విషయమునే చెప్పుచున్నారు-

అద్వైతము స్థిరపడగా, ద్వైతభావము శమించగా, చతుర్థ భూమికలోనివారు లోకమును (బాహ్యజగత్తును) స్వప్నముగా చూచుదురు. ఈ నాలుగవ భూమికను పొందినవాడు జగత్తును, ఖండఖండములైన శరత్కాల మేఘములను వలె ప్రవిలాపము (నశించునదిగా) చేయవగినదని ఎంచి, సత్తామాత్రావశేషుడై ఉండును. ఏ బ్రహ్మాత్మ ప్రబోధము వలన, తనను, ఇతరులను గూడ సన్మాత్రులమగా ఎంచి, యోగులు సర్వభూతములందు సద్రూపమునే దర్శించుచుందురు. సద్రూపుడగు ఆ హరిని నమస్కరించుచుందురు. చతుర్థభూమికాస్థితుడు, సత్తామాత్రముగా మిగిలినవాడుగా అయిఉండును. ఈ నాలుగవ భూమికను చేరిన యోగి 'బ్రహ్మవిత్' అని చెప్పబడును.

అయిదు, ఆరు, ఏడు భూమికలు జీవన్ముక్తియొక్క అవాంతర (అవస్థా) భేదములు. అవి, నిర్వికల్పకమైన సమాధ్యభ్యాసము చేత కలుగు విశ్రాంతితారతమ్యముచేత ఏర్పడుచున్నవి. అయిదవ భూమికయందు నిర్వికల్పక స్థితినుండి స్వయముగానే వ్యుత్థానములోనికి వచ్చును. ఈ యోగి, 'బ్రహ్మవిద్యురుడు'. ఆరవ భూమిక యందు ప్రక్కనున్నవారిచే మేల్కొల్పుబడి, సమాధినుండి వ్యుత్థానములోనికి వచ్చును. ఇతడు 'బ్రహ్మవిద్యరీయాన్'. ఈ భూమికాద్యయము సుషుప్తి, గాఢ

సుషుప్తి అను రీతిగా వ్యవహరింపబడును. సుషుప్తి యను పేరు గల అయిదవ భూమికను చేరి, విశేషాంశములన్నియు శమింపగా, కేవల అద్వైతమునందే ఉండును. నిత్యము, అంతర్ముఖుడగుటచేత ఖాహ్యవృత్తిలోనికి వచ్చినను, అలసినవాడు అగుటచే లోకమునకు నిద్రాస్వభావము కలవానివలె కన్పించును. ఈ అయిదవ భూమికలో అభ్యాసము చేసి, విషయవాసనలను అన్నింటిని తొలగించుకొనినవాడై, 'గాఢసుషుప్తి' యను పేరు గల ఆరవ భూమికను చేరుచున్నాడు. ఆ భూమికయందు సద్రూపముగాని, అసద్రూపముగాని భాసించదు. 'నేను' అని అనుకొనడు. అహంకారవృత్తి లేదు, అహంకారము లేదు. మనస్సు పూర్తిగా క్షీణించును. ద్వైతభావమును వదలిపెట్టి ఉండును. ఆకాశమునందున్న శూన్య కుంభము వలె లోపల, ఏమియు లేనివాడై, వెలుపల ఏమియు లేనివాడై ఉండును. సముద్రమునందు జలపూర్ణమైన కుంభమువలె లోపల బ్రహ్మ స్వరూపముతో నిండి వెలుపల, బ్రహ్మస్వరూపముతో నిండినవాడు అగును.

గాఢముగా నిర్వికల్ప సమాధిని పొందినవానికి చిత్తము, సంస్కారమాత్రముగా మిదిలిఉండును. కాని, మనోరాజ్యమును చేయుటకు గాని, ఖాహ్య పదార్థములను గ్రహించుటకు గాని, సామర్థ్యము కలిగి ఉండదు. కనుక, ఆకాశస్థ కుంభమువలె అంతర్బహిష్కృత్యము లభించును. స్వయంప్రకాశమగు సచ్చిదానందైకరసబ్రహ్మయందు నిమగ్నుడై ఉన్నందున, వెలుపల గూడ, అంతట బ్రహ్మదృష్టితోనే ఉండుటవలన, సముద్ర మధ్యమునందు స్థాపింపబడిన జలపూర్ణ కుంభమువలె లోపల, వెలుపల, బ్రహ్మస్వరూపముతో నిండి ఉండును. 'తురీయము' అను పేరు గల ఏడవ భూమికను అధిరోహించిన యోగి,

స్వయముగా కాని, ఇతరులవలన కాని, వ్యుత్థానమునకు రాడు. అట్టి యోగిని ఉద్దేశించియే—

‘దేహం వినశ్వర మవస్థిత ముత్థితం వా!’

అను భాగవతశ్లోకము ప్రయుక్తమైనది. అసంప్రజ్ఞాత సమాధిని ప్రతిపాదించునట్టి యోగశాస్త్రములు ఈ సప్తమభూమికయందే పర్యవసన్నములగుచున్నవి. ఆ యీ యోగియే, పూర్వము ఉదహరింపబడిన శ్రుతిలో ‘బ్రహ్మవిద్వరిష్టుడు’ అని చెప్పబడుచున్నాడు. కనుక, ఈవిధముగా ప్రక్కవారిచే మేల్కొల్పబడిన వాడైన సిద్ధుడు, చూడడు అను ఈ రెండు భూమికలు వ్యవస్థితములు గనుక, విరోధము లేదు (ఆరు, ఏడు భూమికలలో ఉన్నవారు). ఇచట, పైన చెప్పిన విషయము సంగ్రహింపబడుచున్నది. అయిదు, ఆరు, ఏడు భూమికలందు జీవన్ముక్తి సంపాదింపబడగా, ‘ద్వైతప్రతిభానము లేదు గనుక, సంశయ విపర్యయములకు అవకాశము లేదు. కనుక, కలిగిన తత్త్వజ్ఞానము బాధింపబడకపోవుటచే సురక్షిత మగును. ఈ జ్ఞానరక్ష, జీవన్ముక్తికి మొదటి ప్రయోజనము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తపో ద్వితీయం ప్రయోజనమ్! తద్ధేతుత్వం చార్జున
భగవతోః శ్రీరామ వసిష్ఠయోశ్చ ప్రశ్నో త్తరాభ్యా మవగమ్యతే!

అర్జున ఉవాచ—

శ్లో॥ అయతిః శ్రద్ధయోపేతో యోగా చ్చలితమానసః!

అప్రాప్య యోగసంసిద్ధిం కాం గతిం కృష్ణ గచ్ఛతి॥

కచ్చి న్నో భయవిభ్రష్ట శ్చిన్నా భ్రమివ నశ్యతి!

అప్రతిష్ఠో మహాబాహో విమూఢో బ్రహ్మణః పథి॥

ఏతన్నే సంశయం కృష్ణ భేత్తు మర్హ స్యశేషతః!

త్వదన్యః సంశయస్యాస్య చేచ్ఛతా న హ్యుపపద్యతే॥

భ. గీ. 6, 37-39

భగవానువాచ—

శ్లో॥ పార్థ నైవేహ నాముత్ర వినాశ స్తస్య విద్యతే।

న హి కల్యాణకృత్కశ్చిద్ దుర్గతిం తాత గచ్ఛతి॥

ప్రపాప్య పుణ్యకృతాన్లోకాన్ ఉషిత్వా శాశ్వతీః సమాః।

శుచీనాం శ్రీమతాం గేహే యోగభ్రష్టోఽభిజాయతే॥

అథవా యోగినామేవ కులే భవతి ధీమతామ్।

ఏతద్ధి దుర్లభతరం లోకే జన్మ యదీదృశమ్॥

తత్ర తం బుద్ధిసంయోగం లభతే పౌర్వదేహికమ్।

యతతే చ తతో భూయః సంసిద్ధౌ కురునందన॥

భ. గీ. 6, 40-43 ఇతి।

శ్రీరామ ఉవాచ—

శ్లో॥ ఆద్యామథ ద్వితీయాం వా తృతీయాం భూమికా ముత।

ఆరూఢస్య మృతస్యాథ కీదృశీ భగవన్ గతిః॥

వసిష్ఠ ఉవాచ—

శ్లో॥ యోగభూమికయోత్రాన్త జీవితస్య శరీరిణః।

భూమికాంశానుసారేణ క్షీయతే పూర్వదుష్కృతమ్॥

తతః సురవిమానేషు లోకపాలపురేషు చ।

మేరూపవనకుంజేషు రమతే రమణీసఖః॥

తతః సుకృతసంభారే దుష్కృతే చ పురా కృతే।

భోగక్షయపరిక్షిణే జాయంతే యోగినో భువి॥

శుచీనాం శ్రీమతాం గేహే గుప్తే గుణవతాం సతామ్।

తత్ర ప్రాగ్భవనాఽభ్యస్తం యోగభూమిత్రయం బుధః॥

స్పృష్టోపరి పతత్యుచైచ్చ రుత్తరం భూమికాక్రమమ్॥ ఇతి।

అస్త్యేవం యోగభూమినాం దేవలోకప్రాప్తి హేతుత్వమ్,

తావతా తపస్త్యం కుత ఇతి చేత్, శ్రుతేరితి బ్రూమః। తథా చ
తైత్తిరీయా ఆమనన్తి - 'తపసా దేవా దేవతామగ్ర ఆయన్,
తపసర్షయః సువరన్వవిన్దన్' (తై. బ్రా. 3, 12, 3) ఇతి। తత్త్వ
జ్ఞానాత్ ప్రాచీనస్య భూమికాత్రయస్య తపస్త్యే సతి, తత్త్వ
జ్ఞానస్య ఉత్తరకాలీనస్య నిర్వికల్పసమాధిరూపస్య పంచమ్యాది
భూమికాత్రయస్య తపస్త్యం కైముతిక న్యాయసిద్ధమ్। అత
ఏవ స్మర్యతే-

శ్లో॥ మనసశ్చేంద్రియాణాం చ ఐకాగ్ర్యం పరమం తపః।

తజ్ఞాయః సర్వధర్మేభ్యః స ధర్మః పర ఉచ్యతే॥ ఇతి।

యద్యప్యనేన న్యాయేన తపసా ప్రాప్యం జన్మాన్తరం
నాన్తి. తథాఽపి లోకసంగ్రహాయ ఇదం తపో యజ్యతే।

భావప్రకాశిక

జీవన్ముక్తికి తపస్సు, రెండవ ప్రయోజనము. యోగ
భూములు దేవత్వ, బ్రహ్మలోకాదిప్రాప్తికి హేతువులగుటచే
తపస్సుగా గ్రహించవలయును. ఈ యోగభూములవలన,
దేవత్వాదులు ప్రాప్తమగుట కృష్ణార్జునుల యొక్కయు, శ్రీరామ
వసిష్ఠులయొక్కయు ప్రశ్నోత్తరములవలన తెలియుచున్నది.
అర్జునుడు ఇట్లు ప్రశ్నించెను-

“అయతిః శ్రద్ధయోపేతో యోగా చ్చలితమానసః।

అప్రాప్య యోగసంసిద్ధిం కాం గతిం క్షణ గచ్ఛతి॥”

కృష్ణా! ఇంద్రియసంయమము లేనివాడు, శ్రద్ధగలవాడు
యోగమునుంచి చలించిన మనస్సు గలవాడు యోగసిద్ధిని
పొందక మరణించినచో, ఏ గతిని పొందును? రెంటికి చెడినవాడై
అకాశమున, తునిగిపోయిన మేఘమువలె నశించడు గదా! కృష్ణా!
నా యీ సంశయము నీవు తీర్చుము. నీకంటె మరి నా సంశయ
మును తీర్చగలవారు ఎవరును లేరు.

కృష్ణభగవానుడు ఇట్లు ప్రత్యుత్తర మిచ్చెను-

ఓ అర్జునా! యోగికి ఇహలోకమున గాని, పరలోకమున గాని, వినాశము లేదు. నాయనా! మంచి పని చేయువాడు ఎవడును దుర్గతిని పొందడు. పుణ్యాత్ముల లోకములందు బహు సంవత్సరములు నివసించి, యోగభ్రష్టుడు పరిశుద్ధులు, సంపన్నులై నవారి గృహమునందు పుట్టును. లేదా బుద్ధిశాలురగు యోగుల వంశమునందే జన్మించును. యోగివంశమున, జన్మ కడు దుర్లభమైనది. ఆ జన్మయందు పూర్వజన్మస్మృతి కలవాడై ఆ సంస్కారముతో యోగము యొక్క పై పై భూమికలను సాధించుటకు ప్రయత్నించి సంసిద్ధుడగును.

శ్రీరాముడు ప్రశ్నించుచున్నాడు-

పూజ్యుడవైన ఓ వసిష్ఠమహర్షీ! యోగభూమికలలో మొదటిదానిని గాని, రెండవదానిని గాని, మూడవ భూమికను గాని, ఆరూఢుడై చనిపోయిన సాధకుని గతి యేమి? వసిష్ఠుడు ప్రత్యుత్తరమిచ్చెను-

యోగభూమికలతో ఉత్కృష్టగుణము చేసిన దేహధారులకు వారి వారి భూమికల ననుసరించి పూర్వపాపము క్షీణించును. పిమ్మట దేవవిమానములలో దిక్పాలుర పురములందును, మేరు పర్వత ఉద్యాన విహారభూములందును, రమణీసహాయుడై విహరించును. పుణ్యపుంజము అనుభవించబడగా, పాపము క్షీణింపగా, భోగముచే కర్మ క్షీణించుటచేత ఆ యోగులు భూలోకమున జన్మింతురు. పరిశుద్ధులు, శ్రీమంతులు, గుణవంతులు అగు సత్పురుషుల గృహములందు జన్మించి, పూర్వజన్మలో అభ్యసించిన భూమికాత్రయమును స్మరించి, అభ్యసించి, స్మరించి తరువాత, ఉత్తమ భూమికలను అధిరోహించుదురు.

యోగభూమికలు దేవలోకప్రాప్తిని కలిగించుగాక! అంత మాత్రముచేత ఆ భూమికలు 'తపస్సు' అని ఎట్లు చెప్పనగును? అనినచో, శ్రుతిప్రమాణము వలన, అని సమాధానము చెప్పబడును. తైత్తిరీయులు ఇట్లు వేదమున- ఆమ్నాయమున పఠించుచున్నారు-

“తపసా దేవా దేవతామగ్ర ఆయన్ తపసా ఋషయః
సువ రన్వవిన్దన్.”

తపస్సుచేత ఇంద్రుని దేవతలు దేవతలలో శ్రేష్ఠులైరి. ఋషులు తపస్సుచే స్వర్గము చేరికొనిరి అని శ్రుతితాత్పర్యము.

తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వమునందున్న భూమికాత్రయము తపస్సు కాగా, తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమునందు నిర్వికల్పక సమాధి రూపమగు అయిదవ, ఆరవ, ఏడవ భూమికలు తపోరూపములు అనుట కై ముతిక న్యాయసిద్ధము. అనగా, యోగభూమికలలో మొదటి మూడు భూమికలే తపస్సు అయినప్పుడు, జ్ఞానాంతరము మూడు భూమికలు తపస్సు అని, వేరే చెప్పవలసిన పని లేదు. కనుకనే, స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

మనస్సు యొక్కయు, ఇంద్రియములయొక్కయు ఏకాగ్రత పరమ తపస్సు. సర్వధర్మములకంటె తపస్సు గొప్పది. అది, పరమ ధర్మము.

విచారించగా, ఈ న్యాయముచేత అయిదవ, ఆరవ, ఏడవ భూమికారూపమగు తపస్సుచేత పొందదగిన జన్మాంతరము లేదు. అయినను, లోకసంగ్రహార్థము దీనిని 'తపస్సు' అనుట యుక్తము అగుచున్నది. ఇందువలననే కృష్ణభగవానుడు చెప్పుచున్నాడు-

జీవన్ముక్తి వివేకః

అత ఏవ భగవానాహ—

శ్లో॥ లోకసంగ్రహమేవాపి సంపశ్యన్ కర్తు మర్హసి॥

భ. గీ. 3, 20 ఇతి.

సంగ్రాహ్యాశ్చ లోక స్త్రివిధః- శిష్యో భక్త స్తటస్థశ్చేతి।
తత్ర శిష్యస్యాన్తర్ముఖే యోగిని గురౌ ప్రామాణికత్వబుద్ధ్యతి
శయేన తదుపదిష్టే తత్త్వే పరమం విశ్వాసం ప్రాప్య చిత్తం
సహసా విశ్రామ్యతి। అత ఏవ శ్రూయతే-

శ్లో॥ యస్య దేవే పరా భక్తిః యథా దేవే తథా గురౌ।

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశన్తే మహత్మనః॥

శ్వే. ఉ. 6-23 ఇతి.

స్మర్యతే చ-

శ్లో॥ శ్రద్ధావాన్ లభతే జ్ఞానం తత్పరః సంయతేంద్రియః।

జ్ఞానం లభ్య పరాం శాంతి మచిరేణాధిగచ్ఛతి॥

భ. గీ. 4-39 ఇతి.

అన్నప్రదాన నివాసస్థాన కల్పనాదినా యోగినం సేవమానో
భక్త స్తదీయం తవః స్వయమేవాదత్తే। తథా చ శ్రూయతే-
'తస్య పుత్రా దాయ ముపయన్తి సుహృదః సాధుకృత్యాం
ద్విషన్తః పాపకృత్యామ్।' ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఇందువలననే కృష్ణభగవానుడు చెప్పుచున్నాడు- 'లోక
సంగ్రహార్థమై కూడ, నీవు కర్మలను చేయదగియున్నావు' లోక
సంగ్రహ మనగా, లోకము యొక్క అపమార్గ ప్రవృత్తిని
నివారించుట.

సంగ్రహింపదగిన లోకము మూడు విధములు. శిష్యులు,
భక్తులు, తటస్థులు. వారిలో శిష్యునకు అంతర్ముఖుడగు యోగి
అయిన గురువునందు ప్రామాణ్యబుద్ధి అధికముగా కలదు గనుక,
ఆ గురువుచే ఉపదేశింపబడిన తత్త్వమునందు పరమ విశ్వాస

మును ఉంచి, శీఘ్రముగా చిత్తవిశ్రాంతిని పొందుచున్నాడు. కనుకనే ఇట్లు శ్రుతియందు వినబడుచున్నది-

“యస్య దేవే పరా భక్తిః యథా దేవే తథా గురౌ,

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశంతే మహాత్మనః॥”

ఎవనికి దేవునియందు పరమ భక్తి కలదో, గురువునందు, దేవుని యందువలె భక్తి కలదో, అట్టి మహాత్మునకు గురువుచే కథితములు, అకథితములు నగు అర్థములు స్ఫురించును అని భావము.

స్మృతియందు గూడ, శ్రద్ధ గలవాడు తత్పరుడై ఇంద్రియ సంయమము కలవాడై జ్ఞానమును పొందుచున్నాడు. జ్ఞానమును పొంది, శీఘ్రముగా అచిరకాలముననే పరమశాంతిని బడయు చున్నాడు అని చెప్పబడినది. స్మృతివచనము గూడ కలదు.

“ఇక, భక్తుడు యోగికి అన్నప్రదానముచేతను, నివాస స్థాన కల్పనాదులచేతను యోగిని సేవించువాడై ఆయన తపస్సును స్వయముగానే తీసికొనుచున్నాడు.

“తస్యపుత్రాః దాయ ముపయన్తి, సుహృదః సాధుకృత్యాం,
ద్విషన్తః పాపకృత్యామ్॥”

అని శ్రుతి కలదు. యోగియొక్క ఆస్తిని పుత్రులు స్వీకరింతురు. మిత్రులు, సుహృద్భావము కలవారు పుణ్యమును స్వీకరింతురు. శత్రువులు (ద్వేషించువారు) పాపమును స్వీకరింతురు అని భావము.

జీవన్ముక్తివివేకః

తటస్థోఽపి ద్వివిధః- ఆస్తికో నాస్తికశ్చేతి తత్రాస్తికో
యోగినః సన్మార్గాచరణం దృష్ట్వా స్వయమపి సన్మార్గే
ప్రవర్తతే తథా చ స్మృతిః-
శ్లో॥ యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠస్తత్తదేవేతరో జనః॥

స యత్ప్రమాణం కురుతే లోక స్తదనువర్తతే॥

భ. గీ. 3-21 ఇతి।

నాస్తికోఽపి యోగినా దృష్టః సాపాన్ముచ్యతే తదుక్తమ్-
శ్లో॥ యస్యానుభవపర్యంతా తత్త్వే బుద్ధిః ప్రవర్తతే
తద్ దృష్టిగోచరాః సర్వే ముచ్యంతే సర్వపాతకైః॥

సూ. సం. 2-20-44 ఇతి।

అనేన ప్రకారేణ సర్వప్రాణ్యుపకారిత్యం యోగినో వివక్షిత్యా
వర్తతే-

శ్లో॥ స్నాతం తేన సమస్త తీర్థసలిలే సర్వాఽపి దత్తావని
ర్యజ్ఞానాం చ సహస్ర మిష్ట మఖిలా దేవాశ్చ సంపూజితాః।
సంసారాశ్చ సముద్భూతాః స్వపితర స్త్రైలోక్య
పూజ్యోఽప్యసౌ యస్యబ్రహ్మవిచారణే క్షణమపి స్థైర్యం
మనః ప్రాప్నుయాత్॥

కులం పవిత్రం జననీ కృతార్థా విశ్వంభరా పుణ్యవతీ చ తేన।
అపారసంవిత్సుఖసాగరేఽస్మిన్ లీనం పరే బ్రహ్మణి

యస్య చేతః॥ సూ. సం. 2, 20, 45 ఇతి।

న కేవలం యోగినః శాస్త్రీయ వ్యవహారస్థైవ తపస్త్యమ్,
కింతు సర్వస్థైవ లౌకికవ్యవహారస్యాపి తథా చ తైత్తిరీయాః
స్వశాఖాయాం నారాయణస్యాన్తి మేనానువాకేన విదుషోఽపి
మహిమాన మామనన్తి తస్మింశ్చానువాకే పూర్వభాగే యోగినో
ఽవయవా యజ్ఞాంగద్రవ్యత్వేనామ్నాతాః- “తస్థైవం విదుషో
యజ్ఞస్యాత్మా యజమానః శ్రద్ధా పత్నీ శరీరమిధ్మ మురో వేది
ర్లోమాని బర్హిర్వేదః శిఖా హృదయం యూపః కామ ఆజ్యం
మన్యుః పశు స్తపోఽగ్ని ర్దమః శమయితా దక్షిణా వాగ్మోతా
ప్రాణ ఉద్గాతా చక్షురధ్వర్యు ర్మనో బ్రహ్మ శ్రోత్రమగ్నిత్
(నారా. ఉ. 80) ఇతి అత్ర చ దానం దక్షిణేతి దానపద మధ్యా

హస్తవ్యమ్। ‘అథ యత్తపో దాన మార్జవ మహింసా సత్యవచన
మితి తా అస్య దక్షిణాః ఇతి ఛన్దో గై రామ్నా తత్వాత్। ఉక్తాను
వాకే మధ్యమభాగేన యోగివ్యవహారా స్తజ్జీవనకాలశ్చ
జ్యోతిష్టోమావయవ క్రియారూపత్వేన, ఉత్తరభాగేన సర్వయజ్ఞా
వయవ క్రియారూపత్వేన చామ్నా తాః- ‘యావద్ ద్రియతే సా
దీక్షా యదశ్నాతి తద్ధవి ర్యత్ప్రబతి తదస్య సోమపానం య
ద్రమతే తదుపసదో యత్సంచర త్యుపవిశ త్యుత్తిష్ఠతే చ స
ప్రవర్గ్యో యన్ముఖం తదాహవనీయో యా వ్యాహృతి రాహుతి
ర్యదస్య విజ్ఞానం తజ్జహోతి యత్సాయం ప్రాతరత్తి తత్సమిధం
యత్ప్రాతర్మధ్యందినం సాయం చ తాని సవనాని యే అహో
రాత్రే తే దర్శపూర్ణమాసౌ యేర్ధమాసాశ్చ మాసాశ్చ తే చాతు
ర్మాస్యాని య ఋతవ స్తే పశుబన్ధా యే సంవత్సరాశ్చ
పరివత్సరాశ్చ తేహర్షణాః సర్వవేదసం వా ఏతత్సత్రం
యన్మరణం తదవభృథః’ (నారా. ఉ. 80) ఇతి। సర్వవేదసం
సర్వస్వ దక్షిణాకమ్। అత్యైతచ్ఛబ్దేన ప్రకృతాహోరాత్రాది
పరివత్సరాంతం సర్వకాలసమష్ట్యుపలక్షితం యోగిన ఆయు
ర్వివక్ష్యతే। యదాయు స్తత్సర్వస్వ దక్షిణోపేతం సత్త్రిమిత్యర్థః।

భావప్రకాశిక

తటస్థుడు కూడ ఆస్తికుడు, నాస్తికుడు అని రెండు విధములు.
వారిలో ఆస్తికుడు, యోగియొక్క సన్మార్గాచరణమును చూచి,
తాను కూడ, సన్మార్గమునందు ప్రవర్తించును. ఈ విషయమే
భగవద్గీతయందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

“యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠ స్తత్తదేవేతరో జనః।

స యత్ప్రమాణం కురుతే లోక స్తదనువర్తతే॥”

శ్రేష్ఠుడగు వ్యక్తి ఏదేది ఆచరించునో, సాధారణ వ్యక్తి

గూడ, దానిని ఆచరించును. శ్రేష్ఠుడు, దేనిని ప్రమాణముగా గైకొనునో సాధారణజనము కూడ, ఆ ప్రమాణమునే అనుసరించును.

ఇక, నాస్తి కుడు గూడ, యోగిచేత చూడబడినవాడై పాపము నుండి ముక్తుడగును. ఆ విషయమే చెప్పబడినది-

ఏ మహానుభావుని బుద్ధి, అనుభవపర్యంతము తత్త్వము నందు ప్రవర్తించునో, ఆ మహాత్ముని దృష్టికి గోచరులగు జనులు, సర్వపాపములనుండి విడివడుదురు.

ఈవిధముగా సర్వప్రాణులకు యోగి, ఉపకరించును అను అభిప్రాయముతో ఇట్లు పరింపబడుచున్నది-

ఎవని మనస్సు, బ్రహ్మవిచారణయందు క్షణకాలమైనను, స్థిరముగా నుండునో అతడు, సమస్త తీర్థజలములందు స్నానము చేసినవాడు. సమస్త భూమిని దానము చేసినవాడు. వేయి యజ్ఞములు చేసినవాడు. సకల దేవతలను పూజించినవాడు. తన పితృదేవతలు సంసారమునుండి ఉద్ధరింపబడినవాడు. ఇతడు, మూడు లోకములందు పూజింపబడినవాడగును. ఎవని మనస్సు, అపార జ్ఞానానందసాగరమగు పరబ్రహ్మయందు లీనమగునో, అతనిచే వంశము అంతయు పవిత్రము అగును, తల్లి కృతార్థురాలు అగును, భూమి పుణ్యము కలది అగును అని సూతసంహితా వచనములవలన తెలియుచున్నది.

ఇంతవరకు, యోగియొక్క శాస్త్రీయ వ్యవహారము తపస్సుగా చెప్పబడినది. ఇంతియేకాదు, అతని లోకవ్యవహారము కూడ, తపస్సే అగును. తైత్తిరీయులు తమ శాఖయందు నారాయణముయొక్క చివరి అనువాకము చేత జ్ఞానియొక్క మహిమను చెప్పుచున్నారు. ఆ అనువాకమున, పూర్వభాగము నందు యోగి యొక్క అవయవములు యజ్ఞాంగద్రవ్యములుగా

చెప్పబడినవి. ఈ యోగి యొక్క యజ్ఞమునకు ఆత్మ, యజమానుడు. శ్రద్ధ యజమానపత్ని. శరీరము, ఇధ్మము (సమిధలు). వక్షఃస్థలము, వేది. రోమములు, బర్హిస్సులు. శిఖ, వేదము (దర్భముష్టి). హృదయము, యూపము. కామము, ఆజ్యము. క్రోధము, పశువు. తపస్సు, అగ్ని. దమము, శమయిత (పశువును విశసనము చేయువాడు). దానము, దక్షిణ. వాక్కు, హోత. ప్రాణము, ఉద్గాత. చక్షువు, అధ్వర్యుడు. మనస్సు, బ్రహ్మ. శోత్రము, అగ్నిధ్రుడు అని చెప్పబడెను.

“తపోదాన మార్జవ మహింసా సత్యవచనమితి తా అస్య దక్షిణాః।”

అని సామగులచే చెప్పబడినందువలన, దక్షిణ, దానము అని వివరింపబడినది. వెనుకటి యీ అనువాకమున, మధ్యభాగములో యోగియొక్క వ్యవహారములు, ఆయన జీవనకాలములు జ్యోతిష్టోమావయవ క్రియారూపముగాను, ఉత్తరభాగమునందు సర్వయజ్ఞావయవ క్రియారూపముగాను చెప్పబడినవి. ఎంతవరకు జీవించి ఉండునో, అంతకాలము దీక్ష, ఆత్మయజ్ఞమునకు అతని భోజనమే హవిస్సు. నీరు త్రాగుటయే, సోమపానము. విహరించుట యేది కలదో అది, ఉపసత్తులు. వేదియందు సంచారము, ఉప వేశనము. లేచుట, ప్రవర్గ్యము. ముఖమే, ఆవహనీయము. వ్యాహృతియే, ఆహుతి. విజ్ఞానమే హోమము. సాయం కాలమున, ప్రాతఃకాలమున, ఆహారము ఏది కలదో, అది సమిధలు. ప్రాతర్మధ్యందిన సాయంకాలములు ఏవి కలవో, అవి సవనములు. అహోరాత్రములు ఏవి కలవో, అవి దర్శపూర్ణ మాసములు. అర్ధమాసములు, పక్షములు, మాసములు, చాతుర్మాస్యములు. ఋతువులు, పశుబంధములు. సంవత్సర, పరివత్సరములు అహర్గణములు. ఇది, సర్వస్వదక్షిణాకమైన సత్రయాగము. మరణమే అవబృథము. ‘సర్వవేదస’ మనగా,

సర్వస్వ దక్షిణాకము. ఇచట 'ఏత' చ్చబ్దము చేత ప్రకృతములగు అహోరాత్రములు మొదలుకొని పరివత్సరపర్యంతము సర్వకాల సమష్టితో ఉపలక్షితము అయిన (చూపబడిన) యోగియొక్క ఆయుఃకాలము వివక్షితము. యోగియొక్క ఆయువు సర్వస్వ దక్షిణాకమైన సత్రయాగము అని అర్థము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఉక్తానువాకే చరమభాగేన సర్వయజ్ఞాత్మకం యోగిన ముపాసీనస్య క్రమముక్తిరూపం సూర్యచంద్రమసోః కార్యకారణ బ్రహ్మణోః తాదాత్మ్యలక్షణం ఫల మామ్నాయతే - “ఏతద్వై జరామర్య మగ్నిహోత్రం సత్రం య ఏవం విద్వా నుదగయనే ప్రమీయతే దేవానా మేవ మహిమానం గత్వా ౨౨దిత్యస్య సాయుజ్యం గచ్ఛత్యథ యో దక్షిణే ప్రమీయతే పితౄణామేవ మహిమానం గత్వా చంద్రమసుః సాయుజ్యం సలోకతా మాప్నోతి ఇత్యేతౌ వై సూర్యాచంద్రమసో ర్మహిమానౌ బ్రాహ్మణో విద్వా నభిజయతి తస్మాద్ బ్రహ్మణో మహిమాన మాప్నోతి తస్మా ద్ద్భిహ్మణో మహిమాన మిత్యుపనిషత్” నారా. ఉ. 80 ఇతి। జరా మరణావధికం యద్యోగిచరిత మస్తి తద్వేదోక్తాగ్నిహోత్రాది సంవత్సర సత్త్రిస్తకర్మ స్వరూప మిత్యేవ ముపాసీనో భావనాతి శయేన సూర్యాచంద్రమసోః సాయుజ్యం తాదాత్మ్యం ప్రాప్నోతి। భావనామాంద్యేన సమానలోకం ప్రాప్య తస్మిన్లోకే సూర్యా చంద్రమసో ర్విభూతి మనుభూయ తత ఉద్ధ్వం సత్యలోకే చతుర్ముఖస్య బ్రహ్మణో మహిమాన మాప్నోతి। తత్రోత్పన్న తత్త్వజ్ఞాన స్తత ఉద్ధ్వం సత్యజ్ఞానానందరూపస్య పరబ్రహ్మణో మహిమానం కైవల్యం ప్రాప్నోతి ఇత్యుపనిషదిత్యనేన యథోక్త విద్యాయా స్తత్రప్తిపాదకగ్రన్థస్య చోపసంహరః క్రియతే, తదేవం జీవన్ముక్తి స్తపోరూపం ద్వితీయం ప్రయోజనం సిద్ధమ్ ।

భావప్రకాశిక

వెనుకటి అనువాకమున, చివరి భాగమునందు సర్వయజ్ఞ స్వరూపుడగు యోగిని ఉపాసించినవానికి క్రమముక్తిరూపమగు ఫలము, కార్యకారణబ్రహ్మరూపులగు సూర్యచంద్రుల తాదాత్మ్య రూప లక్షణమగు ఫలము చెప్పబడుచున్నది. ఇదియే, జరా మరణపర్యంతమగు అగ్ని హోత్రము, సత్త్రిము అయి ఉన్నది. ఎవడు ఈవిధముగా ఉపాసించునో, అతడు, ఉత్తరాయణమున, మరణించినచో దేవతలయొక్క మహిమను పొంది; ఆదిత్యుని సాయుజ్యమును పొందుచున్నాడు. అట్లుగాక; దక్షిణాయణమున, మరణించినచో, పితృదేవతలయొక్క మహిమను పొంది, చంద్రుని సాయుజ్యమును, సాలోక్యమును ఉపాసనాతారతమ్యము చేత పొందుచున్నాడు. ఈ సూర్యచంద్రుల మహిమలను బ్రాహ్మణుడు తెలిసికొని, ఉపాసించినవాడై ఫలమును పొందుచున్నాడు. దాని వలన, హిరణ్యగర్భబ్రహ్మయొక్క మహిమను పొందుచున్నాడు. తరువాత, పరబ్రహ్మమహిమను పొందుచున్నాడు. ఉపనిషత్తు (బ్రహ్మవిద్య) సమాప్తము. జరామరణములు అవధిగా గల యోగి చరితము ఏది కలదో, అది వేదోక్తిమగు అగ్ని హోత్ర, కర్మ మొదలుకొని; సంవత్సరసత్త్రింతమగు కర్మస్వరూపమే అని ఉపాసించినవాడు భావనాతిశయముచే సూర్యచంద్రులయొక్క సాయుజ్యమును, అనగా తాదాత్మ్యమును పొందుచున్నాడు. భావనామాంద్యమున్నచో, సాలోక్యమును పొంది, ఆ లోకమున సూర్యచంద్రుల విభూతిని అనుభవించి, అటుపిమ్మట; సత్యలోకము నందు చతుర్ముఖబ్రహ్మయొక్క మహిమను పొందుచున్నాడు. ఆ సత్యలోకమున, తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించి అటుపిమ్మట; సత్యజ్ఞానానందస్వరూపుడగు పరబ్రహ్మయొక్క మహిమను; అనగా కైవల్యమును పొందుచున్నాడు. ఉపనిషత్తు సమాప్తము. దీనిచేత వెనుక చెప్పిన బ్రహ్మవిద్యకు - దానిని ప్రతిపాదించు

గ్రంథమునకు ఉపసంహారము చేయబడినది. ఈ విధముగా జీవన్ముక్తికి తపోరూపమగు రెండవ ప్రయోజనము సిద్ధించినది.

జీవన్ముక్తివివేకః

విసంవాదాభావ స్మృతీయం ప్రయోజనమ్ | న ఖల్వస్తర్ముఖే
భాహ్యవ్యాపార మపశ్యతి యోగీశ్వరే లౌకిక స్థైర్ధికో వా కశ్చ
ద్విసంవదతే | లౌకిక విసంవాదో ద్వివిధః కలహరూపో నిన్దా-
రూపశ్చ | తత్ర క్రోధాదిరహితేన యోగినా సహ కథం నామ
లౌకికః కలహయతే ? తద్రూపిత్యం చ స్మర్యతే -

శ్లో || క్రుధ్యంతం న ప్రతిక్రుధ్యే దాకృష్టః కుశలం వదేత్ |

అతివాదాం స్తితిక్షేత నావమన్యేత కంచన || ఇతి |

మను. 6-48, 47

నను జీవన్ముక్తేః ప్రాచీనో విద్యత్సంన్యాస స్తోఽపి
ప్రాచీనం తత్త్వజ్ఞానం, తస్మాదపి ప్రాచీనో వివిదిషాసంన్యాసః |
తత్రైతే క్రోధాదిరాహిత్యాదయో ధర్మాః కథం స్మృతా ఇతి చేత్-
బాధమ్ | అత ఏవ జీవన్ముక్తస్య క్రోధాదయః శంకితుమప్యశక్యాః |
అత్యర్వాచినే పదే వివిదిషాసంన్యాసేఽపి యదా క్రోధాదయో న
సన్తి తదోత్తమపదే తత్త్వజ్ఞానే కుత స్తే స్యుః, కుతస్తరాం చ
విద్యత్సంన్యాసే, కుతస్తమాం చ జీవన్ముక్తౌ ? అతో న యోగినా
సహ లౌకికస్య కలహః సంభవతి, నాపి నిందారూపో విసంవాదః
శంకనీయః | నింద్యత్వస్యానిశ్చితత్వాత్ | తథా చ స్మర్యతే -

శ్లో || యన్న సంతం న చాసంతం నాశ్రుతం బహుశ్రుతమ్ |

న సువృత్తం న దుర్వృత్తం వేద కశ్చిత్ స వై యతిః || ఇతి |

సదసత్త్వే ఉత్తమాధమజాతీ | తైర్ధికోఽపి కిం శాస్త్రప్రమేయే
విసంవదతే, కిం వా యోగిచరితే | ఆద్యే న తావద్యోగీ పరశాస్త్ర
ప్రమేయం దూషయతి - 'తమేవైకం జానథ ఆత్మాన మన్యా
వాచో విముంచథ' ము. ఉ. 2, 2, 5; 'నానుధ్యాయే ద్భూహంశబ్దా
న్వాచో విగ్లాపనం హి తత్' బృ. ఉ. 4, 4, 21 ఇత్యాది శ్రుత్యను

రోధాత్ నాపి స్వశాస్త్ర ప్రమేయం ప్రతివాదినోఽగ్రే సమర్థయతే,
శ్లో॥ 'పలాలమివ ధాన్యార్థీ త్యజేద్ గ్రన్థ మశేషతః' ॥

అమృతబిందు ఉ. 18

శ్లో॥ 'పరమం బ్రహ్మ విజ్ఞాయ ఉల్కావత్తాన్యధోత్సృజేత్' ॥

అమృతనాద. ఉ. 1

ఇత్యాది శ్రుత్యర్థపరత్వాత్ । యదా యోగీ ప్రతివాదినమపి
స్వాత్మతయా వీక్షతే తదా విజిగీషాయాః కా కథా ? నాపి
లోకాయతికవ్యతిరిక్తః సర్వోఽపి తైర్ధికో మోక్ష మంగీకుర్వాన్
యోగిచరితేఽపి విసంవదితు మర్హతి ।

భావ ప్రకాశిక

విసంవాదము అనగా, అభిప్రాయభేదము. కలహము, దూషణము లేకపోవుట మూడవ ప్రయోజనము. అంతర్ముఖుడు అయి బాహ్యవ్యాపారమును పట్టించుకొనని యోగీశ్వరుని విషయమున, లోకములోని సాధారణజనము గాని, శాస్త్రజ్ఞుడు గాని, ఎవడును వివాదమును కలిగి ఉండడు. లౌకిక విసంవాదము రెండు విధములు - కలహము, లేదా నింద. వానిలో క్రోధము లేని యోగితో లొకికుడు ఎట్లు కలహించును? యోగికి క్రోధరాహిత్యము స్మృతియందు చెప్పబడినది. ఎవరై నను, తనను కోపపడినచో, వానిమీద తిరిగి క్రోధమును చెందరాదు. పట్టి లాగినను, 'క్షేమ మగు గాక' అనవలెను. దూషణలను ఓర్చుకొనవలయును, ఎవని నై నను అవమానించరాదు.

ఓయీ! జీవన్ముక్తికి పూర్వము విద్య తస్మాన్మాసము, అంతకు పూర్వము తత్త్వజ్ఞానము, అంతకంటెగూడ పూర్వము క్రోధాది ధర్మములు ఉండకూడదు అని స్మృతియందు చెప్పబడినది కదా? అనినచో, అవును. కనుకనే జీవన్ముక్తునియందు క్రోధాది దోషములు శంకించనే రాదు. అంతకు ఎంతో పూర్వమున ఉన్న వివిదిషాసంన్యాసకాలముననే క్రోధాదులు లేనప్పుడు, అంతకంటె

ఉత్తమ పదమైన తత్త్వజ్ఞానమునందు అవి ఎట్లుండును? ఇక అటుపిమ్మట, విద్య తస్మాన్మానమునందు గాని, జీవన్ముక్తియందు గాని, ఆ దోషములు ఎటుల వచ్చును? కనుక యోగితో లోకికునకు కలహము సంభవించనేరదు. అట్లే నిందారూపమగు విసంవాదము కూడ, శంకింప శక్యము కాదు. నిందుడగుటకు అతడెట్టివాడో, లోకమున, నిశ్చితుడు కాడు. స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది —

ఎవనిని ఉత్తమమడని యాని, అధమమడని గాని, చదువుకొన్న వాడని గాని, చదువురానివాడని గాని, మంచి వర్తనము కలవాడని గాని, చెడునడత కలవాడని గాని, లోకులు తెలిసికొనలేరో, అతడే యతి. యోగియగు యతి, తానెట్టివాడో, లోకమునకు తెలియ నీయక, సంచరించవలయును అని యతిధర్మము. ఇక, శాస్త్రజ్ఞుడు విసంవాదము కలవాడు కాడు. ఎట్లనగా, అతడు ప్రతిపాదింపబడిన శాస్త్రమందు విసంవాదమును పొందునా? లేక యోగియొక్క నడవడిని గురించి విసంవాదమును పొందునా? యోగి, ఏ శాస్త్ర ప్రమేయమునైనను దూషించడు.

“తమేవైకం జానథ ఆత్మాన మన్య వాచో విముంచథ ।
నానుధ్యాయేద్ బహూన్ శబ్దాన్ వాచో విగ్లాపనం హి తత్॥”

ఆ పరమాత్మ నొక్కనినే తెలిసికొనును. తక్కిన మాటలను వదలిపెట్టును. ఇతర శబ్దజాలమును పట్టించుకొనుట. వాగ్వియము, కంఠశోష అని శ్రుతి పేర్కొనుచున్నది.

ప్రతివాది ముందు, యోగి, తన శాస్త్రప్రమేయమును సమర్థించుకొనడు. ధాన్యమును కోరినవాడు, తూర్పారబట్టిన పొల్లును వదలివేసినట్లు, పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమును పొంది గ్రంథములన్నింటిని విడిచిపెట్టవలయును. కొరివితో చీకటిలో గమ్యమును చేరినతరువాత, కొరివిని విసర్జించువిధముగా యోగికి బ్రహ్మజ్ఞానానంతరము, శాస్త్రగ్రంథములతో పని లేదు అను శాస్త్రము (శ్రుతి) యొక్క అర్థమును అనుసరించువాడు అగును.

యోగి అయినవాడు ప్రతివాదిని గూడ, తన స్వరూపముగా చూచును గనుక, వాదములో అతనిని జయించవలయును అను ప్రసక్తి ఉండదు. ఒక్క నాస్తికుడు దక్క, శాస్త్రకారులందరును మోక్షమును అంగీకరించుచున్నారు. కావున, యోగియొక్క చరితము విసంవాదమునకు స్థానము కాదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఆర్థ త బౌద్ధ వై శేషిక నై యాయిక శై వ వైష్ణవ శా క్త సాంఖ్య యోగాది మోక్షశాస్త్రేషు ప్రతిపాద్యప్రమేయస్యనానావిధత్వేఽపి మోక్షసాధనస్య యమ నియమాద్యష్టాంగ యోగస్యైకవిధత్వాత్ తస్మా దవిసంవాదేన సర్వసంమతో యోగీశ్వరః । ఏతదేవాభి ప్రేత్యవసిష్ఠ ఆహ -

శ్లో॥ యస్యేదం జన్మ పాశ్చాత్యం తమాశ్వే వ మహామతే ।

విశన్తి విద్యా విమలా ముక్తా వేణు మివోత్తమమ్ ॥

ఆర్యతా హృద్యతా మైత్రీ సౌమ్యతా ముక్తతా జ్ఞతా ।

సమాశ్రయన్తి తం నిత్య మన్తఃపుర మివాంగనాః ॥

పేశలాచారమధురం సర్వే వాంఛన్తి తం జనాః ।

వేణుం మధుర నిధ్వానం వనే వనమ్భగా ఇవ ॥

సుషుప్తవత్ప్రశమిత భావవృత్తినాస్థితః

సదా జాగ్రతి యేన చేతసా ।

కాలాన్వితో విధురివ యః సదా బుద్ధైర్నిషేవ్యతే

ముక్త ఇతిహ స స్మృతః॥” ఇతి ।

మాతరీవ శమం యాన్తి విషమాణి మృదూని చ ।

విశ్వాస మిహ భూతాని సర్వాణి శమశాలిని ॥

ల. వా. 4, 62

శ్లో॥ తపస్విషు బహుజ్ఞేషు యాజకేషు నృపేషు చ ।

బలవత్సు గుణాఢ్యేషు శమవానేవ రాజతే॥ ఇతి । ల.వా 4.66

తదేవ మపాదం జీవన్ముక్తి ర్వి సంపాదాభావరూపం తృతీయం
ప్రయోజనం సిద్ధమ్।

దుఃఖనాశ సుఖావిర్భావరూపే చతుర్థ పంచమ ప్రయోజనే
విద్యానందాత్మకేన బ్రహ్మనందగతేన చతుర్థాధ్యాయేన నిరూపితే।
తదుభయ మత్ర సంక్షిప్తోచ్యతే-

శ్లో॥ అత్మానం చే ద్విజానీయా దయమస్మితి పూరుషః।

కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీర మను సంజ్య రేత్॥

బృ. ఉ. 4-4-12

ఇత్యాది శ్రుత్యా దుఃఖస్యైహికస్య వినాశ ఉక్తః। 'ఏతగ్ం
హ వావ న తపతి కిమహం సాధు నాకరవం కిమహం పాప
మకరవమ్' తై. ఉ. 2, 9 ఇత్యాది శ్రుతయ ఆముష్మికహేతు
పుణ్యపాపచింతానూపస్య దుఃఖస్య నాశమాహుః। సుఖావిర్భావ
స్యైర్విధా- సర్వకామావాప్తిః, కృతకృత్యత్వం, ప్రాప్తప్రాప్తవ్య
త్వం చేతి। సర్వకామావాప్తి స్యైర్విధా- సర్వసాక్షిత్వం, సర్వత్రా
కామహతత్వం, సర్వభోక్తృరూపత్వం చేతి। 'హిరణ్యగర్భాది
స్థావరాస్తేషు దేహేష్వనుగతం సాక్షిచైతన్యరూపం యద్ బ్రహ్మ
తదేవాహమస్మి' ఇతి జానతః స్వదేహ ఇవ పరదేహేష్వపి సర్వ
కామసాక్షిత్వ మస్తి। తదేతభిప్రేత్య శూయతే- 'సోఽశ్నుతే
సర్వాన్ కామాన్ సహ బ్రహ్మణా విపశ్చితా' తై. ఉ. 2-1 ఇతి।
లోకే భుక్తిషు భోగేష్వకామహతత్వం యత్తత్కామప్రాప్తి
రిత్యుచ్యతే। తథాచ సర్వభోగదోషదర్శిన స్తత్త్వవిదః సర్వత్రా
కామహతత్వాదస్తి సర్వకామావాప్తిః। అత ఏవ సార్వభౌమోప
క్రమేషు హిరణ్యగర్భపర్యస్తేషాత్తరోత్తర శతగుణేష్వానందేషు
'శ్రోత్రియస్య చాకామహతస్య' ఇతి శ్రుతమ్। సద్రూపేణ
చిద్రూపేణానందరూపేణ చ సర్వత్రావస్థితం స్వాత్మాన మను
సందధతః సర్వభోక్తృత్వ మస్తితి అభిప్రేత్యైవం శూయతే-

‘అహమన్న మహమన్న మహమన్నమ్ | అహమన్నాదోఽహ
మన్నాదోఽహ మన్నాదః’ తై. ఉ. ౩, 10 ఇతి | కృతకృత్యత్వం
తు స్మర్యతే-

శ్లో॥ జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః |

నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్ ||

యస్త్వాత్మరతిరేవ స్యా దాత్మతృప్తశ్చ మానవః |

ఆత్మన్యేవ చ సన్తుష్టస్య కార్యం న విద్యతే ||

భ. గీ. ౩, 18 ఇతి |

ప్రాప్త ప్రాప్తవ్యతాఽపి శ్రూయతే- ‘అభయం వై జనక
ప్రాప్తోఽసి’ బృ. ఉ. 4, 2, 2 ఇతి | ‘తస్మా త్తత్సర్వ మభవత్’
బృ. ఉ. 1, 4, 10. ఇతి, ‘బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి’ ము.
ఉ. ౩, 2, 9. ఇతి చ | నన్యేతా ద్వౌ దుఃఖవినాశ సుఖావిర్భావౌ
తత్త్వజ్ఞానేనైవ సిద్ధత్వా న్న జీవన్ముక్తిప్రయోజనతా మర్హతః |
మైవమ్, సురక్షితయో స్తయోరత్ర వివక్షితత్వాత్ | యథా తత్త్వ
జ్ఞానం పూర్వమేవోత్పన్నమపి జీవన్ముక్త్యా సురక్షితం భవతి | ఏవ
మేతావపి సురక్షితౌ భవతః |

భావప్రకాశిక

ఆర్హత (జైన), బౌద్ధ, వైశేషిక (కాణాద), నైయాయిక
(గౌతమ), శైవ, వైష్ణవ, శాక్త, సాంఖ్య, యోగాది మోక్ష
శాస్త్రములందు ప్రతిపాద్యమగు విషయము వేరు వేరు అయినను,
మోక్షసాధనమగు అష్టాంగయోగము ఏకవిధముగా సమ్మతమైనది.
కనుక, యోగీశ్వరుడు ఏ శాస్త్రకారులతోను వివాదము లేక, సర్వ
సమ్మతమైనవాడు. ఈ అభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠుడు ఇట్లు
చెప్పెను-

ఎవనికి సాధనోత్తరమైన ఈ జన్మ కలిగినదో, ఓ మహామతీ!
వానిని, ఉత్తమమైన వెదురును ముత్యములు ప్రవేశించునట్లు,

శుద్ధమైన విద్యలు ప్రవేశించును. ఆర్యత (శాంతి, దమము, సత్యము, దయ, నమ్రత, వితరణశీలత), హృద్యత, మైత్రి, సౌమ్యత, ముక్తత, జ్ఞత- ఈ గుణములు అంగనలు అంతః పురమును ఆశ్రయించురీతిగా, ఈ యోగిని ఆశ్రయించుచున్నవి. జనులందరు, అరణ్యమునందు వనమృగములు మధురధ్వని గల వేణువును కోరునట్లు, మృదు మధుర వర్తనము గల యోగిని అభిలషింతురు. నిద్రపోయినవానివలె ప్రశమము పొందిన అంతః కరణవృత్తులు గల ఏ. మనస్సుతో జాగ్రదవస్థయందు ఏ యోగి ఉండునో, విజ్ఞులచే ఎవడు, కలాసహితుడైన చంద్రునివలె సేవింప బడుచున్నాడో అతడు, ఈ లోకమున ముక్తుడు. శమగుణాన్వితుడగు యోగియందు ప్రాణులందరు తల్లియందువలె విశ్వాసమును కలిగియుందురు. సాధుస్వభావము గల, క్రూరస్వభావము గల ప్రాణులు గూడ, తల్లియందు శమమును పొందుచున్నవి.

“తపస్విషు బహుజ్ఞేషు యాజకేషు నృపేషు చ।

బలవత్సు గుణార్థేషు శమవానేష రాజతే॥”

తాపసులలోను, బహుజ్ఞులలోను, యాజకులందు, రాజులందు, బలవంతులందు, గుణవంతులందు శమము కలవాడే ప్రకాశించును.

ఈవిధముగా జీవన్ముక్తికి మూడవ ప్రయోజనము యొక్క అభిసంవాదము (వివాదము లేకపోవుట) సిద్ధించినది.

“ఇక, దుఃఖనాశము, సుఖావిర్భావము అను నాలుగవ, అయిదవ ప్రయోజనములు ‘పంచదశి’లో ఆనందపంచకములోని బ్రహ్మనందమునందు విద్యానందముగా చతుర్థాధ్యాయముచేత నిరూపింపబడినవి. ఆ రెండు ప్రయోజనములు, ఇచట సంక్షేపముగా చెప్పబడుచున్నవి.

“ఆత్మానం చే ద్విజానీయాత్ అయమస్మితి పూరుషః

కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీర మనుసంజ్వరేత్.”

ఆత్మను ‘అయమస్మి’ అని స్వరూపముతో తెలిసికొనినచో ఏ కోరికలను కోరడు, ఆధ్యాత్మిక తాపము నశించును అను శ్రుతిచే ఇహలోక దుఃఖవినాశము చెప్పబడినది.

“ఏతగ్ం హ వావ న తపతి కిమహం సాధు నాకరవమ్,

కిమహం పాప మకరవమ్.”

నేను పుణ్యము ఎందుకు చేయనైతిని, ఎందుకు పాపమును చేసితిని? అని పరితపించడు అను శ్రుతిచే ఆముష్మిక దుఃఖము నకు హేతువగు పుణ్యపాపముల చింతను, తన్నూలమగు దుఃఖము యొక్క నాశమును చెప్పుచున్నారు.

సర్వకామావాప్తి, కృతకృత్యత్వము, ప్రాప్తప్రాప్తవ్యత్వము అని సుఖావిర్భావము మూడు విధములు. సర్వకామావాప్తి గూడ, మూడు విధములు - సర్వసాక్షిత్వము, సర్వత్ర అకామహతత్వము, సర్వభోక్తరూపత్వము. హిరణ్యగర్భజీవుడు మొదలుకొని స్థావరపర్యంతము సర్వదేహములందు అనుగతమగు సాక్షిచైతన్యరూపమైన ఏ బ్రహ్మ కలదో, ఆ బ్రహ్మయే నేను అగుచున్నాను అని తెలిసినవానికి తన దేహమునందువలెనే పరదేహమునందు గూడ, సర్వకామసాక్షిత్వము కలదు. ఈ అభిప్రాయముతోనే

“సోఽశ్ను తే సర్వాన్ కామాన్ సహ బ్రహ్మణా విపశ్చితా” అను శ్రుతి, ప్రవృత్తి మైనది. లోకమున, భోగములను అనుభవించినప్పుడు తిరిగి ఆ భోగములందు కోరిక లేకపోవుట అకామహతత్వము. అదియే, ‘కామావాప్తి’ అని చెప్పబడుచున్నది. అట్లు కాగా, సర్వభోగములయందు దోషమును దర్శించిన తత్త్వజ్ఞానికి ఏ భోగమునందును కోరిక ప్రసరించదు గనుక, సర్వకామావాప్తి

సిద్ధిరచుచున్నది. కనుకనే, సార్వభౌమానందరూపమగు మనుష్యానందముతో ప్రారంభించి, హిరణ్యగర్భ పర్యంతము ఉత్తరోత్తరము నూరురెట్లు అధికములగు ఆనందములను వర్ణించి, 'శ్రోత్రియస్య చ అకామహతస్య' ఆ భోగములందు కోరిక ప్రసరించని శ్రోత్రియునకు గూడ, ఆ ఆనందములు లభించును అని తైత్తిరీయశ్రుతియందు పేర్కొనబడెను. సద్రూపముతోను, చిద్రూపముతోను, ఆనందరూపముతోను అంతట, తన ఆత్మ ఉన్నది అను అనుసంధానము చేసికొనినవానికి సర్వభోక్తృత్వము కలదు అను అభిప్రాయముతో

“అహమన్న మహమన్న మహమన్నమ్, అహమన్నాదోఽహ మన్నాదోఽహమన్నాదః”

అను శ్రుతి, ప్రవృత్తిమైనది. కృతకృత్యత్వము భగవద్గీతయందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

జ్ఞానామృతముచే తృప్తుడై, కృతార్థుడైన యోగికి కర్తవ్యమేదియు కొంచెము కూడ, మిగిలియుండదు. అట్లుగాక, కర్తవ్యమున్నచో అతడు తత్త్వవేత్త కాడు. ఏ మానవుడు, ఆత్మయందే రతి, తృప్తి, సంతుష్టి కలిగియుండునో, అతనికి కర్తవ్యము లేదు.

ప్రాప్త ప్రాప్తవ్యత్వముగూడ, 'అభయం వై జనక ప్రాప్తోఽసి' ఓ జనకా! సంసారభయరహితమగు బ్రహ్మను పొందితివి, 'తస్మాత్తత్సర్వ మభవత్' అందువలన, అతడు సర్వము తానే ఆయెను. 'బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి' బ్రహ్మను తెలిసినవాడు బ్రహ్మయే అగుచున్నాడు అని శ్రుతియందు చెప్పబడినది.

ఓయీ! ఈ దుఃఖవినాశ, సుఖావిర్భావములు రెండును తత్త్వజ్ఞానము చేతనే సిద్ధించినవి గనుక, జీవన్ముక్తి ప్రయోజనములుగా చెప్పుట యుక్తము కాదుకదా! అనినచో, అట్లు కాదు.

సురక్షితములైన దుఃఖవినాశ, సుఖావిర్భావములు జీవన్ముక్తి ప్రయోజనములుగా వివక్షితములు. తత్త్వజ్ఞానము, పూర్వమే ఉత్పన్నమైనను, జీవన్ముక్తియందు ఏ విధముగా సురక్షితమగుచున్నదో ఆ విధముగానే, ఈ దుఃఖవినాశ, సుఖావిర్భావములు కూడ, జీవన్ముక్తియందు సురక్షితములు అగుచున్నవి.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నన్వేషం జీవన్ముక్తః పంచ ప్రయోజనత్వే సతి సమాహితో యోగీశ్వరో లోకవ్యవహారం కుర్వత స్తత్త్వవిదోఽపి శ్రేష్ఠ ఇతి వక్తివ్యమ్। తచ్చ రామ వసిష్ఠయోః (ల. వా. 25) ప్రశ్నోత్తరాభ్యాం నిరాకృతమ్।

శ్రీరామః—

శ్లో॥ భగవన్ భూతభివ్యేష కశ్చి జ్ఞాతు సమాహితః।

ప్రబుద్ధ ఇవ విశ్రాంతో వ్యవహారపరోఽపి సన్॥

కశ్చిదేకాంత మాశ్రిత్య సమాధినియమే స్థితః।

తయోస్తు కతరః శ్రేయానితి మే భగవన్ వద॥

వసిష్ఠః—

శ్లో॥ ఇమం గుణసమాహార మనాత్మత్వేన పశ్యతః।

అంతఃశీతలతా యా సా సమాధిరితి కథ్యతే॥

దృశ్యైర్న మమ సంబంధ ఇతి నిశ్చిత్వ శీతలః।

కశ్చిత్ సంవ్యవహారస్థః కశ్చిత్ ధ్యానపరాయణః॥

ద్వావేతా రామ సుసమా వస్తశ్చిత్ పరిశీతలా।

అంతఃశీతలతా యా స్యాత్ తదనంత తపఃఫలమ్॥ ఇతి।

నైష దోషః। అత్ర వాసనాక్షయరూప మంతఃశీతలత్వ మవశ్యం సంపాదనీయ మిత్యేతావదేవ ప్రతిపాద్యతే। న తు తదనంత రభావినో మనోనాశస్య శ్రేష్ఠత్వం నివార్యతే। శీతలత్వం తృప్త్యాఽయాః ప్రశమన మిత్యేతాదృశీం వివక్షాం స్వయమేవ

స్పష్టిచకార-

శ్లో॥ అస్తఃశీతలతాయాం తు లబ్ధాయాం శీతలం జగత్॥

అస్తస్త్రస్థోపతప్తానాం దావదాహమయం జగత్॥ ఇతి॥

నను సమాధినిన్దా వ్యవహారప్రశంసా చాత్రోపలభ్యతే -

శ్లో॥ సమాధిస్థానకస్థస్య చేతశ్చేద్ వృత్తిచంచలమ్॥

తత్తస్య తు సమాధానం సమ మున్మత్త తాండవైః॥

ఉన్మత్త తాండవస్థస్య చేతశ్చేత్ క్షీణవాసనమ్॥

తదస్యోన్మత్తనృత్యం తు సమం బ్రహ్మ సమాదినా॥ ఇతి॥

మైవమ్॥ అత్ర హి సమాధిప్రాశస్త్య మేవాంగీకృత్య

వాసనా నింద్యతే॥ ఇయమత్ర వచనవ్యక్తిః-యద్యపి వ్యవహారాత్

సమాధిః ప్రశస్తః, తథాఽప్యసౌ సవాసనశ్చేత్ తదా నిర్వాసనా

ద్యవహారా దధమ ఏవేతి స సమాధిః॥ యదా సమాహిత

వ్యవహారారా వుభావప్యతత్త్వజ్ఞా సవాసనౌ చ, తదా సమాధే

రుత్తమలోకప్రాప్తిహేతు పుణ్యత్వేన ప్రాశస్త్యమ్॥ యదా తూభౌ

జ్ఞాననిష్ఠౌ నిర్వాసనౌ చ, తదాఽపి వాసనాక్షయరూపాం

జీవన్ముక్తిం పరిపాలయన్ అయం మనోనాశరూపః సమాధిః

ప్రశస్త ఏవ॥ తస్మాద్ యోగీశ్వరస్య శ్రేష్ఠత్వాత్ పంచప్రయోజ

నోపేతాయా జీవన్ముక్తే ర్న కోఽపి విఘ్న ఇతి సిద్ధమ్॥

ఇతి శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతే జీవన్ముక్తివివేకే జీవన్ముక్తి

స్వరూపసిద్ధి ప్రయోజననిరూపణం నామ చతుర్థం ప్రకరణమ్॥4॥

భావప్రకాశిక

ఓయీ : ఈవిధముగా జీవన్ముక్తికి అయిదు ప్రయోజన

ములు కలుగగా సమాధినిష్ఠుడగు యోగీశ్వరుడు లోకవ్యవహారము

చేయుచున్న తత్త్వజ్ఞానికంటె గూడ, శ్రేష్ఠుడు అని చెప్పవలసి

యుండును. కాని, ఆ శ్రేష్ఠత్వము శ్రీరామ వసిస్థుల ప్రశ్నోత్తర

ములచే నిరాకరింపబడినది.

శ్రీరాముడు అడుగుచున్నాడు -

పూజ్యుడవైన ఓ వసిష్ఠమహర్షి : ఒకానొకయోగి, ప్రబుద్ధుని వలె వ్యవహారపరుడై ఉండినను, విశ్రాంతి కలిగి ఉండును. యోగి, ఒకప్పుడు సమాహితుడు అయినవాడు గూడ, తరువాత వ్యవహారపరుడగుచు ప్రబుద్ధునివలె విశ్రాంతి కలవాడగును. ఒకానొక యోగి, ఎల్లప్పుడు ఏకాంతమునందుండి సమాధిలోనే ఉండును. వారిరువురిలో ఎవరు ఉత్కృష్టమైనవారు ? వసిష్ఠుడు ఇట్లు చెప్పెను —

ప్రకృతిగుణసముదాయరూపమగు ప్రపంచమును, దేహాదులను అనాత్మలుగా చూచుచు, లోపల చల్లగా, హాయిగా ఉండుట, సమాధి అని చెప్పబడును. దృశ్యపదార్థములతో నాకు సంబంధము లేదు అని నిశ్చయించుకొన్నవాడు శీతలడు. అట్టి సమాధినిష్ఠులలో ఒకడు, వ్యవహారపరుడు కావచ్చును. మరియొకడు ధ్యానపరాయణుడు అగును. రామా ! వీరిరువురును లోపల తాపరహిత శీతల స్వభావము కలవారగుచో ఇద్దరును సములే. అంతఃశీతలతే ముఖ్యము. అది అనంత తపఃపలము అని చెప్పెను.

ఇది దోషము కాదు. ఇచట, వాసనాక్షయరూపమగు అంతఃశీతలత, అవశ్యము సంపాదించవలయునని చెప్పబడుచున్నది. ఆ వాసనాక్షయనంతరము కలుగు మనోనాశముయొక్క శ్రేష్ఠత్వమును నివారించుటలేదు. శీతలత్వమనగా తృప్తాప్రశమనము అయి ఉన్నది. ఈ విషయము తరువాత స్పష్టము చేయబడినది.

అంతఃశీతలత లభ్యమైనచో, జగత్తు శీతలముగా ఉండును. లోపల తృప్తచే తపించువారికి జగత్తు, దావాగ్నిదాహమయముగా ఉండును అని వసిష్ఠుడు చెప్పెను.

ఓయీ : ముందు చెప్పబోవు ఈ శ్లోకములందు, సమాధినిందయు, వ్యవహార ప్రశంసయు కానవచ్చుచున్నదే, ఏమందురు? సమాధిస్థానములో ఉన్నవాని చిత్తము వృత్తులతో చంచలమైనచో, వాని సమాధిస్థితి, ఉన్నత తాండవములతో తుల్యము. ఉన్నత

తాండవము చేయుచున్నను, చిత్తము వాసనాక్షయము కలది అగుచో, వాని ఉన్నత నృత్యము కూడ, బ్రహ్మసమాధితో తుల్యము.

అట్లు కాదు, ఇచట సమాధిప్రాశస్త్యమును అంగీకరించియే వాసన నిందింపబడుచున్నది. ఆ మాటల తీరు ఇటుల ఉన్నది. విచారించగా వ్యవహారముకంటె సమాధి ప్రశస్తమైనది. నిజమే. అయినను, ఈ సమాధి, వాసనాసహితమైనపుడు, నిర్వాసనయోగి వ్యవహారముకంటె అధమమైనదే. సమాహితుడు, వ్యవహార - ఇరువురును తత్త్వజ్ఞానము లేనివారు, వాసనలు కలవారు అగుచో అపుడు సమాధి, ఉత్తమలోకప్రాప్తికి హేతువగు పుణ్యరూప మగుటచే ప్రశస్తమైనది. వారిరువురును, జ్ఞాననిష్ఠులు. వాసనా శూన్యులు అయినచో, వాసనాక్షయరూపమగు జీవన్ముక్తిని పరిపాలించునట్టి ఈ మనోనాశరూపమగు సమాధి, ప్రశస్తమైనదే. కనుక, యోగీశ్వరుడు శ్రేష్ఠుడగుటవలన అయిదు ప్రయోజనములతో కూడిన జీవన్ముక్తికి ఎట్టి విఘ్నము లేదు అని సిద్ధించినది.

ఈవిధముగా శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతమైన జీవన్ముక్తి వివేకమునందు స్వరూపసిద్ధిప్రయోజన మను పేరు గల చతుర్థప్రకరణము సమాప్తము.



5. పఞ్చమం విద్యత్సంన్యాసప్రకరణమ్

జీవన్ముక్తి వివేకః

ఏవం స్వరూపప్రమాణసాధనప్రయోజనై ర్జీవన్ముక్తి ర్నిరూపితా। అథ తదుపకారిణం విద్యత్సంన్యాసం నిరూపయామః।
విద్యత్సంన్యాసశ్చ పరమహంసోపనిషది ప్రతిపాదితః । తాం
చోపనిషద మనూద్య వ్యాఖ్యాస్యామః-

తత్రాదౌ విద్యత్సంన్యాసయోగ్యం ప్రశ్న మవతారయతి-

‘అథ యోగినాం పరమహంసావాం కోఽయం మార్గ స్తేషాం
కా స్థితిరితి నారదో భగవన్త ముపగతోవాచ’ ఇతి।

యద్యప్యథశబ్దాపేక్షిత ఆనన్తర్యప్రతియోగీ న కోఽప్యత్ర
ప్రతిభాతి, తథాఽపి ప్రష్టవ్యార్థోఽత్ర విద్యత్సంన్యాసః। తస్మింశ్చ
విదిత తత్త్వో లోకవ్యవహరై ర్విక్షిప్యమాణో మనోవిశ్రాంతిం
కామయమానోఽధికారీ। తత స్తాదృగధికారసంపత్త్యాఽనన్తర్య
మథశబ్దార్థః। కేవల యోగినం కేవల పరమహంసం చ వారయితుం
పదద్వయ ముక్తమ్। కేవల యోగీ తత్త్వజ్ఞానాభావేన త్రికాల
జ్ఞాన ఆకాశగమనాదిషు యోగైశ్వర్య చమత్కార వ్యవహరే
ష్వాసక్తః సంయమవిశేషై స్తత్ర తత్తోపయుంక్తే। తతః పరమ
పురుషార్థాద్ భ్రష్టో భవతి। అస్మిన్నర్థే సూత్రం పూర్వ మేవ
దాహృతమ్- ‘తే సమాధా వుపసర్గా వ్యుత్థానే సిద్ధయః’ ౧౩.౧౪ ఇతి।
కేవల పరమహంసస్తు తత్త్వ వివేకేనైశ్వర్యేష్వ సారతాం బుద్ధ్యా
విరజ్యతి। ల.వా. ౨౭ తదప్యదాహృతమ్ -

శ్లో॥ చిదాత్మన ఇమా ఇత్థం ప్రస్ఫురన్తి హ శక్తియః।

ఇత్యస్యాశ్చర్యజాలేషు నాభ్యుదేతి కుతూహలమ్॥ ఇతి।

విరక్తోఽప్యసౌ బ్రహ్మవిద్యాభరేణ విధినిషేధా వుల్లంఘ
యతి। తదుక్తమ్ - ‘నిస్త్యైగుణ్యే పథి విచరతాం కో విధిః కో
నిషేధః’ ఇతి। తథా చ శ్రద్ధాలవః శిష్టా స్తమేవం నిన్దన్తి -

శ్లో॥ సర్వే బ్రహ్మ వదిష్యంతి సంప్రాప్తే తు కలౌ యుగే।
నానుతిష్యంతి మైత్రేయ శిశ్నో దరపరాయణాః॥ వి. పు. ఇతి।
యోగిని తు పరమహంసే యథోక్తం దోషద్వయం నాస్తి।

5. విద్యత్సంన్యాస ప్రకరణము

భావప్రకాశిక

ఈవిధముగా స్వరూప, ప్రమాణ, సాధన, ప్రయోజనములతో జీవన్ముక్తి నిరూపింపబడినది. తరువాత, తదుపకారి యగు విద్యత్సంన్యాసము నిరూపించుచున్నాము. విద్యత్సంన్యాసము అయినచో, పరమహంసోపనిషత్తునందు ప్రతిపాదింపబడినది. ఆ ఉపనిషత్తునే అనువదించి వ్యాఖ్యానింతుము.

ఆ ఉపనిషత్తునందు మొదట, విద్యత్సంన్యాసయోగ్యమగు ప్రశ్నను అవతరింపజేయుచున్నారు—

“అథ యోగినాం పరమహంసానాం కోఽయం మార్గ స్తేషాం
కా స్థితిరితి నారదో భగవన్త ముపగతోవాచ।”

ప్రారంభమున, యోగులగు పరమహంసలకు మార్గము ఏమై యున్నది? వారియొక్క స్థితి ఏమి? అని నారదుడు పూజ్యుడగు భగవానుని సమీపించి ఇట్లు పలికెను—

విచారించగా, ఇచట ‘అథ’ శబ్దముచేత బోధింపబడు ఆనంతర్యమునకు ప్రతియోగి (సంబంధి) యగు అర్థము కనిపించుటలేదు. అయినను, ఇచట ప్రశ్నించిన అర్థము విద్యత్సంన్యాసము కనుక, దానికి అనువుగా తత్త్వము తెలిసినవాడు, లోకవ్యవహారమునందు విక్షిప్తచిత్తుడై మనోవిశ్రాంతిని కోరువాడు అధికారి. కావున, అట్టి అధికారసంపత్తియొక్క ఆనంతరము అని ‘అథ’ శబ్దమునకు అర్థము. ఇచట, కేవల యోగిని, కేవల పరమ

హంసను వారించుటకొరకు 'తత్త్వము తెలిసినవాడు' అను విశేషణము, 'లోకవ్యవహార విక్షేపము కలవాడు' అను విశేషణము చెప్పబడినవి. కేవల యోగికి తత్త్వజ్ఞానము లేకపోవుటవలన త్రికాలజ్ఞానమునందును, ఆకాశగమనాదులందును యోగైశ్వర్య చమత్కారము గల వ్యవహారములందును, ఆసక్తి గలవాడై వానికి సాధనములగు ఆ యా సంయమములందు ఉద్యుక్తుడగును. కనుక, తత్త్వజ్ఞానము లేనందున, పరమ పురుషార్థము నుండి క్రిందికి జారినవాడు అగుచున్నాడు. ఆ విషయమునందే

“తే సమాధౌ ఉపసర్గాః ఉత్థానే సిద్ధయః।”

అవి, సమాధికి విఘ్నకరములు, లోకవ్యవహారమున సిద్ధులు అని ఉదహరింపబడినవి. కేవల పరమహంస అయినచో తత్త్వవివేకము చేత యోగైశ్వర్య మహిమలందు నిస్సారత్వమును గ్రహించి విరమించుచున్నాడు. ఆ విషయము కూడ, చెప్పబడినది.

ఈ యోగమహిమలు, శక్తులు చిదాత్మయొక్క ప్రస్ఫురణములు అని గ్రహించి, ఈ అద్భుత జాలములందు కుతూహలము కలవాడు కాడు. ఈ కేవల పరమహంస, (తాత్కాలిక) వైరాగ్యము కలవాడైనను, బ్రహ్మవిద్య కలదుగదా అను బలముతో విధినిషేధములను ఉల్లంఘించును. ఆ విషయమే,

“నిస్సైగుణ్యే పథి విచరతాం కో విధిః కో నిషేధః।”

త్రిగుణాతీతమగు బ్రహ్మజ్ఞానమార్గమున, సంచరించువారికి విధి నిషేధము లేవి కలవు? అని చెప్పబడినది. కనుకనే, శ్రద్ధాతిశయము గల శిష్టులు, ఆ పరమహంసను ఇట్లు నిందించుచున్నారు—

కలియుగము రాగా, అందరు బ్రహ్మను గురించి మాట్లాడుదురు. ఓ మైత్రేయా! సదాచార కర్మానుష్ఠానములను చేయరు. ఉదరపోషణ, భోగాసక్తి కలవారు అగుదురు. యోగి అగు పరమహంసయందు ఈ రెండు దోషములు లేవు.

జీవన్ముక్తివివేకః

అన్యోఽప్యస్యాత్మిశయః ప్రశ్నోత్తరాభ్యాం (ల. వా. 42)

దర్శితః—

శ్రీరామః—

శ్లో॥ ఏవం స్థితేఽపి భగవన్ జీవన్ముక్తస్య సన్మతేః।

అపూర్వోఽత్మిశయః కోఽసౌ భవత్యాత్మవిదాం వర॥

వసిష్ఠః—

శ్లో॥ జ్ఞస్య కస్మింశ్చిదప్యేషా భవత్యత్మిశయేన ధీః।

నిత్యతృప్తః ప్రశాంతాత్మా స ఆత్మన్యేవ తిష్ఠతి॥

మంత్రసిద్ధి స్తపఃసిద్ధి ర్యోగసిద్ధిశ్చ భూరిశః।

కృత మాకాశయానాది తత్ర కా స్యా దపూర్వతా॥

ఏక ఏవ విశేషోఽస్య న సమో మూఢబుద్ధిభిః।

సర్వత్రాస్థాపరిత్యాగా న్ని రాగ మమలం మనః॥

ఏతావదేవ ఖలు లిజ్గ మలిజ్గమూర్తేః సంశాన్త

సంస్పృశిచిరభ్రమనిర్వృతస్య।

తజ్జ్ఞస్య యన్మదనకోప విషాద మోహ లోభాపదా

మనుదినం నిపుణం తనుత్వమ్॥ ఇతి।

ఏతేనాత్మిశయేనోపేతానాం దోషద్వయరహితానాం మార్గస్థితి
పృచ్ఛేతే। వేషభాషాదిరూపో హి వ్యవహారో మార్గః। చిత్తోపరమ

రూప ఆన్తరో ధర్మః స్థితిః। భగవాంశ్చతుర్ముఖో బ్రహ్మ
యథోక్తం ప్రశ్నోత్తర మవతారయతి— ‘తం భగవానాహ’ ఇతి।

వక్ష్యమాణమార్గే శ్రద్ధాత్మిశయ ముత్పాదయితుం తం
మార్గం ప్రశంసతి।

‘సోఽయం పరమహంసానాం మార్గో లోకే దుర్లభతరో న తు
బాహుల్యః’ (పరమ. ఉ. 1) ఇతి।

యః పృష్టః సోఽయమితి యోజనా। అయ మిత్యుత్తర

గ్రన్థే వక్ష్యమాణ ఆచ్ఛాదనాదిః స్వశరీరోపభోగేన లోకోపకారేణ చ నిరపేక్షో ముఖ్యో మార్గః పరామృశ్యతే। తాదృశస్య పరమకాష్టాం ప్రాప్తస్య వై రాగ్యస్యాదృష్టచరత్వాత్ తస్య మార్గస్య దుర్లభ తరత్వమ్। న చైతావతాఽత్యంతాభావః శంకనీయ ఇత్యభిప్రేత్య భాహుల్యమేవ ప్రతిషేధతి- న త్వితీ భాహుల్యమితి వక్తవ్యే లిజ్వత్యయ శ్చాస్తసః।

భావప్రకాశిక

మరియొక విశేషముగూడ, ప్రశ్నోత్తరములచేత చూపబడినది-

శ్రీరాముడు —

ఆత్మవేత్తలలో శ్రేష్ఠుడవైన ఓ వసిష్ఠమహర్షి! సద్బుద్ధి యగు జీవన్ముక్తునకు ఈ విశేషమున్నను, ఇంకను అపూర్వమగు అతిశయము మరొకటి కలదా?

వసిష్ఠుడు —

జ్ఞానికి ఏ అతిశయమునందును బుద్ధి ప్రసరించదు. నిత్య తృప్తుడు, ప్రశాంతస్వభావము కలవాడు. అతడు ఆత్మయందే స్థితి కలవాడగును. మంత్రసిద్ధి, తపస్సిద్ధి, యోగసిద్ధి, ఆకాశ గమనము- వీనియందు ఏమి విశేషమున్నది? అతనియందు ఒకే విశేషము కలదు. మూఢబుద్ధులతో పోల్చదగినవాడు కాడు. అన్నిటియందును ఆదరమును విడనాడును. మనస్సు, రాగ రహితమై నిర్మలముగా నుండును. సంసారభ్రమ, శాంతించుటచే పరమానందమును అనుభవించు లింగశరీరచిహ్నములు లేని జ్ఞానికి ఇది ఒకటియే చిహ్నము. ఏధనగా కామము, క్రోధము, విషాదము, మోహము, లోభము అను ఆపదలు రోజురోజుకు నిపుణముగా తరిగి కృశించిపోవును.

దీనిచేత ఇట్టి విశేషము గల యోగసిద్ధులందు ఆసక్తి, విధి నిషేధముల అతిక్రమణము అను రెండు దోషములు లేని యోగి,

పరమహంసయొక్క మార్గము, స్థితి ప్రశ్నింపబడుచున్నది. మార్గమనగా, వేషభాషాదిరూపమగు వ్యవహారము. స్థితి యనగా, చిత్తోపరమలక్షణమగు అంతర ధర్మము. ఇచట, భగవాన్ చతుర్ముఖ బ్రహ్మ, ఆ ప్రశ్నలకు ఉత్తరమును 'తం భగవాన్యాహ' అని అవతరింపజేయుచున్నాడు. చెప్పబోవునట్టి మార్గమునందు శ్రద్ధాతిశయమును కలిగించుటకు ఆ మార్గమును ప్రశంసించుచున్నాడు. ఆ యీ పరమహంసమార్గము లోకమున, కడు దుర్లభము. జాహ్నల్యముగా కనబడదు. ఉత్తరగ్రంథమునందు చెప్పబోవు ఆచ్ఛాదనాదులు తన శరీరోపభోగముచేతను, లోకోపకారముచేతను నిరపేక్షమైన ముఖ్యమార్గముగా 'అయమ్' అను శబ్దముచే ప్రరమర్శింపబడుచున్నది. అట్టి వైరాగ్యపరాకాష్ఠను పొందిన వారు ఇదివరకు మనచే చూడబడకపోవుటవలన, ఆ మార్గము దుర్లభతరము అని చెప్పబడినది. ఇంతమాత్రముచేత అట్టి వైరాగ్యము కలవారు బొత్తుగా ఎవరును లేరు అని తలంచరాదు. అందుకొరకే 'న్మతు బాహుల్యః' అని చెప్పబడినది. ఎక్కువమంది లేరు అని మాత్రమే దాని అర్థము. 'బాహుల్యమ్' అని నపుంసకలింగము ఉండవలసి ఉండగా 'బాహుల్యః' అని పుంలింగ ప్రయోగము ఛాందసము. వేదములో 'వ్యత్యయో బహులమ్' అను సూత్రముచే ఒక లింగమునకు మారుగా మరియొక లింగము ఉండవచ్చును.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నన్వయం మార్గో దుర్లభతరశ్చై త్తర్హి తదర్థం ప్రయాసో న కర్తవ్యః, తేన ప్రయోజనాభావా దిత్యాశంక్యాహ-

'యద్యేకోఽపి భవతి స ఏవ నిత్యపూతస్థః స ఏవ వేద పురుష ఇతి విదుషో మన్యంతే' ఇతి.

శ్లో॥ మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే।

యతతామపి సిద్ధానాం కశ్చిన్నాం పేత్తి తత్త్వతః॥

భ. గీ. 7, 3

ఇతి న్యాయేన యత్ర క్వాపి యదా కదాచిద్ యోగీ పరమహంసో
యది కశ్చిల్లభ్యతే, తర్హి స ఏవ నిత్యపూతస్థో భవతి। నిత్యపూతః
పరమాత్మా, 'య ఆత్మాఽపహతపాప్మా' ఛాం. ఉ. 8 ఇతి శ్రుతేః।
ఏవకారేణ కేవల యోగీ కేవల పరమహంసశ్చ వ్యావర్త్యతే। కేవల
యోగీ నిత్యపూతం న జానాతి। కేవల పరమహంసో జానన్నపి
చిత్తవిశ్రాన్త్యభావాద్ బహిర్ముఖో బ్రహ్మణి న తిష్ఠతి। వేదప్రతి
పాద్యః పురుషో వేదపురుషః। విదుషో విద్వాంసో బ్రహ్మనుభవ
చిత్తవిశ్రాంతి ప్రతిపాదక శాస్త్రపారంగతా యోగినః। పరమ
హంసస్య బ్రహ్మనిష్ఠత్వం సర్వే జనా మన్యంతే। యథోక్తా
విద్వాంసస్తు తదవ్యసహమానా బ్రహ్మత్వ మేవ మన్యంతే। తథా
చ స్మర్యతే-

శ్లో॥ దర్శనాదర్శనే హిత్వా స్వయం కేవల రూపతః।

య స్తిష్ఠతి స తు బ్రహ్మన్ బ్రహ్మ న బ్రహ్మవిత్

స్వయమ్॥ ఇతి।

అతో న ప్రయోజనాభావః శక్కితు మపి శక్యతే।

నిత్యపూతస్థత్వం వేదపురుషత్వం చ ముఖతో విశదయన్
అర్థాత్ 'కా స్థితిః?' ఇతి ప్రశ్నోత్తరం సూత్రయతి-

“మహాపురుషో యచ్ఛిత్తం తత్సర్వదా మయ్యేవావ
స్థాపయతి, తస్మా దహం చ తస్మిన్నేవావస్థితః” ఇతి।

భావ ప్రకాశిక

ఓయీ! ఈ యోగి పరమహంసమార్గము కడు దుర్లభము
అయినచో, దానికొరకు ప్రయాసపడనక్కరలేదు. అందువలన,
ప్రయోజనము లేదుగనుక అని ఆశంకించుకొని సమాధానము
చెప్పుచున్నాడు.

అట్టివాడు ఒక్కడై నను, అతడే నిత్యపూతస్థుడు (పరమాత్మ నిష్ఠుడు). అతడే, వేదపురుషుడు (వేదమునందు ప్రతిపాదింప బడిన పురుషుడు) అయి ఉన్నాడు అని విద్వాంసులు తలంచు చున్నారు.

వేలకొలది మనుష్యులలో ఒకానొకడు మాత్రమే, సిద్ధి కొరకు యత్నించును. ఆ యత్నము చేయు సిద్ధులలో గూడ, ఒకానొకడు మాత్రమే, నన్ను యదార్థ స్వరూపముతో తెలిసికొనును అను న్న్యాయముచే ఎచ్చటనై నను, ఎప్పుడై నను, యోగియగు పరమ హంస ఒకడు లభ్యమైనచో (చాలును) అతడే, నిత్యపూతస్థుడు. నిత్యపూతుడు అనగా పరమాత్మ. 'య ఆత్మాఽపహత పాప్యా' పరమాత్మ, పాపము లేనివాడు, పరిశుద్ధుడు అను శ్రుతివలన విదితమగుచున్నది. 'ఏవ'కారముచేత కేవల యోగి కాని, కేవల పరమహంస గాని, వ్యావర్తింపజేయబడుచున్నారు (వారిని గ్రహించరాదు). కేవల యోగి, నిత్యపూతుడగు పరమాత్మను ఎరుగడు. కేవల పరమహంస పరమాత్మజ్ఞానము కలవాడై నను, చిత్తమునందు విశ్రాంతి లేదు గనుక, బహిర్ముఖుడై బ్రహ్మ యందు నిలుకడగల స్థితి కలవాడు కాడు. వేదపురుషుడు అనగా, వేదప్రతిపాద్యుడగు పురుషుడు. విదుషః=విద్వాంసులు బ్రహ్మను భవ చిత్తవిశ్రాంతి ప్రతిపాదక శాస్త్రములందు నిష్ఠాతులగు యోగులు. పరమహంస, బ్రహ్మనిష్ఠుడని జనులందరు తలంతురు. కాని, వెనుక చెప్పిన విద్వాంసులు దానిని గూడ, సహించక, బ్రహ్మయే అని అందురు- తలంతురు. స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

జ్ఞానాజ్ఞానములను వదలిపెట్టి తాను కేవలరూపుడుగా ఎవడు ఉండునో, అతడు బ్రహ్మయే కాని, బ్రహ్మవిదుడు అని అనరాదు.

. కనుక, ప్రయోజనము లేకపోవుట లేదు.

నిత్యపూతస్థత్వమును, వేదపురుషత్వమును స్పష్టముగా శబ్దముతో విశదపరచి, అర్థాత్ బ్రహ్మవేత్తకు 'కా స్థితిః?' అను ప్రశ్నకు సమాధానమును సూత్రించుచున్నారు.

“మహాపురుషో యచ్ఛిత్తం తత్సర్వదా మయ్యేవావతిష్ఠతే।
తస్మా దహం చ తస్మిన్నేవావస్థితః॥”

‘మహాపురుషుని చిత్తము ఎల్లప్పుడు నాయందే ఉండును, కనుక, నేను గూడ, ఆ మహాపురుషునియందే ఉందును’ అని అర్థము.

జీవన్ముక్తివివేకః

వైదిక జ్ఞాన కర్మాదికారిషు పురుషేషు మధ్యే యోగినః పరమహంసస్యస్య అత్యంత ముత్తమత్వా న్మహాపురుషత్వమ్। స చ మహాపురుషో యచ్ఛిత్తం స్వకీయం తత్సర్వదా మయ్యేవావస్థాపయతి। సంసారగోచరాణాం తదీయ చిత్తవృత్తీనా మభ్యాసవైరాగ్యాభ్యాం నిరుద్ధత్వాత్। అత ఏవ భగవాన్ ప్రజాపతిః శాస్త్రసిద్ధం పరమాత్మానం స్వానుభవేన పరామృశన్మయీతి వ్యపదిశతి। యస్మాద్ యోగీ మయ్యేవ చిత్తం స్థాపయతి, తస్మాద్దహమపి పరమాత్మస్వరూపత్వేన తస్మిన్నేవ యోగిన్యావిర్భూతోఽవస్థితోఽస్మి; నేతరే ష్వజ్ఞానిషు, తేషా మవిద్యావృతత్వాత్। తత్త్వవితన్వీప్యయోగిషు బాహ్యచిత్తవృత్తిభిరావృతత్వాన్నాస్తి ఆవిర్భావః।

ఇదానీం కోఽయం మార్గ ఇతి పృష్టం మార్గ ముపదిశతి—

‘అసౌ స్వపుత్ర మిత్ర కలత్ర బన్ధాదీన్ శిఖాయజ్ఞోపవీతే స్వాధ్యాయం చ సర్వకర్మాణి సంస్యస్యాయం బ్రహ్మాండం చ హిత్వా కౌపీనం దండ మాచ్ఛాదనం చ స్వశరీరోపభోగార్థాయ లోకస్య ఉపకారార్థాయ చ పరిగ్రహేత్।’ పరమ ఉ. 1 ఇతి॥

యో గృహస్థః పూర్వజన్మసంచిత పుణ్యపుంజే పరిపక్వే

సతి మాతృపితృజ్ఞాదినా నిమిత్తేన వివిదిషాసంన్యాసరూపం
పరమహంసాశ్రమ మ స్వీ కృ త్యైవ శ్రవణాది సాధనా న్యనుష్ఠాయ
తత్త్వం సమ్యగవగచ్ఛతి, తతో గృహస్థస్య ప్రాప్తే ర్లోకీక
వైదిక వ్యవహారసహస్రై శ్చిత్తే విక్షిప్తే సతి విశ్రాంతి సిద్ధయే
విద్వత్సంన్యాసం చిక్షిర్షతి, తం ప్రతి స్వ పుత్ర మిత్రేత్యా
ద్యుపదేశః, పూర్వ మేవ వివిదిషాసంన్యాసం కృత్వా తత్త్వం
విదితవతో విద్వత్సంన్యాసం చిక్షిర్షోః పుత్ర కలత్రాది ప్రసంగా
భావాత్. నన్వయం విద్వత్సంన్యాసః కిమితర సంన్యాస
వత్ప్రేక్షోచ్ఛారణాది విధ్యుక్త ప్రకారేణ సంపాదనీయః? కిం వా
జీర్ణవస్త్ర సోపద్రవగ్రామాది త్యాగవల్లొకిక త్యాగమాత్రరూపః?
నాద్యః, తత్త్వవిదః కర్తృత్వరాహిత్యేన విధినిషేధానధికారాత్.
అత ఏవ స్మర్యతే-

శ్లో॥ జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః।

నైవాస్తి కించిత్ కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్॥ ఇతి।

న ద్వితీయః। కౌపీన దండాద్యాశ్రమలిజ్గవిధానశ్రవణాత్.
నైష దోషః। ప్రతిపత్తికర్మవ దుభయరూపత్వోపపత్తేః। తథా హి
జ్యోతిష్టోమే దీక్షితస్య దీక్షాంగ నియమానుష్ఠానకాలే కంఠాయితం
హస్తం ప్రతిషిధ్య కృష్ణవిషాణా విహిత్యా 'యద్ధస్తేన కంఠాయేత
పామానంభావుకాః ప్రజాః స్యు ర్యత్స్మయేత నగ్నంభావుకాః'
ఇతి, 'కృష్ణవిషాణయా కంఠాయతే' ఇతి చ। తస్యాశ్చ కృష్ణ
విషాణాయాః సమాప్తే నియమే ప్రయోజనాభావాద్ వోఢు
ముశక్యత్వాచ్చ త్యాగః స్వత ఏవ ప్రాప్తః। తం చ త్యాగం
సప్రకారం వేదో విదధాతి- 'నీతాసు దక్షిణాసు చాత్వాలే కృష్ణ
విషాణాం ప్రాప్యతి' ఇతి। తదిదం ప్రతిపత్తికర్మ లొకికం వైదికం
చేతి ఉభయరూపమ్। ఏవం విద్వత్సంన్యాసోఽప్యుభయరూపః।

న చ తత్త్వవిది కర్తృత్వస్యాత్మన్తాభావః శంకనీయః, చిదాత్మని
 ఆరోపితస్య కర్తృత్వస్య విద్యయాఽపొహితత్వేఽపి చిచ్ఛాయో
 పేతేఽన్తఃకరణోపాధౌ విక్రియాసహస్రయుక్తే స్వతఃసిద్ధస్య
 కర్తృత్వస్య యావద్ద్రవ్యభావితయాఽనపొహితత్వాత్। న చ
 'జ్ఞానామృతేన' ఇత్యాది స్మృతివిరోధః; సత్యపి జ్ఞానే విశ్రాంతి
 రహితస్య తృప్త్యభావేన విశ్రాంతి సంపాదనలక్షణ కర్తృత్వశేష
 సద్భావేన కృతకృత్యత్వాభావాత్।

భావప్రకాశిక

వైదిక జ్ఞాన కర్మలందు అధికారము (అర్హత) గల
 పురుషులలో యోగియగు పరమహంస, మిక్కిలి ఉత్తముడు
 గనుక, ఆయన మహాపురుషుడు. ఆ మహాపురుషుడు, తన
 చిత్తమును ఎల్లప్పుడు నాయందే (పరమాత్మయందే) ఉంచును.
 ఏలననగా, సంసారవిషయములగు చిత్తవృత్తులను అభ్యాస,
 వైరాగ్యములచే నిరోధించి ఉన్నాడు. ఇచట, పూజ్యుడగు
 ప్రజాపతి (బ్రహ్మ) శాస్త్రసిద్ధమగు పరమాత్మను స్వానుభవముచే
 పరామర్శించుచు, 'మయి' (నాయందు) అని పేర్కొనినారు.
 కనుక, యోగి, చిత్తమును పరమాత్మయందే ఉంచుచున్నాడు.
 కావున, నేను గూడ పరమాత్మ స్వరూపుడను గాన, ఆ యోగి
 యందే ఆవిర్భవించి ఉందును. ఇతరులు, అజ్ఞానులు, అవిద్యా
 వరణము కలవారు గనుక, వారియందు అభివ్యక్తుడను కాను.
 తత్త్వవేత్తలైనను, యోగులు కాకపోయినచో, బాహ్యచిత్త
 వృత్తులచే ఆవరింపబడుదురు గనుక, నాయొక్క ఆవిర్భావము
 ఉండదు.

ఇప్పుడు 'కోఽయం మార్గః' అని ప్రశ్నింపబడిన మార్గమును
 ఉపదేశించుచున్నారు. ఇతడు తన పుత్రులను, మిత్రులను,
 భార్యను, బంధువులు మొదలైనవారిని, శిఖా యజ్ఞోపవీతములను;

స్వాధ్యాయమును, సర్వకర్మలను సంన్యసించి, బ్రహ్మాండమును గూడ వదలిపెట్టి, కౌపీనమును, దండమును, ఆచ్ఛాదనమును తన శరీరోపభోగార్థము, లోకోపకారము కొరకును పరిగ్రహించవలయును అని ఆ మార్గము ఉపదేశింపబడినది.

ఏ గృహస్థు, పూర్వజన్మయందు సంపాదించిన పుణ్యపుంజ పరిపాకముచేత మాతాపితరుల ఆజ్ఞను తీసికొని, వివిదిషాసంన్యాస రూపమగు పరమహంసాశ్రమమును స్వీకరింపకయే శ్రవణాది సాధనములను అనుష్ఠించి, తత్త్వమును చక్కగా తెలిసికొను చున్నాడో, తరువాత, గృహస్థునకు ప్రాప్తములగు లౌకిక, వైదిక వ్యవహారములు అనేకములు చిత్తవిక్షేపము కలిగించగా, విశ్రాంతి సిద్ధికొరకు విద్వత్సంన్యాసమును చేయదలంచుచున్నాడో, వానిని గురించి 'స్వపుత్ర మిత్రాది' అను ఈ ఉపదేశము అయి ఉన్నది. ఇదివరకే, వివిదిషాసంన్యాసమును స్వీకరించి, శ్రవణాదులచే తత్త్వజ్ఞానము కలవానికి విద్వత్సంన్యాసము చేయదలచినప్పుడు పుత్ర, మిత్ర, కళత్రాది ప్రసంగము లేదు.

ఓయీ! ఈ విద్వత్సంన్యాసము ఇతర సంన్యాసములవలె ప్రేషోచ్ఛారణాదులతో విధ్యుక్త ప్రకారముగా ఆచరించ వలయునా? లేక, జీర్ణవస్త్ర ఉపద్రవములతో గూడిన గ్రామాది త్యాగము వలె లౌకిక త్యాగమాత్రమేనా? మొదటి పక్షము కాదు. తత్త్వజ్ఞాని, కర్తృత్వము లేనివాడు గనుక, విధినిషేధాధికారము లేదు కదా! ఇందువలననే స్మృతియందు—

“జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః।

నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్॥”

‘జ్ఞానామృతముతో తృప్తి చెందిన, కృతార్థుడైన యోగికి కర్తవ్యము కొంచెము కూడ లేదు. ఒకవేళ కర్తవ్యము ఉన్న దనినచో, అతడు తత్త్వవేత్త కాదు’ అని చెప్పబడినది.

రెండవ పక్షము సరి కాదు. కొపీనము, దండము మొదలగు ఆశ్రమలింగములను (చిహ్నములను) విధించుట శ్రూయమాణమగుచున్నది కదా? ఇది, దోషము కాదు. ప్రతిపత్తి కర్మవలె, రెండు రూపములు సంభవించును. - జ్యోతిష్టోమయాగమున, దీక్షితుడు దీక్షానియమానుష్ఠానకాలమున, గోకికొనుటకు హస్తమును నిషేధించి, 'కృష్ణవిషాణము' విధింపబడినది. 'చేతితో గోకికొనినచో, ప్రజలు దురద కలవారు అగుదురు. నవ్వి నచో, నగ్నులగుదురు' అను శ్రుతిచే 'కృష్ణవిషాణయా కండూయతే' అని చెప్పబడినది. దీక్షావిసర్జనానంతరము ఆ కృష్ణవిషాణమునకు పనిలేదు గనుక, ఎప్పుడును ధరించుట శక్యము కాదుగనుకను, ఆ కృష్ణవిషాణమునకు త్యాగము స్వయముగానే ప్రాప్తింపుచున్నది. ఆ త్యాగ ప్రకారమును వేదము విధించుచున్నది.

“నీతాసు దక్షిణాసు చాత్వా లే కృష్ణవిషాణం ప్రాశ్యతి।”

ఋత్విక్కులకు దక్షిణాదానము అయిన తరువాత, కృష్ణవిషాణమును గంజిగుంటయందు విసర్జించవలెను. ఈ కృష్ణవిషాణ త్యాగము ప్రతిపత్తి కర్మ - లౌకికము, వైదికము ఉభయరూపము అయి ఉన్నది. ఇదేవిధముగా విద్యత్సంన్యాసము లౌకిక, వైదిక ఉభయరూపము. తత్త్వవేత్తయందు కర్తృత్వము అసలే లేదు కదా అని శంకించరాదు. చిదాత్మయందు ఆరోపితమైన కర్తృత్వము విద్యచేత నివృత్తమైనను (వదలిపెట్టబడినను) చిచ్ఛాయా సహితమైన అంతఃకరణోపాధియందు అనేక చిత్తవికారముల వలెనే స్వతస్సిద్ధమగు కర్తృత్వము ఆ అంతఃకరణము ఉన్నంతవరకు ఉండును. కనుక, అంతఃకరణ కర్తృత్వము సంన్యాసవిధిని పొటించుటకు ఉపయోగించును. అయితే 'జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య' అను స్మృతితో విరోధము రాదా? అని శంకించరాదు. జ్ఞానము కలిగినను, విశ్రాంతి లేనివానికి తృప్తి లేదు గనుక, విశ్రాంతి

సంపాదన మనెడి కర్తవ్యశేషము ఉండుటచే కృతకృత్యత్వము
అతనికి లేదు.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నను తత్త్వవిదోఽపి విద్యంగీకారే సతి తేనాపూర్వేణ
దేహాంతర మారభ్యేత| మైవమ్, తస్మాదపూర్వస్య చిత్తవిశ్రాంతి
ప్రతిబంధనివారణక్షణస్య దృష్టఫలస్య సంభవే సత్యదృష్టఫల
కల్పనాయా అన్యాయత్వాత్| అన్యథా శ్రవణాదివిధిష్యపి
బ్రహ్మజ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధనివారణరూపం దృష్టఫల ముపేక్ష్య
జన్మాంతర హేతుత్వం కల్పేయేత| తస్మా ద్విద్యంగీకారే దోషాభావా
ద్వివిదిషురివ విద్వానసి గృహస్థో నాందీముఖశ్రాద్ధోపవాస
జాగరణాది విధి మనుస్మత్యైవ సంన్యసేత్| యద్యప్యత్ర
శ్రాద్ధాదికం నోపదిష్టం తథాఽప్యస్య విద్యత్సంన్యాసస్య వివిదిషా
సంన్యాస వికృతత్వాత్ ‘ప్రకృతివద్వికృతిః కర్తవ్యా’ ఇతి
న్యాయేన తదీయా ధర్మాః సర్వేఽప్యత్ర ప్రాప్నువన్తి, యథా
ఽగ్నిష్టోమస్య వికృతిష్వత్తిరాత్రాదిషు తదీయ ధర్మప్రాప్తి
స్తద్వత్| తస్మాదితర సంన్యాసవదత్రాపి ప్రైషమంత్రేణ పుత్ర
మిత్రాదిత్యాగం సంకల్పయేత్| బంధ్వాదీనిత్యాదిశబ్దేన భృత్య
పశు గృహ క్షేత్రాది లౌకిక పరిగ్రహాదివిశేషాః సంగృహ్యన్తే|
స్వాధ్యాయంచేతి చకారేణ తదర్థనిర్ణయోపయుక్తాని పదవాక్య
ప్రమాణశాస్త్రాణి వేదోపబృంహణాణి ఇతిహాసపురాణాదీని చ
సముచ్చిన్నోతి| ఔత్సుక్యనివృత్తి మాత్ర ప్రయోజనానాం కావ్య
నాటకాదీనాం త్యాగః కైముతిక న్యాయసిద్ధః| సర్వకర్మాణీతి
సర్వశబ్దేన లౌకిక వైదిక నిత్య నైమిత్తిక నిషిద్ధ కామ్యాని
సంగృహ్యన్తే| పుత్రాది త్యాగే నైహికభోగః పరిహృతః| సర్వ
కర్మత్యాగేన చాముష్మిక భోగాశా చిత్త విక్షేపకారిణీ పరిహృతా|
అయమితి ఛాందస విభక్తి లిఙ్గవ్యత్యయేనేదం బ్రహ్మాండమితి

యోజనీయమ్। బ్రహ్మాండత్యాగో నామ తత్త్వాగ్రస్తి హేతో
ర్విరాడుపాసనస్య త్యాగః। బ్రహ్మాండంచేతి చకారేణ సూత్రాత్మ
ప్రాప్తి హేతో ర్హిరణ్యగర్భోపాసనస్య తత్త్వజ్ఞానహేతునాం
శ్రవణాదీనాం చ సముచ్చయః। స్వపుత్రాదిహిరణ్యగర్భోపాస
నాంత మైహికమాముష్మికం చ సుఖసాధనం సర్వం పైశ్చమంత్రో
చ్ఛారణేన పరిత్యజ్య కౌపీనాదికం పరిగృహ్ణీయాత్। ఆచ్ఛాదనం
చేతి చకారేణ పాదుకాదీని సముచ్చినోతి। తథా చ స్మృతిః-

శ్లో॥ కౌపీనయుగలం వాసః కన్ధాం శీతనివారిణీమ్।

పాదుకే చాపి గృహ్ణీయాత్ కుర్యాన్నాన్యస్య సంగ్రహమ్॥

ఇతి॥

స్వశరీరోపభోగో నామ కౌపీనేన లజ్జావ్యావృత్తిః। దండేన
గో సర్పాద్యుపద్రవ పరిహారః। ఆచ్ఛాదనేన శీతాది పరిహారః।
చకారాత్ పాదుకాభ్యా ముచ్చిష్టదేశ స్పర్శాది పరిహారం
సముచ్చినోతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! తత్త్వజ్ఞానికి గూడ, విధిని అంగీకరించినచో, ఆ
విధివలన కలిగిన అపూర్వముతో, మరియుక దేహము రావలసి
యుండును కదా! అట్లు కాదు. ఆ అపూర్వము చిత్తవిశ్రాంతి
ప్రతిబంధమును నివారించుట అను దృష్టఫలము కలిగినందున,
అదృష్టఫలకల్పనకు అవకాశము లేదు. అట్లు కానిచో, శ్రవణాది
విధులందు గూడ, బ్రహ్మజ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధమును నివారించు
నట్టి దృష్టఫలమును ఉపేక్ష చేసి, జన్మాంతర హేతుత్వమును
కల్పించవలసివచ్చును. కనుక, విధిని అంగీకరించినను, దోషము
లేదు. కావున, వివిదిషువు అగు గృహస్థుషలేనే విద్వాంసుడగు
గృహస్థు కూడ, నాందీముఖశార్థ, ఉపవాస, జాగరణాది విధులను
అనుసరించియే సంన్యసిరచవలయును. విచారించగా, ఇచట

శ్రాద్ధాదికము ఉపదేశింపబడలేదు. అయినను, ఈ విద్యత్సంన్యాసము వివిదిషాసంన్యాసమునకు వికృతి గాన, 'ప్రకృతివత్ వికృతిః కర్తవ్యా' ప్రకృతియాగము వలెనే, వికృతియాగమును చేయవలెను అను న్యాయముచే ప్రకృతియాగములోని అంగములు వికృతియాగమునకు వచ్చినట్లుగా వివిదిషాసంన్యాసి ధర్మములు గూడ, విద్యత్సంన్యాసమునందు అన్నియు ప్రాప్తమగుచున్నవి. అగ్నిష్టోమము ప్రకృతియాగము. వికృతియాగములగు అతిరాత్రాదులందు ప్రకృతియగు అగ్నిష్టోమము యొక్క అంగములు ప్రాప్తములై అనుష్ఠింపబడుచున్నవి. అదేవిధముగా ఇతర సంన్యాసమునందు వలెనే విద్యత్సంన్యాసమునందు గూడ, ప్రేమమాత్రముతో పుత్ర, మిత్రాది త్యాగమును సంకల్పించవలయును. బంధువులు మొదలైనవారు 'బంధ్వాది' అనుచోట, 'ఆది' శబ్దముచేత భృత్య, పశు, గృహ, క్షేత్రాది లౌకిక పరిగ్రహములను గూడ, సంగ్రహింపబడును. 'స్వాధ్యాయం చ' అనుచోట, 'చ'కారముచేత వేదార్థ నిర్ణయమునకు ఉపయోగించు వ్యాకరణ, మీమాంసా, న్యాయశాస్త్రములను, వేదార్థ విశదీకరణము కొరకు ఏర్పడిన ఇతిహాస పురాణములను సముచ్చయము చేసి విడనాడవలయును. ఔత్సుక్యనివృత్తి మాత్రమే ప్రయోజనముగా గల కావ్య నాటకాదులను త్యజించుట కైముతికన్యాయసిద్ధము. 'సర్వకర్మాణి' అనుచోట, 'సర్వ' శబ్దముచే లౌకిక, వైదిక నిత్య నైమిత్తిక, కామ్య, నిషిద్ధ కర్మలు సంగ్రహింపబడుచున్నవి. పుత్రాది త్యాగముచేత ఐహిక భోగము పరిహరింపబడినది. సర్వ కర్మత్యాగముచే చిత్తవిక్షేపకారిణి యగు ఆముష్మిక భోగాశ పరిహరింపబడినది. 'అయం బ్రహ్మణ్డమ్' అనుచోట, 'ఇదమ్' శబ్దముయొక్క స్థానమున 'అయమ్' శబ్దము ప్రయోగింపబడినది. ఇది, ఛాందసము. బ్రహ్మాండత్యాగ మనగా, బ్రహ్మాండశరీరుడగు

విరాట్పురుషప్రాప్తికి హేతువగు విరాడుపాసనను త్యజించుట సూచితము. 'చ'కారము చేత సూత్రాత్మప్రాప్తికి హేతువగు హిరణ్యగర్భోపాసనను, తత్త్వజ్ఞానహేతువులగు శ్రవణాదులను గ్రహించవలయును.

తన పుత్రుని మొదలుకొని హిరణ్యగర్భోపాసన వరకు ఐహికాముష్మిక సాధనమగు సర్వమును ప్రేషమంతోచ్ఛారణచే పరిత్యజించి, కౌపీనాదికమును పరిగ్రహించవలెను. 'అచ్ఛాదనంచ' అనుచోట, 'చ'కారముచేత పాదుకలను సముచ్ఛయము చేయుచున్నారు. అట్లే, స్మృతి కలదు-

రెండు కౌపీనములు, శీతనివారణార్థము బొంత, పాదుకలు, గ్రహించవలయును. ఇతరములను సంగ్రహించరాదు.

స్వశరీరభోగ మనగా, కౌపీనముచేత లజ్జావ్యాప్తుత్తిదండముచే గోసర్పాది ఉపద్రవ పరిహారము. 'చ'కారము వలన, పాదుకలచే ఉచ్చిష్టదేశ స్పర్శపరిహారము సముచ్ఛయము చేయబడినది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

లోకస్యోపకారో నామ దండాదిలిజ్జేనై తదీయ ముత్తమా శ్రమం పరిజ్ఞాయ తదుచితాభివర్ధన భిక్షాప్రదానాది ప్రవృత్త్యా సుకృత సిద్ధిః। చకారేణ శ్రమ మర్యాదాయాః శిష్టాచార ప్రాప్తాయాః పాలనం సముచ్చి నోతి।

కౌపీనాది పరిగ్రహ స్యానుకూలత్వ మభిప్రేత్య ముఖ్యత్వం ప్రతిషేధతి- 'తచ్చ న ముఖ్యోఽస్తి' ఇతి పరమ ఉ 1. ॥

యత్కౌపీనాది పరిగ్రహణమస్తి తదప్యస్య యోగినః పరమహంసస్య ముఖ్యః కల్పో న భవతి, కిన్త్వనుకల్ప ఏవ। వివిదిషాసంన్యాసినస్తు దండగ్రహణం ముఖ్యమితి కృత్వా దండ వియోగస్య నిషేధః స్మర్యతే-

శ్లో॥ దణ్డాత్మనోస్తు సంయోగః సర్వదైవ విధీయతే।

న దణ్డేన వినా గచ్ఛే దిషుక్షేపత్రయం బుధః॥ ఇతి।

ప్రాయశ్చిత్తమపి దణ్డనాశే ప్రాణాయామశతం స్మర్యతే-
'దణ్డత్యాగే శతం చరేత్' ఇతి।

యోగినః పరమహంసస్య ముఖ్యం కల్పం ప్రశ్నోత్త
రాభ్యాం దర్శయతి- 'కోఽయం ముఖ్య' ఇతి చే దయం ముఖ్యః,
'న దణ్డం, న శిఖం న యజ్ఞోపవీతం నాచ్ఛాదనం చరతి పరమ
హంసః' పరమ. ఉ. 1-2 ఇతి।

న శిఖమితి ఛాందసో లిజ్గవ్యత్యయోఽనుసంధేయః।
వివిదిషుః పరమహంసః శిఖా యజ్ఞోపవీతాభ్యాం రహిత్ ముఖ్య
స్తథా యోగీ దణ్డాచ్ఛాదనాభ్యాం రహితఃసన్ముఖ్యో భవతి।
దణ్డస్య వై ఐవత్వాదిలక్షణ మాచ్ఛాదనస్య కన్ధాత్వాది లక్షణం చ
పరీక్షితుం దణ్డాదికం సంపాదయితుం రక్షితుం చ చిత్తే వ్యాప్తతే
సతి చిత్తవృత్తినిరోధలక్షణో యోగో న సిద్ధ్యేదితి। తచ్చ న
యుక్తమ్, 'న హి పరవిఘాతాయ కన్యోద్వాహః' ఇతి
న్యాయాత్।

ఆచ్ఛాదనాద్యభావే శీతాది బాధాయాః కః ప్రతీకార
ఇత్యాశంక్యాహ-

శ్లో॥ న శీతం న చోష్ణం న సుఖం న దుఃఖమ్।

న మానావమానౌ చ షడూర్మివర్జమ్॥ ఇతి। పరమ. ఉ. 2।

నిరుద్ధశేష చిత్తవృత్తి ర్యోగినః శీతం నాస్తి, తత్సృతి
త్యభావాత్। యథా లీలాయా మాసక్తస్య బాలస్య ఆచ్ఛాదనాది
రహితస్యాపి హేమంత శిశిరయోః ప్రోతఃకాలేఽపి శీతం నాస్తి,
తథా పరమాత్మన్యాస క్తస్య యోగినః శీతాభావః। ఘర్మకాల ఉష్ణా
భావశ్చ తద్దైవావగస్తవ్యః। వర్షాసు తదభావ సముచ్చయార్థ

భా. [ప్ర. 51]

శ్చకారః శీతోష్ణయో రప్రతీతౌ తజ్జన్యయోః సుఖదుఃఖయో
 రభావ ఉపపన్నః నిదామే శీతం సుఖజనకం హేమన్తే దుఃఖ
 జనకమ్ ఉక్త విపర్యయ ఉష్ణే ద్రష్టవ్యః మానః పురుషాంతరేణ
 సంపాదితః సత్కారః అవమాన స్తిరస్కారః యదా యోగినః
 స్వాత్మవ్యతిరిక్తం పురుషాంతరమేవ న ప్రతీయతే తదా మానావ
 మానౌ దూరాపేతౌ చకారః శత్రుమిత్ర రాగద్వేషాది ద్వంద్వ
 భావం సముచ్చిన్నోతి షడూర్మయః- క్షుత్పిపాసే శోకమోహౌ
 జరామరణే చ తేషాం త్రయాణాం ద్వంద్వానాం క్రమేణ ప్రాణ
 మనో దేహధర్మత్వా దాత్మతత్త్వాభిముఖస్య యోగిన స్తద్వర్జనం
 యుజ్యతే।

భావప్రకాశిక

లోకమునకు ఉపకార మనగా, దండము మొదలైన చిహ్న
 ములచేత 'వీరు ఉత్తమ ఆశ్రమములోనివారు' అని తెలిసికొని,
 ఉచితమగు అభివందన, బిడ్డప్రదానాదులు చేయుటచే పుణ్యము
 సిద్ధించుట. 'చ'కారము చేత శిష్టాచారముచే ప్రాప్తమగు ఆశ్రమ
 మర్యాదను పాలించుట అదనముగా గ్రహింపనగును. కౌపీనాదు
 లను పరిగ్రహించుట అనుకూలముగా నుండునను అభి
 ప్రాయముతో ముఖ్యత్వము లేదు. 'తచ్చ న ముఖ్యోఽస్తి'
 అది ముఖ్యము కాదని నిషేధింపబడినది. యోగి యగు పరమ
 హంసకు కౌపీనాది పరిగ్రహణము ముఖ్యపక్షము కాదు. గౌణపక్షము
 అయి ఉన్నది. వివిదిషాసంన్యాసికై నచో, దండ పరిగ్రహము
 ముఖ్యముగా చేసి, దండవియోగము స్మృతియందు నిషేధింప
 బడినది. వివిదిషాసంన్యాసికి దండ, శరీర సంయోగము ఎల్లప్పుడు
 ఉండవలయును. దండము లేకుండా కొలది దూరము గూడ,
 (బాణమును దూరముగా విడచునంత దూరము)కూడ, వెళ్ళరాదు.
 దండనాశమందు, ప్రాయశ్చిత్తముగా నూరు ప్రాణాయామము

లను వేయవలయునని 'దండత్యాగే శతం చరేత్' అని స్మృతి కలదు. యోగి అయిన పరమహంసకు ముఖ్యపక్షమును ప్రశ్నోత్తరములచే చూపుచున్నారు-

ముఖ్యమైనది ఏది? అనినచో, దండము కాదు, శిఖ కాదు, యజ్ఞోపవీతము కాదు, ఆచ్ఛాదనము కాదు. వీనిని వీడియే, పరమహంస సంచరించును. ఇదియే ముఖ్యము.

'న శిఖమ్' అని ఛాందసప్రయోగము. 'శిఖామ్' అని స్త్రీలింగమునకు మారుగా నపుంసకలింగ ప్రయోగము ఛాందసము. వివిదుషువు అగు సంన్యాసికి శిఖా యజ్ఞోపవీతములు లేకుండుట ఎంత ముఖ్యమో, యోగికి దండాచ్ఛాదనములు లేకుండుట అంత ముఖ్యమై యున్నది. దండము, వెదురుకు చెందినది, కణుపులు కలది మొదలై న దండలక్షణములు కలది ఉండవలయును. ఆచ్ఛాదనమునకు, కంఠకు (బొంతకు) చెప్పిన లక్షణములను పరీక్షించి అట్టి దండాదులను సంపాదించుకొనుటకు, రక్షించుకొనుటకు చిత్తము వ్యాపారము కలది కాగా, చిత్తవృత్తి నిరోధలక్షణమైన యోగము సిద్ధించదు గనుక, అది యుక్తము కాదు.

“న హి వరవిఘాతాయ కన్యోద్వాహః”

'వరుని వధించుటకు పిల్లనిచ్చి పెండ్లి చేయరు' అను న్యాయము వలన, చిత్తవ్యాపారాదులకు హేతువులగు దండాదులను వదలి వేయవలయును.

ఆచ్ఛాదనము లేనిచో, శీతాదిభాధకు ప్రతిక్రియ ఎట్లు? అని ఆశంకించుకొని, చెప్పుచున్నారు-

యోగికి శీతము ఉండదు, ఉష్ణము ఉండదు, దుఃఖము లేదు, సుఖము లేదు. మానావమానములు లేవు. ద్వంద్వభాధలు ఉండవు. షడూర్ములు, అనగా క్షుత్తిపాసలు, శోకమోహములు, జరామరణములు ఉండవు. చిత్తవృత్తుల నన్నింటిని నిరోధించిన

యోగికి చలిబాధ ఉండదు. ఆటలతో నిమగ్నమైన చిత్తము గల బాలకునకు ఒంటిమీద వస్త్రము లేకపోయినను, హేమంత, శిశిర ఋతువులందు ప్రాతఃకాలమున గూడ, శీతబాధ ఉండదు. అట్లే, పరమాత్మయందు లగ్నమైన చిత్తము గల యోగికి శీతము ఉండదు. అట్లే, గ్రీష్మకాలమున వేడి లేకపోవుటను గూడ, గ్రహించవలయును. 'చ'కారముచే వర్షబాధ గూడ, లేదు అని సముచ్చయము. శీతోష్ణముల స్ఫురణము లేనపుడు, వానివలన కలుగు సుఖదుఃఖములు లేకపోవుట యుక్తమే. గ్రీష్మమున, శీతము సుఖమును కలిగించును, హేమంతమున దుఃఖము కలిగించును. ఉష్ణము నిద్రాఘమున దుఃఖజనకము, హేమంతమున సుఖజనకము. మానము అనగా, ఇతరులచే చేయబడిన సత్కారము. అవమాన మనగా, తిరస్కారము. యోగి, సమాధి యందు తన ఆత్మను దక్క, మరియొక పురుషుని చూడడు గనుక; మానావమానముల ప్రసక్తి లేదు. 'చ'కారము శత్రు, మిత్ర, రాగ, ద్వేషాది ద్వంద్వములు లేకపోవుటను సముచ్చయము చేయుచున్నది. షడూర్ములు- వానిలో క్షుత్తిపాసలు ప్రాణధర్మములు, శోక, మోహములు, మనోధర్మములు, జరా మరణములు స్థూల శరీరధర్మములు. ఆత్మతత్త్వమునకు అర్హుడైన యోగికి ఈ షడూర్మివర్జనము యుక్తమగుచున్నది.

జీవన్ముక్తివివేకః

నన్వస్త్యేవం సమాధిదశాయాం శీతాద్యభావః, వ్యుత్థాన దశాయాం తు నిన్దాది క్లేశః సంసారిణమివైనం బాధేత్తైవేత్యా శంక్య ఆహ-

‘నిందా గర్వ మత్సర దంభ దర్పేచ్ఛా ద్వేష సుఖ దుఃఖ కామ క్రోధ లోభ మోహ హర్షాసూయాహంకారాదీంశ్చ హిత్వా’ పరమ ఉ. 2 ఇతి।

వివిధైః పురుషైః స్వస్మిన్నాపాదితా దోషోక్తిర్నందా।
 అన్యేభ్యోఽధికోఽహమితి చిత్తవృత్తిర్గర్వః। విద్యాధనాదిభి రనన్య
 సదృశో భవామితి బుద్ధి ర్మత్సరః। పరేషా మగ్రే జప ధ్యానాది
 ప్రకటనం దంభః। భర్తృనాదిషు దృఢబుద్ధి ర్దర్పః। ధనాద్యభి
 తాష ఇచ్ఛా। శత్రువధాదిషు బుద్ధి ర్ద్వేషః। అనుకూల ద్రవ్యాది
 లాభేన బుద్ధిస్వాస్థ్యం సుఖమ్। తద్విపర్యయో దుఃఖమ్। యోషిదా
 ద్యభిలాషః కామః। కామితార్థవిఘాతజన్యో బుద్ధిక్షోభః క్రోధః।
 లబ్ధస్య ధనస్య త్యాగాసహిష్ణుత్వం లోభః। హితేష్వహితబుద్ధిః
 అహితేషు చ హితబుద్ధి ర్మోహః। చిత్తగత సుఖాభివ్యంజికా ముఖ
 వికాసాది హేతు ర్ద్రివృత్తిర్హర్షః। పరకీయ గుణేషు దోషత్వారోపణ
 మసూయా। దేహేంద్రియాది సంఘాతేష్వాత్మభ్రమోఽహంకారః।
 ఆది శబ్దేన భోగ్యవస్తుషు మమకార సమీచీనత్వాది బుద్ధయో
 గృహ్యంతే। చకరో యథోక్త నిర్దాదివిపరీతం స్తుత్యాదికం
 సముచ్చి నోతి। ఏతాన్ సర్వాన్ నిందాదీన్ హిత్వా పూర్వోక్త
 వాసనాక్షయాభ్యాసేన పరిత్యజ్యావత్తిష్ఠేతేతి శేషః।

నను విద్యమానే స్వదేహే తత్పరిత్యాగో న సంభవః ఇత్యా
 శంక్య ఆహ-

‘స్వవపుః కుణపమివ దృశ్యతే యత స్తద్వపు రపధ్వస్తమ్।’
 పరమ. ఉ. 2 ఇతి।

పూర్వం యత్స్వకీయం వపు స్తదిదానీం యోగినా
 స్వాత్మచైతన్యాత్ పృథగ్భూతత్వేన కుణపమివావలోక్యతే యథా
 శ్రద్ధాలుః స్పర్శనభీత్యా స్వదేహం దూరే స్థితోఽవలోకయతి,
 తథాఽయం యోగీ తాదాత్మ్యభ్రాన్త్యదయభీత్యా సావధానో
 దేహం చిదాత్మనః సకాశాన్నిరస్తరం వివినక్తి। యతః కారణాత్
 తద్వపు రాచార్యోపదేశాగమానుభవై రపధ్వస్తం చిదాత్మనః
 సకాశాన్నిరాకృతమ్। తత శ్చైతన్యవియుక్తస్య దేహస్య

శవతుల్యతయా దృశ్యమానత్వాత్ సత్యపి దేహే నిందాదిత్యాగో
ఘటత ఇత్యభిప్రాయః।

ననూత్పన్నో దిగ్భ్రమః సూర్యోదయదర్శనేన వినష్టోఽపి
యథా కదాచి దనువర్తతే, తథా కదాచిదాత్మని దేహాత్మ సంశయా
ద్యనువృత్తౌ నిందాదిక్లేశః పునః పునః ప్రసజ్యేతేత్యాశంక్య ఆహ-

‘సంశయ విపరీత మిథ్యాజ్ఞానానాం యో హేతు స్తేన నిత్య
నివృత్తః’ ఇతి।

ఆత్మా కర్తృత్వాది ధర్మోపేత స్తద్రహితో వేత్త్యాదికం
సంశయజ్ఞానమ్। దేహాదిరూప ఏవాత్మేతి విపరీతజ్ఞానమ్। ఏత
దుభయం భోక్తృవిషయమ్। మిథ్యాజ్ఞానం తు భోగ్యవిషయ
మత్ర వివక్షితమ్। తచ్చా నేకవిధమ్ ‘సంకల్పప్రభవాన్యామాన్’
భ. గీ. 6, 24 ఇత్యత్ర స్పష్టికృతమ్।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! సమాధిదశయందు ఈవిధముగా శీతాదులు
లేకపోవచ్చును, వ్యుత్థానదశయందై నచో, నిందాదిక్లేశము
సంసారినివలె ఈయోగిని గూడ, బాధించితీరును అని ఆశంక
చేసినచో, చెప్పుచున్నారు—

‘నిందా, గర్వ, మత్సర, దంభ, దర్ప, ఇచ్ఛా, ద్వేష,
సుఖ, దుఃఖ, కామ, క్రోధ, లోభ, మోహ, హర్ష, అసూయా
హంకారాదులను వదలిపెట్టి’ అని చెప్పిరి.

పలురకములుగల పురుషులచే తనయందు ఆపాదింపబడిన
దోషవచనము నింద. నేను ఇతరులకంటె అధికుడను అను చిత్త
వృత్తి గర్వము. విద్యాధనాదులచే ఇతరులంతవాడను అగుదును
అనెడు బుద్ధి, మత్సరము. ఇతరుల ముందు జప, ధ్యానాది
ప్రకటనము దంభము. బెదరించుట మొదలగువానియందు దృఢ
బుద్ధి, దర్పము. ధనాదులందు అభిలాష, ఇచ్ఛ. శత్రువధాదు

లందు బుద్ధి, ద్వేషము. అనుకూలములగు ద్రవ్యాదులు లభించుటచే బుద్ధి స్తిమితము (స్వాస్థ్యము), సుఖము. ప్రతికూల ద్రవ్యాదులవలన బుద్ధి, స్తిమితము తప్పుట దుఃఖము. స్త్రీజనా ద్యభిలాష కామము. కోరిన వస్తువునకు విఘాతము కలుగుటవలన, జనించు బుద్ధిక్షోభము, క్రోధము. లభించిన ధనమును విడిచి పెట్టుటను, లేదా దానము చేయుటను సహింసలేకపోవుట, లోభము. హితమును అహితముగాను, అహితమును హితముగాను తలంచుట మోహము. మనస్సులోని సుఖమునకు అభివ్యంజకము లగు ముఖవికాసాదులకు కారణమైన బుద్ధివృత్తి, హర్షము. ఇతరుల గుణములందు దోషత్వమును ఆరోపించుట, అసూయ.

“దేహేన్ద్రియాది సంఘాతేషు ఆత్మభ్రమోఽహంకారః॥”

దేహేంద్రియ సంఘాతమునందు ఆత్మ అనెడి భ్రమ, అహంకారము. ‘ఆది’ శబ్దముచే భోగ్యవస్తువులందు మమకారము, ‘జాగున్నది’ అని అనుకొనుట మొదలగు బుద్ధులు గ్రహింపబడు చున్నవి. ‘చ’కారము, వెనుక చెప్పిన నిందాదులకు విపరీతమగు స్తుత్యాదికముయొక్క సముచ్చయము చేయును. ఈ నిందాదు లను అన్నింటిని విడిచిపెట్టి, వెనుక చెప్పిన వాసనాక్షయా భ్యాసముచే పరిత్యజించి ఉంటున్నాడు- అని అధ్యాహారము.

ఓయీ! తన దేహము ఉండగా, దానిని పరిత్యజించుట సంభవము కాదు అని ఆశంకించుకొని, చెప్పుచున్నారు-

“స్వవపుః కుణపమివ దృశ్యతే యత స్తద్వపు రపథ్వస్తమ్॥”

‘తన శరీరము శవము వలె చూడబడును’ ఎందువలననగా, ఆ శరీరము ధ్వస్తమైనది.

పూర్వము తనది అని అనుకొనిన ఏ శరీరము కలదో, ఆ శరీరము ఇప్పుడు యోగి స్వాత్మచైతన్యముతో విడివడినందున

శవమువలె చూడబడుచున్నది. ఎట్లు శ్రద్ధాశువు (అస్తి క్యబుద్ధి కలవాడు) భీతిచే శవదేహమును దూరమునుండియే చూచుచున్నాడో, అదేవిధముగా యోగి, తాదాత్మ్యభ్రాంతి మరల కలుగునేమో అను భయముతో సావధానుడై దేహమును చిదాత్మనుండి ఎల్లపుడు వివేచనచేయును (వేరుగా చూచును). ఎందువలననగా, ఆ శరీరము ఆచార్య, ఉపదేశ, ఆగమ, అనుభవములచే అపథ్య స్తము. అనగా, చిదాత్మనుండి నిరాకృతము. కనుక, చైతన్యము లేని దేహము శవమువలె కనిపించుచుండును గనుక, దేహమున్నను, నిందాదిత్యాగము ఘటిల్లుచున్నది అని అభిప్రాయము.

ఓయీ! అదివరకు కలిగిన దిగ్భ్రమ, సూర్యోదయదర్శనముచే వినాశము చెందినను, మరల ఎప్పుడైనను అనువర్తించును. అట్లే, ఒకానొకప్పుడు ఆత్మయందు, దేహము ఆత్మ అగునా, కాదా? అను సంశయాదులు అనువృత్తమైనచో, నిందాది క్లేశములు మరల ప్రసక్తములగును గదా! అనినచో, చెప్పుచున్నారు-

“సంశయ విపరీత మిథ్యాజ్ఞానానాం యో హేతు స్తేన
నిత్యనివృత్తః।”

“సంశయము, విపరీతజ్ఞానము, మిథ్యాజ్ఞానము వీనికి కారణము ఏది కలదో, అది (అజ్ఞానము) ఎన్నటికి మరల రాకుండునట్లుగా నివృత్తమైనవాడు. కనుక, నిందాది క్లేశములు ప్రసక్తములు కావు.

సంశయజ్ఞాన మనగా, ఆత్మ, కర్తృత్వాది ధర్మములు కలవాడా? అవి లేనివాడా? అనునట్టి ఆకారము గల జ్ఞానము. విపరీతజ్ఞాన మనగా, దేహమే ఆత్మ, దేహేంద్రియ సంఘాతమే ఆత్మ అను జ్ఞానము. ఈ సంశయ, విపరీతజ్ఞానములు కర్తృత్వ భోక్తృత్వ విషయములు. మిథ్యాజ్ఞానము అనగా, భ్రాంతి.

జ్ఞానము కూడ విపరీతజ్ఞానమే అయినను, భోగ్యవిషయజ్ఞానముగా ఇచట వివక్షితము. అది, అనేకవిధములు. 'సంకల్ప ప్రభవాన్ కామాన్' అనుచోట, స్పష్టికృతము.

జీవన్ముక్తి వివేకః

తద్దేతుశ్చ తుర్విధః, 'అనిత్యాశుచి దుఃఖానాత్మసు నిత్య శుచి-
సుఖాత్మఖ్యాతి రవిద్యా' 2-5 ఇతి సూత్రణాత్. అనిత్యే గిరి నదీ
సముద్రాదౌ నిత్యత్వ బ్రాన్తి రేకా. అశుచౌ పుత్ర భార్యాది శరీరే
శుచిత్వ బ్రాన్తి ర్ద్వితీయా. దుఃఖే కృషి వాణిజ్యాదౌ సుఖత్వ
బ్రాన్తి స్తృతీయా. గౌణ మిథ్యాత్మని పుత్రభార్యాదా వన్న
మయాదికే చానాత్మని ముఖ్యాత్మత్వ బ్రాన్తి శ్చతుర్థీ. ఏతేషాం
సంశయాదీనాం హేతు రద్వితీయబ్రహ్మాత్మతత్త్వావరక మజ్ఞానం
తద్వాసనా చ. తచ్చాజ్ఞానం యోగినః పరమహంసస్య మహా
వాక్యార్థబోధేన నివృత్తమ్. వాసనా తు యోగాభ్యాసేన నివృత్తా.
ఉదాహృతాయాం దిగ్భ్రాంతావజ్ఞానే నివృత్తేఽపి వాసనాయాః
సద్భావా ద్యథాపూర్వం బ్రాన్తి వ్యవహారః. యోగినస్తు బ్రాన్తి
హేతుద్వయరాహిత్యాత్ కుతః సంశయాదీ న్యనువర్తేరన్? తమేన
మనువృత్త్యాభావ మభిప్రేత్య హేతుద్వయేన నిత్యనివృత్త ఇత్యు
క్తిమ్. సత్యామప్యజ్ఞాన తద్వాసనానివృత్తౌ తస్యా నివృత్తే
ర్వి నాశాభావాన్నిత్యత్వం ద్రష్టవ్యమ్-

తన్నిత్యత్వే హేతుమాహ- 'తన్నిత్యబోధః'

పరమ ఉ. 2 ఇతి.

సర్వనామత్వాత్ ప్రసిద్ధార్థవాచీ తచ్చబ్ధోఽత్ర సర్వవేదాన్త
ప్రసిద్ధం పరమాత్మాన మాచక్షే. తస్మిన్పరమాత్మని నిత్యో బోధో
యస్య యోగినః సోఽయం నిత్యబోధః. యోగీ హి 'తమేవ ధీరో
విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః' బృ. ఉ. 4-4-21 ఇతి శ్రుతి
భా. ప్ర. 52]

మనుస్మత్య చిత్తవిక్షేపాన్ యోగేన పరిహృత్య నైరస్తర్యేణ
పరమాత్మవిషయామేవ ప్రజ్ఞాం కరోతి। అతో బోధస్య నిత్యత్వాద్
బోధవినాశయో రజ్ఞాన తద్వాసనయో ర్నివృత్తి ర్నిత్యేత్యర్థః।

బుద్ధ్యమానస్య పరమాత్మన స్తార్కికేశ్వరవత్ తటస్థశఙ్కాం
వారయతి—

‘తత్స్వయమేవావస్థితిః’ పరమ. ఉ. 2 ఇతి।

యద్వేదాంతవేద్యం పరంబ్రహ్మస్తి తత్స్వయమేవ న తు
స్వస్మా దన్యదిత్యేవం నిశ్చిత్త్య యోగినోఽవస్థితి ర్భవతి।

తస్య యోగినో బ్రహ్మనుభవప్రకారం దర్శయతి—

‘తం శాంత మచల మద్వయానన్త విజ్ఞానఘన మేవాస్మి
తదేవ మమ పరమం ధామ’ పరమ. ఉ. 2. ఇతి।

తమిత్యాది పదత్రయే ద్వితీయా ప్రథమార్థే ద్రష్టవ్యా।
యః పరమాత్మా శాంతః క్రోధాదివిక్షేపరహితః అచలో గమనాది
క్రియారహితః, స్వగత సజాతీయ విజాతీయభేదశూన్యః సచ్చిదా
ననైకరపోఽస్తి స ఏవాహమస్మి। తదేవ బ్రహ్మతత్త్వం మమ

యోగినః పరమం ధామ వాస్తవం స్వరూపమ్, న త్వేత
త్కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదియుక్తిమ్, ఏతస్య మాయాకల్పిత
త్వాత్। నన్వాత్మనః పరబ్రహ్మత్వ ఆనన్ధావాప్తి రిదానీం కుతో
నేత్యత్రానన్ధావాప్తిః సదృష్టాన్త ముక్తాఽభియుక్తైః।

శ్లో॥ గవాం సర్పిః శరీరస్థం న కరోత్యంగపోషణమ్।

తదేవ కర్మరచితం పున స్తస్యైవ భేషజమ్॥

ఏవం సర్వశరీరస్థః సర్పివత్పరమేశ్వరః।

వినా చోపాసనం దేవో న కరోతి హితం నృషు॥ ఇతి।

యది యోగినః పూర్వాశ్రమ ప్రసిద్ధా ఆచార్య పితృ
భ్రాతృదయః కర్మిణః శ్రద్ధాజడాః శిఖాయజ్ఞోపవీత సంధ్యా
వస్తనాదిరాహిత్యేన పాషండిత్వ మారోప్య వ్యామోహయేయు

స్తదా వ్యామోహనుత్పత్తయే యోగినో వర్తమానం నిశ్చయం దర్శయతి-

‘తదేవ చ శిఖా తదేవోపవీతం చ పరమాత్మ ప్రత్యగాత్మనో రేకత్వజ్ఞానేన తయోర్భేద ఏవ విభగ్నః సా సంధ్యా’ పరమ. ఉ. 2 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఆ సంశయ, విపరీత, మిథ్యాజ్ఞానములకు కారణము నాలుగు విధములు-

“అనిత్య అశుచి దుఃఖ అనాత్మను నిత్య శుచి సుఖ ఆత్మభ్యాతిః” అని సూత్రించుటవలన, అనిత్యములగు గిరి, నదీ, సముద్రాదు లందు నిత్యత్వభ్రాంతి ఒక అవిద్య. అశుచియగు పుత్ర, భార్యాది శరీరములందు శుచిత్వభ్రాంతి రెండవ అవిద్య. దుఃఖము లగు కృషి, వాణిజ్యాదులందు సుఖత్వ భ్రాంతి, మూడవ అవిద్య. గౌణ మిథ్యాత్మలగు పుత్ర, భార్యాదులందును, అన్నమయాది కోశములందును ఆత్మకానివానియందు ముఖ్య మగు ఆత్మ అనెడి భ్రాంతి నాలుగవ అవిద్య. ఈ సంశయాదు లకు హేతువు అద్వితీయ బ్రహ్మతత్త్వావరకమగు అజ్ఞానము, ఆ అజ్ఞానవాసనయు అయి ఉన్నవి. ఆ అజ్ఞానము యోగి యగు పరమహంసకు మహావాక్యార్థజ్ఞానముచేత నివృత్తమైనది. వాసన అయితే యోగాభ్యాసముచేత నివృత్తమైనది. పూర్వము ఉదహరించిన దిగ్భ్రాంతిలో అజ్ఞానము నివృత్తమైనను, వాసన మిగిలి ఉండుటవలన, యథాపూర్వము (మరల) భ్రాంతి వ్యవహారము ప్రసక్తిమగుచున్నది. యోగికి భ్రాంతికారణములగు అజ్ఞాన, తద్వాసనలు రెండును, లేకపోయినపుడు సంశయాదులు ఎట్లు వర్తించును? ఈ సంశయాదులు అనువర్తించవు అను అభిప్రాయముతోనే యోగి, ‘నిత్యనివృత్తుడు’ అని చెప్ప బడెను. అజ్ఞాన, తద్వాసనలు నివృత్తములు కాగా, ఆ నివృత్తికి

నాశము లేదుగనుక, నిత్యనివృత్తత్వము గ్రహించవలయును. ఆ నిత్యత్వమునకు కారణమును చెప్పుచున్నాడు. 'తన్ని త్యబోధ' ఇతి. 'తత్' అను సర్వనామశబ్దము ప్రసిద్ధార్థకము. సర్వవేదాంత ప్రసిద్ధమగు పరమాత్మను ఆ 'తత్' శబ్దము చెప్పును. ఆ పరమాత్మయందు నిత్యబోధ, యే యోగికి కలదో, ఆ యోగి, నిత్యబోధుడు. యోగి అయినచో,

‘తమేవ ధీరో విజ్ఞాయప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః।’

అను శ్రుతి ననుసరించి, చిత్త విక్షేపములను యోగముచేత పరిహరించి, నిరంతరము పరమాత్మవిషయకమగు ప్రజ్ఞనే చేయుచున్నాడు. ఇందువలన, బోధ, నిత్యము గనుక, బోధచే నశించు నట్టి అజ్ఞాన, తద్వాసనల నివృత్తి, నిత్యమైనది అని అర్థము. తెలిసికొనబడు పరమాత్మకు తార్కికుల ఈశ్వరునకువలె తటస్థత్వము కలదను శంకను వారించుచున్నారు- ‘తత్స్వయమేవ అవస్థితిః’ వేదాంతవేద్యమగు పరబ్రహ్మ ఏది కలదో అది, ఆత్మ స్వరూపము, తనకంటె వేరైనది కాదు అని నిశ్చయించి, యోగి యొక్క అవస్థితి (ఉనికి) యుండును. ఆ యోగికి బ్రహ్మనుభవ ప్రకారమును చూపుచున్నాడు- ‘తం శాంతం అచలం తద్వయానంద విజ్ఞానఘన ఏవాస్మి, తదేవ మమ పరమం ధామ’ అని తం శాంతం అచలం’ అను మూడుపదములందున్న ద్వితీయావిభక్తికి ప్రథమా విభక్త్యర్థమును గ్రహించవలెను. ఏ పరమాత్మ, శాంతుడో, అనగా క్రోధాది విక్షేపము లేనివాడో, అచలః- అచలుడో అనగా, గమనాదిక్రియలు లేనివాడో, సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదములు లేనివాడో, సచ్చిదానంద ఏకరస స్వరూపుడో, ఆ పరమాత్మయే నేను అయి ఉన్నాను. ఆ బ్రహ్మ తత్త్వమే యోగిని అయిన నాకు ‘పరమం ధామ’ వాస్తవ స్వరూపము. కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాదులు నాయందు లేవు. అవి

మాయా కల్పితములు.

ఓయీ! ఆత్మయే పరబ్రహ్మ అయినచో, ఆనందానుభూతి ఇప్పుడు (సంసారదశయందు) ఏల కలుగుటలేదు? అను విషయములో ప్రామాణికులచే దృష్టాంతపూర్వకముగా ఆనందా వాప్తి చెప్పబడినది. గోవుల శరీరమునందున్న ఘృతము గోవుల యొక్క శరీరపోషణ చేయలేదు. ఆ ఘృతమే ఔషధములతో భైషజ్యకర్మచేత సేవితమై, వానికి ఔషధము అగును. ఈవిధముగా సర్వశరీరములందు ఉన్న పరమేశ్వరుడు ఆ ఘృతమువలె ఉపాసన లేకుండా మానవులకు హితమును ఆచరించడు.

యోగికి పూర్వాశ్రమమున, పరిచితులగు ఆచార్య, పితృ, బ్రాతృదులు కర్మనిష్ఠులు, శ్రద్ధాజడులు, శిఖాయజ్ఞోపవీత సన్ధ్యావందనాదులు లేకపోవుటచే ఈ యోగులందు పాషండత్వమును (వేదవిరుద్ధ మతావలంబిత్యమును) ఆరోపించి వ్యామోహ పెట్టుదురేమో! అట్టి వ్యామోహము లేకుండా చేయుటకు యోగి యొక్క వర్తమాన నిశ్చయమును చూపుచున్నారు.

“తదేవ చ శిఖా తదేవోపవీతం చ పరమాత్మప్రత్యగాత్మనో రేకత్వజ్ఞానేన తయో ర్భేద ఏవ విభగ్నః సా సన్ధ్యాః”

పరమాత్మ ప్రత్యగాత్మలకు ఏకత్వజ్ఞానమే శిఖ, అదియే, యజ్ఞోపవీతము. ఆ ఆత్మపరమాత్మలకు భేదము విభగ్నమైనది. అదియే, సన్ధ్య.

జీవన్ముక్తి వివేకః

యద్వేదాస్త వేద్యస్య పరబ్రహ్మణో జ్ఞానం తదేవ కర్మాంగ భూత బాహ్యశిఖా యజ్ఞోపవీతస్థానీయమ్! అన్యే చ మస్త్రద్రవ్య లక్షణే కర్మాంగభూతే చకారాభ్యాం సముచ్చయేతే! శిఖాద్యంగ సాధ్యైః కర్మభి రుత్పన్నం యత్స్వర్గాదిసుఖం తత్సర్వం బ్రహ్మజ్ఞానేనైవ లభ్యతే, విషయానన్దస్య సర్వస్య బ్రహ్మనన్ద

లేశత్వాత్ 'ఏతస్యైవానన్దస్యాన్యాని భూతాని మాత్రా ముప
జీవన్తి' బృ. హ. ఉ. 4-3-32 ఇతి శ్రుతిః।

ఏతదేవాభిప్రేత్య బ్రహ్మోపనిషద్వామనన్తి -

శ్లో॥ సశిఖం వపనం కృత్వా బహిఃసూత్రం త్యజేద్ బుధః।
యదక్షరం పరం బ్రహ్మ తత్ సూత్రమితి ధారయేత్॥
సూచనాత్ సూత్రమిత్యాహుః సూత్రం నామ పరంపదమ్।
తత్సూత్రం విదితం యేన స విప్రో వేదపారగః॥
యేన సర్వమిదం ప్రోతం సూత్రే మణిగణా ఇవ।
తత్సూత్రం ధారయేద్ యోగీ యోగవిత్తత్వదర్శివాన్॥
బహిఃసూత్రం త్యజేద్ విద్వాన్ యోగముత్తమ మాస్థితః।
బ్రహ్మభావమిదం సూత్రం ధారయేద్యః స చేతనః॥
ధారణాత్ తస్య సూత్రస్య నోచ్ఛిష్టో నాశుచిర్భవేత్॥
సూత్రమన్తర్గతం యేషాం జ్ఞానయజ్ఞోపవీతినామ్।
తే వై సూత్రవిదో లోకే తే చ యజ్ఞోపవీతినః॥

జ్ఞానశిఖా జ్ఞాననిష్ఠా జ్ఞానయజ్ఞోపవీతినః।

జ్ఞానమేవ పరం తేషాం పవిత్రం జ్ఞాన ముచ్యతే॥

అగ్నేరివ శిఖా నాన్యా యస్య జ్ఞానమయీ శిఖా।

స శిఖీ త్యుచ్యతే విద్వాన్ నేతరే కేశధారిణః॥

కర్మణ్యదికృతా యే తు వైదికే బ్రాహ్మణాదయః।

తైర్విధార్య మిదం సూత్రం కర్మాంశ్చ తద్ధి వై

స్మృతమ్॥

శిఖా జ్ఞానమయీ యస్యోపవీతం చాపి తన్మయమ్।

బ్రాహ్మణ్యం సకలం తస్య ఇతి బ్రహ్మవిదో విదుః॥

ఇదం యజ్ఞోపవీతం చ పరమం యత్పరాయణమ్।

విద్వాన్ యజ్ఞోపవీతీ స్యాత్ తజ్జ్ఞాన్తం యజ్వి నం విదుః॥

బ్ర. ఉ. 6-15 ఇతి।

తస్మాద్ద్యోగినః శిఖాయజ్ఞోపవీతే యథా విద్యేతే తథైవ
సన్ధ్యాఽపి విద్యతే। యః శాస్త్రగమ్యః పరమాత్మా యశ్చ హం
ప్రత్యయగమ్యో జీవాత్మా, తయోరేకత్వజ్ఞానేన మహావాక్యజన్యేన
బ్రాహ్మి ప్రతీతో భేదో విశేషేణ భిన్న ఏవ। పునః బ్రాహ్మ్యనుదయో
భంగస్య విశేషః। యేయమేకత్వబుద్ధిః సేయ ముభయోరాత్మనోః
సంధౌ జాయమానత్వాత్ సంధ్యేత్యుచ్యతే। అహోరాత్రయోః
సంధా వసుష్టేయా క్రియా యథా సంధ్యా తద్వత్। ఏవం చ
సతి యోగీ శ్రద్ధాజడైర్న వ్యామోహయితుం శక్యః।

‘కోఽయం మార్గః?’ ఇతి ప్రశ్నస్య ‘అసౌ స్వపుత్ర’
ఇత్యాదినోత్తర ముక్తమ్। ‘కా స్థితిః?’ ఇత్యేతస్య ‘మహాపురుషః’
ఇత్యాదినా సంక్షిప్తోత్తర ముక్త్యై ‘సంశయ విపరీత’ ఇత్యాదినా
తదేవ ప్రపంచ్య ఇదానీ ముపసంహరతి-

‘సర్వాన్ కామాన్ పరిత్యజ్య అద్వైతే పరమా స్థితిః।’

పరమ. ఉ. ౩ ఇతి।

క్రోధలోభాదీనాం కామపూర్వకత్వాత్ కామపరిత్యాగేన చిత్త
దోషాః సర్వేఽపి పరిత్యజ్యంతే। ఏతదేవాఖిప్రేత్య వాజసనేయిభి
రామ్నా తమ్- ‘అథో ఖల్వాహుః కామమయ ఏవాయం పురుషః’
బృహ. ఉ. 4-4-5 ఇతి। అతో నిష్కామస్య యోగిచిత్తస్యాద్వైతే
నిర్విఘ్నా స్థితి రుపపద్యతే।

భావప్రకాశిక

ఉపనిషత్తులచే ప్రతిపాద్యమగు పరబ్రహ్మయొక్క జ్ఞానము
ఏది కలదో, అదియే వైదిక కర్మాంగభూతమగు బాహ్య శిఖా,
యజ్ఞోపవీతముల స్థానములయందు గ్రహింపదగినది. కర్మాంగ
భూతములు మంత్ర, ద్రవ్యరూపములు నగు మరికొన్ని, ‘చ’
కారములచేత సముచ్చయము చేయబడుచున్నవి. శిఖ మొదలగు
అంగములచే సాధింపబడునట్టి, అనుష్ఠింపదగు వైదిక కర్మలచే

ఉత్పన్నమగు స్వర్గాదిసుఖము ఏది కలదో, అది అంతయు బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే లభ్యమగుచున్నది.

“ఏతస్యైవానందస్యాన్యన్యాని భూతాని మాత్రా ముపజీవంతి।” విషయానందమంతయు, బ్రహ్మానందముయొక్క లేశమే అయి ఉన్నది. బ్రహ్మవేత్తకాని ఇతర ప్రాణులు ‘ఈ బ్రహ్మానందముయొక్క లేశమునే విషయసుఖరూపముగా అనుభవించుచున్నారు’ అను శ్రుతివలన తెలియుచున్నది. ఈ అభిప్రాయముతోనే అధర్వ శాఖీయులు బ్రహ్మవిద్యోపనిషత్తునందు ఇట్లు చెప్పుచున్నారు—

వినేకవంతుడు శిఖాసహితముగా పవనమును (శిరోముండనమును) చేయించుకొని, బాహ్య యజ్ఞోపవీతమును త్యజించవలెను. అక్షర పరబ్రహ్మ ఏది కలదో, అదియే సూత్రమని ధరించవలెను.

“సూచనా త్సూత్రమిత్యాహుః సూత్రం నామ పరం పదమ్।” సూచించునది గనుక, సూత్రము అని చెప్పుదురు. సూత్రము అనగా, పరమపదము. ఆ సూత్రము ఎవనిచే తెలియబడెనో, అతడే వేదపారంగతుడగు విప్రుడు. దారమునందు మణిగణముల వలె ఎవనిచేత ఈ ప్రపంచము కూర్చబడినదో, ఆ సూత్రమును తత్త్వదర్శి, యోగజ్ఞుడు అగు యోగి, ధరించవలయును. ఉత్తమ యోగమును అవలంబించినవాడు బహిఃసూత్రమును త్యజించవలెను. బ్రహ్మభావరూపమగు ఈ సూత్రమును ధరించవలయును. అతడే, చేతనుడు. ఈ బ్రహ్మసూత్రధారణము వలన, మైల పడడు, అశుచిగాడు. జ్ఞానయజ్ఞోపవీతము గల ఎవరికి సూత్రము అంతర్గతమో, వారే లోకమున సూత్రమును తెలిసినవారు. బాహ్య యజ్ఞోపవీతధారణమాత్రమున, సూత్రవిదులు కారు. జ్ఞానయజ్ఞోపవీతులు, జ్ఞానశిఖులు, జ్ఞాననిష్ఠులు. వారికి జ్ఞానమే సర్వోత్కృష్టమైనది. జ్ఞానము పవిత్రమైనది అని చెప్పబడును. జ్ఞానశిఖ కలవానికి, అగ్ని కివలె వేరే శిఖ ఉండదు. బ్రహ్మజ్ఞానియే; జ్ఞాన

శిఖచేత 'శిఖి' యని చెప్పబడును. శిఖా, కేశధారణముచేత నిజముగా శిఖులు కారు. వైదిక కర్మయందు అధికారము కల బ్రాహ్మణాదులు వైదిక కర్మాంగముగా బాహ్య సూత్రమును ధరించవలయును. ఎవనికి జ్ఞానమయమగు శిఖయు, జ్ఞానమయమగు ఉపవీతము కలవో, వానికి సమగ్రమగు బ్రాహ్మణధర్మము కలదు అని బ్రహ్మవేత్తలు తెలిసికొనుచున్నారు. ఈ యజ్ఞోపవీతమే ఉత్కృష్టము, పరాయణము. జ్ఞాని, ఈ జ్ఞానము చేతనే 'యజ్ఞోపవీతి' యగును. అతడే, 'యజ్వ' అని బ్రహ్మజ్ఞులు చెప్పుచున్నారు.

కావున, యోగికి ఏవిధముగా శిఖాయజ్ఞోపవీతములు కలవో, అదేవిధముగా సంధ్య కూడ కలదు. వేదాంతశాస్త్రగమ్యుడయిన ఏ పరమాత్మ కలదో, 'అహమ్' అను స్ఫురణలో గోచరించునట్టి ఏ జీవాత్మ కలదో, ఆ జీవాత్మ- పరమాత్మలకు మహావాక్యము వలన కలిగిన ఏకత్వజ్ఞానముచే బ్రాంతివలన గోచరించిన భేదము విశేషముగా భగ్నమయియే యున్నది. మరల బ్రాంతి కలుగక పోవుట, ఆ భేదభంగమునందు విశేషము. ఆ యీ ఏకత్వబుద్ధి జీవాత్మ, పరమాత్మలయొక్క సంధియందు కలుగుటవలన, 'సంధ్య' అని చెప్పబడును. అహోరాత్రసంధ్యలందు అనుష్ఠింపదగు సంధ్యాక్రియవలెనే ఈ జీవాత్మ- పరమాత్మల యొక్క ఏకత్వబుద్ధి గూడ, సంధ్యయే అయి ఉన్నది. ఇట్లు కాగా, యోగి కర్మశ్రద్ధాజడులచే వ్యామోహపరచుటకు శక్యమైనవాడు కాడు. ఈ మార్గమేది? అను ప్రశ్నకు తన పుత్ర, మిత్రాదులను వదలి పెట్టి అను రీతిగా ఉత్తరము చెప్పబడినది. ఈ మహాపురుషుడు, ఎట్టి స్థితి కలవాడు అగును? అను మొదలగు వాక్యముతో సమాధానములు చెప్పి, సంశయ, విపరీతాది వాక్యములచే దానినే

విస్తారముగా తెలిపి, ఇపుడు సమస్తమైన కోరికలను పూర్తిగా విడనాడి అద్వైతబ్రహ్మయందు ఉత్కృష్టమైన స్థితి అని ఉపసంహరించుచున్నారు. క్రోధ, లోభాదులు, కామమునకు పూర్వమునందు కలిగినవి గనుక (కామమును సఫలము చేయునదిగనుక) చిత్త దోషములన్నియు విడచిపెట్టినట్లయినది. ఈ అభిప్రాయముతోనే శుక్లయజుశ్శాఖీయులచే ఇట్లు చెప్పబడినది—

‘ఈ పురుషుడు కామమయుడే అయి ఉన్నాడు.’ ఇందువలన కామము లేని యోగి చిత్తమునకు అద్వైతమునందు విఘ్నము లేకుండా స్థితి ఉపపన్నమగుచున్నది.

జీవన్ముక్తి వివేకః

నను దన్తగ్రహణవిధివాసనయోపేతా వివిదిషా సంన్యాసిన్
యోగినం దణ్డరహితం పరమహంసం నాభ్యుపగచ్ఛన్తీత్యాశంక్య
ఆహ—

శ్లో॥ జ్ఞానదండో ధృతో యేన ఏకదండీ స ఉచ్యతే |
కాష్ఠదండో ధృతో యేన సర్వాశీ జ్ఞానవర్జితః॥
స యాతి నరకాన్ ఘోరాన్ మహారౌరవసంజ్ఞకాన్॥
తితిక్షా జ్ఞాన వైరాగ్య శమాది గుణవర్జితః |
భిక్షామాత్రేణ యో జీవేత్ స పాపీ యతివృత్తిహా |
ఇదమస్తరం జ్ఞాత్వా స పరమహంసః॥’

పరమ. ఉ. ౩-౩ ఇతి |

పరమహంసస్య యోగ్యమేకదణ్డః స ద్వివిధః— జ్ఞానదణ్డః, కాష్ఠదణ్డశ్చేతి | యథా త్రిదణ్డినో వాగ్దండో మనోదణ్డః కర్మదణ్డశ్చేతి త్రైవిధ్యం తద్వత్ | వాగ్దండాదయో మనునా స్మర్యతే—

శ్లో॥ వాగ్దండోఽథ మనోదణ్డః కర్మదణ్డ స్తథైవ చ |
యస్యైతే నియతా బుద్ధౌ స త్రిదణ్డీతి చోచ్యతే॥
త్రిదణ్డ మేతన్నిక్షిప్య సర్వభూతేషు మానవః |

కామక్రోధౌ తు సంయమ్య తతః సిద్ధిం నిగచ్ఛతి॥

మను. 12-10-11 ఇతి।

తేషాం స్వరూపం దక్షః స్మరతి-

శ్లో॥ వాగ్దణ్డోఽథ మనోదణ్డః కర్మదణ్డ స్తథైవ చ।

యస్యైతే నియతా దణ్డా స్త్రిదణ్డీతి స ఉచ్యతే॥

వాగ్దండే మౌన మాతిప్తేత్ కర్మదణ్డే త్వనీహతామ్।

మానసస్య తు దణ్డస్య ప్రాణాయామో విధీయతే॥ ఇతి।

‘కర్మదణ్డోఽల్పభోజనమ్’ ఇతి స్మృత్యంతరపాఠః।

ఈదృశం త్రిదణ్డీత్వం పరమహంసస్యాప్యస్తి। తదేతభిప్రేత్య
పితామహః స్మరతి-

శ్లో॥ యతిః పరమహంసస్తు తుర్యాఖ్యః శ్రుతిచోదితః।

యమైశ్చ నియమై ర్యుక్తో విష్ణురూపీ త్రిదణ్డభృత్॥ ఇతి।

ఏవం సతి మౌనాదీనాం వాగాది మనోహేతుత్వాద్యథా
దణ్డత్వం తథైవాజ్ఞాన తత్కార్య దమనహేతో ర్జ్ఞానస్య

దణ్డత్వమ్। అయం జ్ఞానదండో యేన పరమహంసేన ధృతః స

ఏవ ముఖ్య ఏకదండిత్యుచ్యతే। మానసస్య జ్ఞానదండస్య కదాచి

చ్చిత్తవిక్షేపేణ విస్మృతిః ప్రసజ్యేతేతి తన్నివారణార్థం స్మారకః

కాష్ఠదండో ద్రియతే। తదేత చ్ఛాస్త్రార్థరహస్య మబుద్ధ్యా వేష

మాత్రేణ పురుషార్థసిద్ధి మభిప్రేత్య కాష్ఠదండో యేన పరమ

హంసేన ధృతః స పురుషో బహువిధ యాతనోపేతత్వాద్ ఘోరా

న్మహారౌరవసంజ్ఞకా న్నరకానాప్నోతి। తత్ర హేతు రుచ్యతే-

పరమ హంసవేషం దృష్ట్వా జ్ఞానిత్వభ్రాంత్యా సర్వే జనాః స్వ

స్వగృహే తం భోజయన్తి। అయం చ జిహ్వాలంపటో వర్జ్యవర్జ్య

వివేక మకృత్వా సర్వ మన్న మశ్నాతి। తేన ప్రత్యవాయం

ప్రాప్నోతి। యాని తు ‘నాన్నదోషేణ మస్కరీ’, ‘చాతుర్వర్ణ్యం

చరేద్ భైక్షమ్’ ఇత్యాది స్మృతివచనాని తాని జ్ఞానివిషయాణి।

అయం చ జ్ఞానవర్జిత ఇతి యుక్తోఽస్య నరకః। అత ఏవ జ్ఞాన
హీనస్య యతే ర్భిక్షానియమ మాహ మనుః-

శ్లో॥ నచోత్పాతనిమిత్తాభ్యాం న నక్షత్రాంగవిద్యయా।

నానుశాసనవాదాభ్యాం బిక్షాం లిప్సేత కర్హిచిత్॥

ఏకకాలం చరేద్ భైక్ష్యం న ప్రసజ్యేత విస్తరే।

భైక్షే ప్రసక్తో హి యతి ర్విషయేష్వపి సజ్జతి॥

మను. 6, 50-55 ఇతి।

జ్ఞానాభ్యాసినం ప్రతి త్యేవం స్మర్యతే-

శ్లో॥ ఏకవారం ద్వివారం వా భుంజీత పరమహంసకః।

యేనకేన ప్రకారేణ జ్ఞానాభ్యాసీ భవేత్ సదా॥ ఇతి।

ఏవం చ సతి జ్ఞానదండ కాష్టదండయో ర్యదస్తరముత్తమ
త్వాధమత్వరూపం తదిద మవగతోత్తమం జ్ఞానదండం యో ధార
యతి స ఏవ ముఖ్యః పరమహంస ఇత్యభ్యుపగన్తవ్యమ్।

సన్వస్త్యభిజ్ఞస్య పరమహంసస్య జ్ఞానదండో మాభూత్
కాష్టదండః। ఇతరా తు చర్యా సర్వా కీదృశీ త్యాశంక్య ఆహ-

‘ఆశాంబరో నిర్నమస్కారో న స్వధాకారో న నిందా న
స్తుతి ర్యాదృచ్ఛికో భవేద్, భిక్షు ర్నావాహనం, న విసర్జనం, న
మంత్రం, న ధ్యానం, చోఽపాసనం న లక్ష్యం, నాలక్ష్యం, న
పృథజ్ నాపృథజ్, న చాహం న త్వమ్, న చ సర్వమ్, న
చానికేతస్థితిరేవ స భిక్షుః సౌవర్ణాదీ నైవపరిగ్రహేన్న లోకం
నావలోకం చ।’ పరమహంస. ఉ, 4 ఇతి।

భావప్రకాశిక

ఓయీ! దండగ్రహణవిధిచే వివిదిషాసంన్యాసులు, దండము
లేని పరమహంస యగు యోగిని సమీపించరు అని ఆశంకించుకొని
చెప్పుచున్నారు-

ఎవనిచే జ్ఞానదండము ధరింపబడినదో, అతడు ఏకదండి

అని చెప్పబడుచున్నాడు. జ్ఞానము లేకుండా సర్వభక్షుడగు ఎవనిచే కాష్ఠదండము ధరింపబడినదో, అతడు ఘోరములగు మహా రౌరవాది నరకములను పొందును. ఓర్మి, జ్ఞానము, వైరాగ్యము, శమము మొదలగు గుణములు లేకుండా భిక్షామాత్రముచే జీవించు నట్టి అతడు పాపి, యతిధర్మమును వదలిపెట్టినవాడు. ఈ భేదమును తెలిసికొని, అతడు పరమహంస యగును. పరమ హంసకు ఏ ఏకదండము కలదో, అది- జ్ఞానదండము, కాష్ఠదండము అని రెండు విధములు. త్రిదండములు వాగ్దండము, మనోదండము, కాయదండము అని మూడు విధములుగా ఉన్నట్లుగానే ఏక దండము రెండు విధములు. ఈ వాగ్దండాదులు మనువుచే స్మరింప బడినవి-

వాగ్దండము, మనోదండము, కర్మదండము ఎవనికి బుద్ధి యందు నియతముగా కలవో, అతడు త్రిదండి అని చెప్పబడు చున్నాడు. ఈవిధముగా మానవుడు, సర్వప్రాణులయందు త్రిదండములను ఉంచి కామ, క్రోధములను నియమించి సిద్ధిని పొందుచున్నాడు.

వాని స్వరూపమును దక్షుడు తన స్మృతిలో-

ఎవనికి మనోవాక్కాయదండములు నియతములో, అతడు త్రిదండి. వాగ్దండమునందు మౌనమును వహించవలెను. కర్మ దండమునందు పరిగ్రహము పనికిరాదు. మనోదండమునకు ప్రాణాయామము విధింపబడుచున్నది అని చెప్పుచున్నాడు.

కర్మదండ మనగా, అల్పభోజనమని మరియొక స్మృతి యందు కలదు. ఈ త్రిదండి ధర్మములు పరమహంసకు గూడ, కలవు. ఈ అభిప్రాయముతోనే బ్రహ్మ ఇట్లు స్మరించుచున్నాడు-

పరమహంస యతి, శ్రుతిచోదితమగు తురీయాశ్రమి. అతడు యమ, నియమములతో కూడుకొని త్రిదండములు కలవాడై విష్ణు

స్వరూపుడగుచున్నాడు.

ఇట్లు కాగా, మౌనము మొదలై నవి వాక్కు మొదలై నవానిని అదుపులో నుంచుటకు ఎట్లు కారణమగుచున్నవో, అట్లే అజ్ఞాన, తత్కార్యములను మర్దించునట్టి జ్ఞానము కూడ, దండమే అయి ఉన్నది. ఈ జ్ఞానదండము ఏ పరమహంసచే ధరింపబడినదో, అతడే ముఖ్యమైన ‘ఏకదండి’ అగుచున్నాడు. మానసమైన జ్ఞాన దండము చిత్తవిక్షేపముచేత ఒకప్పుడు విస్మృతికి రావచ్చును అని తలచి, తన్ని వారణముకొరకై గుర్తుచేయుటకు కాష్ఠదండము ధరింపబడుచున్నది. ఈ శాస్త్రార్థరహస్యమును తెలిసికొనక, వెదురుకర్రను (వేణుదండమును) చేతితో పట్టుకొన్నంతమాత్రము చేత పురుషార్థసిద్ధి అను అభిప్రాయముతో ఏ పరమహంసచే కాష్ఠ దండము ధరింపబడునో, ఆ పురుషుడు బహువిధములగు యాతనలతో కూడుకొనిన ఘోరములగు మహారౌరవనరకములను పొందును. దానికి కారణము చెప్పబడుచున్నది—

పరమహంస వేషమును చూచి, జ్ఞాని అను భ్రాంతిచే సర్వ జనులు తమ తమ గృహములందు భుజింపజేయుదురు. ఇతడు, జిహ్వాలంపటుడై ఏది వర్జ్యము, ఏది స్వీకరింపదగినది? అను వివేకము లేకుండ, సర్వమును భక్షించును. అందుచే ప్రత్యవాయ మును పొందును.

“నాన్నదోషేణ మస్కరే చాతుర్వర్ణ్యం చరేద్ బైక్షమ్.”

‘మస్కరికి అన్నదోషము లేదు’ ‘చాతుర్వర్ణ్యమునందు భిక్ష చేయ వచ్చును’ మొదలగు విషయములు జ్ఞాని విషయములు. వివిదిషా సంన్యాసి విషయములు కావు. ఇతడు జ్ఞానవర్జితుడు గనుక, అట్లు చేసినచో, నరకము యుక్తి మే. కనుకనే, జ్ఞానము పొందని యతికి భిక్షానియమమును మనువు చెప్పుచున్నాడు—

సంన్యాసి ఉత్పాత నిమిత్తములచేతను, భిక్ష చేయరాదు.

జ్యోతిషవిద్యచేత భిక్ష చేయరాదు. ఉపదేశాదులచేతను, పండిత వాదములచేతను భిక్షను కోరరాదు. రోజుకు ఒకమారే భిక్ష చేయ వలెను. ఎక్కువ భిక్షను సంపాదించరాదు. భైక్షమునందు ప్రసక్తి గల యతి విషయసంగము కలవాడగును.

జ్ఞానాభ్యాసిని గూర్చి ఇట్లు స్మరింపబడుచున్నది-

పరమహంస ఒకమారుగాని, రెండు పర్యాయములు గాని, భుజించవచ్చును. ఏవిధముగానైనను, ఎల్లప్పుడు జ్ఞానాభ్యాసము చేయవలయును. ఇట్లు కాగా జ్ఞానదండ, కాష్ఠదండములలో తారతమ్యమును, ఉత్తమాధమ భావమును తెలిసికొని ఉత్తమమగు జ్ఞానదండమును ఎవడు ధరించుచున్నాడో, అతడే, ముఖ్య పరమ హంస అని తెలియవలయును.

ఓయీ! ఈ పరమహంసకు జ్ఞానదండమే ఉండుగాక! కాష్ఠ దండ నిర్బంధము లేకుండుగాక! తక్కిన చర్య ఇతనికి ఎట్లు ఉండును? అని ఆశంకించుకొని చెప్పుచున్నాడు-

దిగంబరుడు, నమస్కారము లేనివాడు, స్వధాకారము లేని వాడు, యాదృచ్ఛికుడు కావలెను. ఆవాహనము, విసర్జనము ఉండరాదు. మంత్రము లేదు, ధ్యానము లేదు, ఉపాసన లేదు. లక్ష్యము లేదు, అలక్ష్యము లేదు. భేదము లేదు, అభేదము లేదు. నేను లేదు, నీవు లేదు. ఏమియును లేదు. స్థిరనివాసము లేనివాడు ఆ భిక్షువు, బంగారము మొదలైనవానిని పరిగ్రహించరాదు. పై లోకము లేదు, క్రింది లోకము లేదు.

జీవన్ముక్తివివేకః

ఆశా దిశః తా ఏవాంబరం వస్త్ర మాచ్ఛాదనం యస్యాసా వాశాంబరః। యత్తు స్మృతి వచనమ్-

శ్లో॥ జాన్వోర్వూర్ధ్వ మధో నాభేః పరిధాయైక మంబరమ్।

ద్వితీయ ముత్తరం వాసః పరిధాయ గృహనతేత్॥ ఇతి।

తదిద మయోగివిషయమ్। అత ఏవ పూర్వం 'తచ్చ న ముఖ్యోఽస్తి' ఇత్యుక్తమ్। యద్యపి స్మృత్యస్తరమ్-

శ్లో॥ యో భవేత్ పూర్వసంన్యాసీ తుల్యో వై ధర్మతో యది।

తస్మై ప్రణామః కర్తవ్యో నేతరాయ కదాచన॥ ఇతి।

తథాఽపి తస్యాయోగివిషయత్వా న్నాస్య నమస్కారః కర్తవ్యోఽస్తి। అత ఏవ బ్రాహ్మణలక్షణే 'నిర్నమస్కార మస్తుతిమ్' పృ. 29 ఇత్యుదాహృతమ్। గయా ప్రయాగాది తీర్థేషు శ్రద్ధాజాడ్యప్రాప్తః స్వధాకారో నిషిధ్యతే। పూర్వత్ర 'నిర్దాగర్వ' ఇత్యాదివాక్యేన పరకృతయా స్వనిందయా క్లేశో నివారితః అత్ర తు సర్వకర్తృకే అన్యవిషయే నిందాస్తుతీ నిషిధ్యతే। యాదృచ్ఛికత్వం నిర్బంధరాహిత్యమ్। న క్వచిదపి వ్యవహారే నిర్బంధం కుర్యాత్। యస్తు దేవపూజాయాం నిర్బంధః స్మర్యతే-

శ్లో॥ భిక్షాటనం జపః శౌచం స్నానం ధ్యానం సురార్చనమ్।

కర్తవ్యా నిషడేతాని సర్వథా నృపదండవత్॥ ఇతి।

తస్యేపి అయోగివిషయత్వ మభిప్రేత్య నావాహన మిత్యా ద్యామ్నా తమ్। సకృత్స్మరణం ధ్యానమ్, నైరస్త ర్యేణానుస్మరణ ముపాసనమితి తయోర్భేదః। యథా యోగినః స్తుతినిందాది లౌకికవ్యవహారాభావః, యథా వా దేవపూజాది ధర్మశాస్త్రవ్యవహారా భావః, తథా లక్ష్యత్వా లక్ష్యత్వాది జ్ఞానశాస్త్రవ్యవహారోఽపి నాస్తి। 'యత్సాక్షిచై తన్యమస్తి తదిదమ్-' 'తత్త్వమసి' ఇతి వాక్యే 'త్వం' పదేన లక్ష్యమ్। దేహాదివిశిష్టం చై తన్యం లక్ష్యం న భవతి కిన్తు, వాచ్యమ్। తచ్చ వాచ్యం తత్పదార్థాత్ పృథక్, లక్ష్యం త్వపృథక్, స్వదేహనిష్ఠో వాచ్యోఽర్థోఽహమితి వ్యవహారార్హః। పరదేహనిష్ఠ స్త్వమితి వ్యవహారార్హః। లక్ష్యం వాచ్య మిത്യభయ విధం చై తన్యోపేతమ్, అన్య జ్ఞడం జగ త్సర్వమితి

వ్యవహారార్థమ్' ఇత్యేతాద్భుతో వికల్పో న కోఽపి యోగినోఽస్తి,
తదీయ చిత్తస్య బ్రహ్మణి విశ్రాంతత్వాత్। అత ఏవ స భిక్షు
రనికేతస్థితిరేవ। యది నియత నివాసార్థం కంచిన్మఠం సంపాద
యేత్, తదాసిం తస్మిన్ మమత్వే సతి తదీయ హనివృద్ధ్యో
శ్చిత్తం విక్షిప్యేత్। ఏతత్సర్వ మభిప్రేత్య గౌడపాదాచార్యా
ఆహుః—

శ్లో॥ నిఃస్తుతి ర్నిర్నమస్కారో నిఃస్వధాకార ఏవ చ।
చలాచల నికేతశ్చ యతి ర్యాదృచ్ఛికో భవేత్॥ 2-38 ఇతి।

యథా మరో న పరిగ్రహితవ్య స్తథా సౌవర్ణ రాజతాదీనాం
భిక్షాచమనాది పాత్రాణా మేకమపి న గృహ్ణీయాత్। తదాహ
యమః—

శ్లో॥ హిరణ్మయాని పాత్రాణి కార్ణాయసమయాని చ।
యతీనాం తాన్యపాత్రాణి వర్జయేత్ తాన్ భిక్షుకః॥ ఇతి।
మనురపి—

శ్లో॥ అతైజసాని పాత్రాణి తస్య స్యు ర్నిర్వణాని చ।
తేషాం మృద్భిః స్మృతం శౌచం చమసానా మివాధ్వరే॥
అలాబు దారుపాత్రం వా మృణ్మయం వైణవం తథా।
ఏతాని యతిపాత్రాణి మనుః స్వా యంభువోఽబ్రవీత్॥
6, 53, 54 ఇతి।

బోధాయనోఽపి—

శ్లో॥ స్వయ మాహృత పర్ణేషు స్వయం శీర్ణేషు వా పునః।
భుంజీత న వటాశ్వత్థ కరంజానాం చ పర్ణకే॥
ఆపద్యపి న కాంస్యేషు మలాశీ కాన్యభోజనః।
సౌవర్ణే రాజతే తామ్రే మృన్మయే త్రపు సీసయోః॥ ఇతి।

తథా లోకం జనం శిష్యవర్గం న గృహ్ణీయాత్ | తదాహ మనుః—
శ్లో॥ ఏక ఏవ చరేన్నిత్యం సిద్ధ్యర్థ మసహాయకః |

సిద్ధి మేకస్య పశ్యన్ హి తజ్జహాతి న హీయతే॥ 6-42 ఇతి |

భావప్రకాశిక

ఆశలు అనగా దిక్కులు. అవి అచ్చాదనముగా గలవాడు ఆశాంబరుడు. మోకాళ్ళకు పైన, నాభికి క్రింద ఒక వస్త్రమును ధరించి, పైన ఉత్తరీయము వేసికొని భిక్ష కొరకు గృహములకు వెళ్ళవలెను అను స్మృతివచనము యోగికాని భిక్షుకుని గురించి అయి ఉన్నది. కనుకనే, పూర్వము ‘అది, అంత ముఖ్యము కాదు’ అని చెప్పబడినది. మరియుక స్మృతియందు తనకంటె ముందు సంన్యాసము తీసికొనిన సమానధర్మము కలవానికి ప్రణామము చేయవలెను. ఎన్నడును, ఇతరులకు నమస్కరించరాదు అని చెప్పబడినది. ఈ స్మృతి కూడ, యోగి కానివాని విషయమే గనుక, యోగియగు సంన్యాసికి నమస్కారము కర్తవ్యము కాదు. కనుకనే, బ్రాహ్మణలక్షణములలో ‘నిర్నమస్కార మస్తుతిమ్’ నమస్కారము లేదు, స్తుతిలేదు అని వచింపబడినది.

గయా ప్రయాగాది తీర్థములందు శ్రద్ధాజడులకు ప్రాప్తమైన స్వధాకారము, పితృతర్పణాదులు నిషేధింపబడినవి. పూర్వము నిందాగర్వాది వాక్యమునందు పరులచే చేయబడు నిందచే క్లేశము నివారింపబడినది. ఇచట, తాను ఇతరులను నిందించుటగాని, స్తుతించుట గాని, చేయరాదని నిషేధింపబడినది. యాదృచ్ఛికత్వ మనగా, నిర్బంధము లేకపోవుట. ఏ వ్యవహారమునందైనను ఇట్లే చేయవలయును అను నిర్బంధము పనికిరాదు. ఏదైతే దేవపూజయందు నిర్బంధము స్మృతియందు చెప్పబడినదో, భిక్షాటనము, జపము, శౌచము, స్నానము, ధ్యానము, సురార్చనము (దేవపూజ) ఈ ఆరు రాజదండనము

వలె పూర్తిగా ఆచరింపవలయును అను వచనము కూడ, యోగి కాని సంన్యాసివిషయము అను అభిప్రాయముతో ఆవాహనము మొదలై నవి లేవు అని చెప్పబడినది. ఒకమారు స్మరించుట ధ్యానము. నిరంతరము అనుస్మరణము, ఉపాసనము అని ఆ రెంటికి భేదము. యోగికి ఏ విధముగా స్తుతి నిందాది తాకిక వ్యవహారము లేదో, దేవపూజాది ధర్మశాస్త్రవ్యవహారము లేదో, అట్లే లక్ష్యత్వ, అలక్ష్యత్వాది జ్ఞానశాస్త్ర వ్యవహారము గూడ లేదు. సాక్షిచైతన్యమేది కలదో, అదే 'తత్త్వమసి' అను వాక్యము నందు 'త్వం' పద లక్ష్యార్థము. దేహాదివిశిష్ట చైతన్యము 'త్వం' పద లక్ష్యార్థము కాదు. మరేమనగా, 'త్వం' పదార్థవాచ్యార్థము. అచట, వాచ్యార్థము 'తత్' పదార్థము కంటె వేరై నది. లక్ష్యార్థము వేరు కానిది (అభిన్నమైనది). తన దేహమునందున్న వాచ్యార్థము (దేహాది విశిష్ట చైతన్యము) 'అహమ్' అను వ్యవహారమునకు యోగ్యము. పరదేహమునందున్న దేహాదివిశిష్ట చైతన్యము 'త్వం' అను వ్యవహారమునకు యోగ్యము. లక్ష్యము, వాచ్యము- రెండు విధములు- చేతన గలవి. తక్కిన జడ ప్రపంచము సర్వము, అను వ్యవహారమునకు అర్హము. ఇటువంటి వికల్పములు ఏవియు, యోగికి లేవు. అతని చిత్తము బ్రహ్మయందు విశ్రాంతి నొందినది. కనుకనే, ఆ భిక్షువు 'అనికేతస్థితిః' ఎచ్చటను నిలుకడ గల నివాసము కలవాడు కాడు. నియత నివాసము కొరకు మరమును సంపాదించినచో, అప్పుడు దానియందు మమకారము కలుగగా, ఆ మరముయొక్క హాని, వృద్ధులందు చిత్తము విక్షేపము నొందును. ఇదంతయు మనసులో నుంచుకొనియే గౌడపాదాచార్యులు

“నిః స్తుతిః నిర్నమస్కారః నిఃస్వధాకార ఏవ చ।

చలాచల నికేతశ్చ యతిః యాదృచ్చికో భవేత్॥”

అని నుడివిరి.

ఏవిధముగా మతపరిగ్రహము పనికిరాదో, అదేవిధముగా సువర్ణ రజతాదులచే నిర్మింపబడిన భిక్షాచమన పాత్రాదికమును ఒక్కదానినైనను గ్రహించరాదు.

అట్లే, యముడు యతికి బంగారుపాత్రలు, వెండిపాత్రలు, లోహపాత్రలు, అపాత్రములు. భిక్షుకుడు ఆ పాత్రలను వర్జించవలెను అని చెప్పుచున్నాడు.

ఇక, మనువు అయినచో, సంన్యాసికి తైజసములు కాని పాత్రలు, కణుపులు లేని పాత్రలు, వానికి (ఆ పాత్రలకు) అధ్వరమునందు చమసపాత్రలకు వలె జలముచేత శుద్ధి అని స్మరింపబడినది.

సౌరకాయతోను, కౌయ్యతోను చేసిన పాత్ర గాని, మృణ్మయ పాత్ర గాని, వెదురుపాత్ర గాని, యతికి శ్రేష్ఠములని స్వామంభువ మనువు చెప్పెను.

బోధాయనుడు గూడ, స్వయముగా తెచ్చుకొనిన ఆకులందుగాని, స్వయముగా రాలిన పర్ణములందు గాని భుజింపవలయును. మర్రి, రావి, కరంజ వృక్ష పర్ణములందు భుజించరాదు. కంచములో భోజనము పనికిరాదు. ఆపదయందు గూడ బంగారు, వెండి, రాగి, మట్టి, సత్తు, సీసము పాత్రలందు భుజించరాదు అని నిషేధించెను. అట్లే లోకమును, అనగా శిష్యజనమును చేరదీయరాదు.

మనువు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు.

యతి, సిద్ధికొరకు రెండవవాని సహాయము లేకనే తానొక్కడే సంచరించవలయును. ఒక్కడుగా ఉన్నవానికి సిద్ధిని చూచుచు చరించవలయును. అట్లు చేయుటచే తాను దేనిని పోగొట్టుకొనడు. దేనికంటెను, హినుడు కాడు అని యతిధర్మమును విహితము చేసెను.

జీవన్ముక్తివివేకః

మేధాతిథిరపి —

శ్లో॥ ఆసనం పాత్రలోపశ్చ సంచయః శిష్యసంగ్రహః।
 దివాస్వాపో వృథాలాపో యతే ర్భిన్నకరాణి షట్॥
 ఏకాహత్ పరతో గ్రామే పంచాహత్ పరతః పురే।
 వర్షాభ్యోఽన్యత్ర యత్సాధన మాసనం తదుదాహృతమ్॥
 ఉక్తాలాభ్యాదిపాత్రాణా మేకస్యాపి న సంగ్రహః।
 భిక్షో ర్భైక్షభుజశ్చాపి పాత్రలోపః స ఉచ్యతే॥
 గృహీతస్య తు దండాదే ద్వితీయస్య పరిగ్రహః।
 కాలాంత రోపభోగార్థం సంచయః పరికిర్తితః॥
 శుశ్రూషాలాభపూజార్థం యశోఽర్థం వా పరిగ్రహః।
 శిష్యాణాం న తు కారుణ్యాత్ స జ్ఞేయః శిష్యసంగ్రహః॥
 విద్యా దినం ప్రకాశత్వా దవిద్యా రాత్రి రుచ్యతే।
 విద్యాభ్యాసే ప్రమాదో యః స దివాస్వాప ఉచ్యతే॥
 ఆధ్యాత్మికం కథాం ముక్త్యా భైక్షచర్యాం సురస్తుతిమ్।
 అనుగ్రహః పరిప్రశ్నో వృథాలాపః స ఉచ్యతే॥ ఇతి।

లోకం శిష్యజనరూపం న గృహ్ణీయాదిత్యేతావదేవ న భవతి,
 కిన్తు తస్య లోకస్యావలోకం దర్శనమపి న కుర్యాత్, తస్య బద్ధ
 హేతుత్వాత్। న చేత్యనేనాన్యదపి స్మృతినిషిద్ధం న కుర్యా
 దిత్యభిప్రేతమ్। తచ్చ నిషిద్ధం మేధాతిథి ర్దర్శయతి—

శ్లో॥ స్థావరం జంగమం బీజం తైజసం విష మాయుధమ్।
 షడేతాని న గృహ్ణీయాద్ యతి ర్మూత్రపురీషవత్॥

రసాయనం క్రియావాదం జ్యోతిషం క్రయవిక్రయమ్।

వివిధాని చ శిల్పాని వర్జయేత్ పరదారవత్॥ ఇతి।

యోగినో లౌకిక వైదిక వ్యవహరగతాని యాని బాధకాని
 సన్నితేషాం వర్జన మభిహితమ్। అథ ప్రశ్నోత్తరాభ్యా మత్యంత

బాధకం ప్రదర్శ్య తద్వర్జనమాహ-

‘అబాధకః క ఇతి చే దాబాధకోఽస్మైవ। యస్మాద్ భిక్షుః
హిరణ్యం రసేన దృష్టం చేత్ స బ్రహ్మహా భవేత్। యస్మాద్ భిక్షుః
హిరణ్యం రసేన స్పృష్టం చేత్ స పాల్కసో భవేత్। యస్మాద్
భిక్షుః హిరణ్యం రసేన గ్రాహ్యం చేత్ స ఆత్మహా భవేత్। తస్మాద్
భిక్షుహిరణ్యం రసేన న దృష్టం చ న స్పృష్టం చ న గ్రాహ్యం చ’

పరమ. ఉ. 4 ఇతి।

ఆకారోఽభివ్యాప్త్యర్థకః। ‘ఆజ్ ఈషదర్థేఽభివ్యాప్తౌ’ ఇత్యభి
హితత్వాత్। అభివ్యాప్తౌ బాధకోఽత్యంత బాధక స్తస్య సద్భావం
ప్రతిజ్ఞాయ హిరణ్యస్య తథావిధ బాధకత్వ ముచ్యతే। రసేనాభి
లాషయుక్తేనాదరేణ హిరణ్యం యది దృష్టం స్యా త్తదానీం స
ద్రష్టౌ భిక్షు ర్బ్రహ్మహా భవేత్। హిరణ్యాసక్త్యా తత్సంపాదన
రక్షయోః సర్వదా ప్రయతమాన స్తద్వైయర్థ్యపరిహారాయ
ప్రపంచమిథ్యాత్వ ప్రతిపాదకాన్ వేదాంతాన్ దూషయిత్వా
తత్సత్యత్వ మవలంబతే। తతః శాస్త్రసిద్ధం అద్వితీయం బ్రహ్మ
తేనభిక్షుణా హతమేవ భవతి। తస్మాదసౌ బ్రహ్మహా భవేత్।
తథా చ స్మర్యతే-

శ్లో॥ బ్రహ్మ నాస్తితి యో బ్రూయాద్ ద్వేష్టి బ్రహ్మవిదం

చ యః।

అభూత బ్రహ్మవాదీ చ త్రయ స్తే బ్రహ్మఘాతకాః॥ ఇతి।

‘బ్రహ్మహా తు స విజ్ఞేయః సర్వధర్మ బహిష్కృతః।’ ఇతి చ।

అభిలాషపూర్వకం హిరణ్యం స్పృష్టం చేత్ తదా తత్సన్నిష్టౌ
భిక్షుః పతితత్వాత్ పాల్కసో మ్లేచ్ఛసదృశో భవేత్। పాతిత్యం చ
స్మర్యతే-

శ్లో॥ పతత్యసౌ ద్రువం భిక్షు ర్యస్య భిక్షోర్ద్వయం భవేత్।

ధీపూర్వం రేత ఉత్సర్గో ద్రవ్యసంగ్రహ ఏవ చ॥ ఇతి।

అభిలాషపురస్సరం హిరణ్యం న గ్రాహ్యమ్ | గృహితం
చేత్ తదా న భిక్షు ర్దేహిన్ద్రియాదిసాక్షిణ మసజ్గం చిదాత్మానం
హతవాన్ భవేత్ | అసంగత్వ మపోహ్య స్వాత్మనో హిరణ్యాది
ద్రవ్యం ప్రతి భోక్తృత్వేన ప్రతిపన్నత్వాత్ | తస్మాశ్చన్యథా
ప్రతిపత్తేః సర్వ పాపరూపత్వం స్మర్యతే-

శ్లో॥ యోఽన్యథా సన్త మాత్మాన మన్యథా ప్రతిపద్యతే |

కిం తేన న కృతం పాపం చోరేణాత్మాపహరిణాః॥

మ. భా. ఆది. 98-7 ఇతి |

భావప్రకాశిక

మేధాతిథి కూడా ఇట్లు చెప్పెను-

ఆసనము, పాత్రలోపము, సంచయము, శిష్యసంగ్రహము,
దివాస్వాపము, వృథాలాపము- ఈ ఆరును యతికి బంధకరములు.

గ్రామమున, ఒకరోజుపైన ఉండుట బంధకరము. పురమున,
అయిదు దినముల తరువాత, చాతుర్మాస్యములలో దక్క, అధిక
కాలము ఉనికి 'ఆసనము' అని చెప్పబడును. యతికి నిర్దేశింప
బడిన సౌరకాయ మొదలగు పాత్రలలో ఒకదానిని గూడ సంగ్ర
హించకపోవుట, భిక్షువునకు- ఖైక్షము తినువానికి పాత్రలోపము
అని చెప్పబడును. కాలాంతరమున, ఉపభోగము కొరకై రెండవ
దండమును ఉంచుకొనుట (పరిగ్రహించుకొనుట) సంచయము.
కారుణ్యముతో తప్ప, శుశ్రూషాలాభపూజలకై, యశస్సు
కొరకు శిష్యపరిగ్రహము పనికిరాదు, విద్యయే దినము, ప్రకాశ
రూపము గనుక, అవిద్యయే రాత్రి. విద్యాభ్యాసమున,
ఏమరుపాటు దివాస్వాపము అనబడును. ఆధ్యాత్మికప్రసంగమును
వదలిపెట్టి భిక్షాప్రస్తావము, సురస్తుతి వదలిపెట్టి మంత్రోపదేశాను
గ్రహము, మార్గప్రశ్న వృథాలాపము అనబడును. 'లోకం న

గృహ్ణాయాత్' అనగా శిష్యజనమును స్వీకరించరాదు అని మాత్రమే అర్థము కాదు, బంధహేతువగుటవలన లోకమును గూడ చూడరాదు. 'న చ' అనుటచే స్మృతినిషిద్ధములగు ఇతరములను గూడ చేయరాదు. ఆ నిషిద్ధములను మేధాతిథి చూపుచున్నాడు-

యతి, స్థావరమును (రత్నాదులను), జంగమును (గవాదులను), బీజములను (తులసీ విత్తనములను), తైజసమును, విషమును, ఆయుధమును- ఈ ఆరింటిని మాత్రపురీషములవలె గ్రహించరాదు. రసాయనమును, లోకవ్యవహారమును (క్రియాకలాపమును), జ్యోతిషమును, క్రయవిక్రయములను, వివిధ శిల్పములను పరదారనువలె వర్జించవలెను.

యోగికి లౌకిక, వైదిక వ్యవహార బాధకములను వర్జించుట చెప్పబడినది. తరువాత, ప్రశ్నోత్తరములతో అత్యంతబాధకమును ప్రదర్శించి, దానిని వర్జించుటను చెప్పుచున్నారు-

ఆ బాధకము ఏమి? అనినచో, ఆ బాధకము కలదు. దీని వలన సంన్యాసి బంగారమును ప్రీతితో చూచినచో, అతడు బ్రహ్మహత్యాదోషము కలవాడగును. భిక్షువు బంగారమును ప్రీతితో స్పృశించినచో, పొల్కునుడు అగును. భిక్షువు హిరణ్యమును ప్రీతితో గ్రహించినచో, ఆత్మహత్యాదోషము కలవాడు అగును. కనుక, భిక్షువు హిరణ్యమును ప్రీతితో చూడరాదు, స్పృశించరాదు, గ్రహించరాదు అని బాధకత్యాగము చెప్పబడెను.

'ఆ' అనెడి వర్ణమునకు 'అభివ్యాప్తి' అని అర్థము కలదు. 'ఆజ్ ఈషదర్థే అభివ్యాప్తై' 'ఆ'కారము కొంచెము, అత్యంతము అను రెండు అర్థములు కలది. అభివ్యాప్తియందు బాధకము అనగా అత్యంత బాధకము. అది ఉన్నది అని ప్రతిజ్ఞ చేసి హిరణ్యము అట్టిది అని చెప్పబడినది. సాభిలాషముగా ఆదరముతో హిరణ్యమును చూచినచో, ద్రష్టయుగు ఆ భిక్షువు బ్రహ్మహత్య

చేసినవాడు అగును. బంగారమునందు ప్రీతిచే దానిని సంపాదించుటయందును, రక్షణయందును ఎల్లప్పుడు ప్రయత్నించుచు, ఆ బంగారముయొక్క సాఫల్యము (వైయర్థ్య పరిహారము)కొరకు ప్రపంచమిథ్యాత్వమును ప్రతిపాదించునట్టి వేదాంతములను దూషించి, జగత్సత్యత్వమును అవలంబించును. కనుక, శాస్త్రసిద్ధమగు అద్వితీయ బ్రహ్మ, ఆ భిక్షువుచే హతమైనదివలె అగును. కనుక, ఇతడు 'బ్రహ్మహా' యగును. స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

ఎవడు బ్రహ్మ లేదు అని పలుకునో, బ్రహ్మవేత్తను ద్వేషించునో, బ్రహ్మ, పరమార్థము కాదని వాదించునో, ఈ మువ్వురును బ్రహ్మఘాతకులు. ఇట్టివాడు సర్వ వైదిక ధర్మ బహిష్కృతుడు.

సాభిలాషముగా హిరణ్యమును స్పృశించిన భిక్షువు, పతితుడు గనుక, మ్లేచ్ఛునివంటివాడు అగును. పాతిత్యము స్మృతియందు ఇట్లు చెప్పబడినది-

బుద్ధిపూర్వకముగా రేతస్సుయొక్క ఉత్సర్గము, ద్రవ్య సంగ్రహము- ఈ రెంటిని భిక్షువు విడనాడవలెను. ఆ రెంటివలన, భిక్షువు, తప్పక పతితుడగును.

అభిలాషపూర్వకముగా హిరణ్యమును భిక్షువు గ్రహించినచో, దేహేంద్రియాది సాక్షియు, అసంగము నగు చిదాత్మను హతమొందించినవాడు అగును. అసంగత్వమును విడనాడి, తనను హిరణ్యాది ద్రవ్యమునకు భోక్తగా గ్రహించి ఉన్నందువలన, అభోక్తయగు ఈ ఆత్మకు భోక్తృరూపముగా భ్రమించుట సర్వే పాపరూపము అని స్మృతియందు చెప్పబడినది.

“యోఽన్యథా సన్త మాత్మాన మన్యథా ప్రతిపద్యతే।

కిం తేన న కృతం పాపం చోరేణాత్మాపహారిణా॥”

ఎవడు అసంగముగాను, అకర్త గాను, అభోక్త గాను, ఉన్న ఆత్మను సక్తుడై కర్త గాను, భోక్త గాను తలంచునో, ఆత్మను అపహరించిన ఆ చోరునిచే ఏ పాపము చేయబడలేదు అని భావము.

జీవన్ముక్తివివేకః

కించాత్మఘాతినః సుఖలేశేనాపి రహితా బహువిధ దుఃఖే
నావృతా లోకాః శూయన్తే -

శ్లో॥ అనుర్యా నామ తే లోకా అంధేన తమసాఽఽవృతాః।

తాం స్తే ప్రేత్యాభిగచ్ఛన్తి యే కే చాత్మహనో జనాః॥

ఈశా. ఉ. ౩ ఇతి।

దృష్టం చేత్యనేన చకారేణ శ్రుతం చ సముచ్ఛీయతే।
స్పృష్టం చేత్యనేన కథితస్య సముచ్ఛయః। గ్రాహ్యం చేత్యనేన
వ్యవహృతం చేతి సముచ్ఛీయతే। దర్శన స్పర్శన గ్రహణవత్
అభిలాషపూర్వకాః పిరణ్యవృత్తాస్త శ్రవణ తద్గుణకథన తదీయ
క్రయాదివ్యవహారా అపి ప్రత్యవాయహేతవ ఇత్యర్థః। యస్మాత్
సాభిలాష పిరణ్యదర్శనాదయో దోషకారిణ స్తస్మాద్ భిక్షుణా
పిరణ్యదర్శనాదయో వర్జనీయా ఇత్యర్థః।

పిరణ్యవర్జనస్య ఫలమాహ -

‘సర్వే కామా మనోగతా వ్యావర్తన్తే దుఃఖే నోద్విగ్నః
సుఖే నిఃస్పృహ స్త్యాగో రాగో సర్వత్ర శుభాశుభయో రనభి
స్నేహో న ద్వేష్టి న మోదతే చ సర్వేషా మింద్రియాణాం గతి
రుపరమతి య ఆత్మన్యేవావతిష్ఠతే।’ పరమ. ఉ. 4॥ ఇతి।

పుత్ర భార్యా గృహ క్షేత్రాది కామానాం సర్వేషాం పిరణ్య

మూలత్వా ద్ధిరణ్యే పరిత్యక్తే సతి తే కామా మనోగతాః మనస్యవ
స్థానా ద్వాఙ్మవర్తంతే వ్యావృత్తా భవన్తి। కామనివృత్తౌ సత్యాం
కర్మప్రాప్తయో ర్దుఃఖసుఖయో రుద్వేగస్సృహే న భవతః।
ఏతచ్ఛ స్థితప్రజ్ఞప్రస్తావే ప్రపంచితమ్। ఐహికయోః సుఖ
దుఃఖయో ర్విక్షేపకత్వేనాముష్మిక విషయరాగేఽపి త్యాగో భవతి।
ఐహిక స్సృహాయుక్తో హి తద్దృష్టాన్తేనానుమిత ఆముష్మికే సుఖే
రాగవాన్ భవతి। తస్మాదైహికే నిఃస్సృహస్యాముష్మికే రాగా
భావో యుజ్యతే। ఏవం సతి సర్వత్ర లోకద్వయేఽపి యౌ శుభా
శుభా వనుకూలప్రతికూలవిషయౌ తయో రనభిన్నేహః। ఏతచ్ఛ
ద్వేషరాహిత్యస్యాప్యపలక్షణమ్। తాదృశో విద్వా నశుభకారిణం
కంచిదపి పురుషం న ద్వేష్టి। శుభకారిణం దృష్ట్వా న చ మోదం
ప్రాప్నోతి। ద్వేష మోదరహితో యః పుమా నాత్మన్యేవ సర్వదా
ఽవతిష్ఠతే। తస్య సర్వేషా మింద్రియాణాం గతిః ప్రవృత్తి రుప
రమతి। ఇన్ద్రియోపరతౌ న కదాచిదపి నిర్వికల్పక సమాధే
ర్విఘ్నా భవతి। ‘తేషాం కా స్థితిః?’ ఇతి ప్రశ్నస్య సంక్షేప
విస్తరాభ్యాం ఉత్తరం పూర్వ ముక్తమ్। తదేవాత్ర పునరపి
హిరణ్యనిషేధప్రసంగేన స్పష్టికృతమ్।

అథ విద్యత్సంన్యాస ముపసంహరతి-

‘యత్పూర్ణానందై కబోధ స్తద్, బ్రహ్మహమస్మితి కృత
కృత్యో భవతి కృతకృత్యో భవతి॥’ పరమ. ఉ. 4॥ ఇతి।

యద్ బ్రహ్మ వేదాన్తేషు పూర్ణానందై కబోధః పరమాత్మేతి
నిరూపితం తద్బ్రహ్మహమస్మిత్వేవం సర్వదా అనుభవన్నయం
పరమహంసః కృతకృత్యో భవతీతి। యథా చ స్మర్యతే-

శ్లో॥ జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః।

నైవాస్తి కించిత్ కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్॥ ఇతి।

శ్లో॥ జీవన్ముక్తివివేకేన తమో హర్దం నివారయన్।
 పుమర్థ మఖిలం దేయాద్ విద్యాత్థిర్థమహేశ్వరః॥
 భేదాభేదౌ సపది గలితౌ పుణ్యపాపే విశేష్టే మాయామోహౌ
 క్షయ మధిగతౌ నష్టసందేహవృత్తిః।
 శబ్దాతీతం త్రిగుణరహితం ప్రాప్య తత్త్వావబోధం
 నిస్సైక్యగుణ్యే పథి విచరతాం కో విధిః కో నిషేధః?॥
 తీర్థాని తోయపూర్ణాని దేవాన్ పాషాణ మ్మృణ్మయాన్।
 యోగినో న ప్రపద్యంతే ఆత్మజ్ఞాన పరాయణాః॥
 అగ్ని ర్దేవో ద్విజాతీనాం ముసీనాం హృది దై వతమ్।
 ప్రతిమాస్వల్పబుద్ధీనాం సర్వత్ర విదితాత్మనామ్॥
 సర్వత్రావస్థితం శాస్త్రం న ప్రపద్యే జనార్దనమ్।
 జ్ఞానచక్షుర్విహీనత్వా దన్ధః సూర్యమివోదితమ్॥
 ఇతి శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతే జీవన్ముక్తివివేకే
 విన్వత్సంన్యాసనిరూపణం నామ పంచమం ప్రకరణమ్॥
 సంపూర్ణోఽయం శ్రీమద్విద్యారణ్యప్రణీతో
 జీవన్ముక్తి వివేకః॥

భావప్రకాశిక

మరియు, ఆత్మఘాతకునకు సుఖలేశము కూడ లేనట్టి బహు
 విధములగు దుఃఖములతో నిండిన లోకములు వినబడుచున్నవి.

“అసుర్యా నామ తే లోకా అన్ధేన తమాసాఽఽవృతాః।

తాం సై ప్రేత్యాఖిగచ్ఛంతి యే కేచాత్మహనో జనాః॥

ఆత్మఘాతకులగు జనులు సూర్యుడు లేనట్టియు, కటిక
 చీకటితో నిండిన లోకములను మరణానంతరము వెళ్ళుచున్నారు
 అని ఉక్తశ్రుతి తాత్పర్యము.

‘దృష్టం చ’ అను ‘చ’కారముచేత ‘శ్రుతం చ’ అని చేర్చు
 కొనవలెను. శూచినదియే కాక, విన్నది కూడ, అవి అర్థము.

‘స్పృష్టం చ’ అను ‘చ’కారముచేత కథితము సముచ్చయము చేయబడుచున్నది. ‘గ్రాహ్యం చ’ అనుచోట, ‘వ్యవహృతం చ’ అని సముచ్చయము. అనగా, హిరణ్య దర్శన, గ్రహణముల వలెనే సాభిలాషముగా హిరణ్యవృత్తాంత శ్రవణము, తద్గుణ కథనము, ఆ హిరణ్యముతోటి వ్యవహారము యతికి ప్రత్యవాయమును కలిగించును. కనుక భిక్షువు, హిరణ్యదర్శనాదులను వర్జించవలయును. హిరణ్యవర్జనమునకు ఫలమును చెప్పుచున్నారు—

మనోగతములగు కోరికలు అన్నియు, వ్యావర్తించును— తొలగిపోవును. దుఃఖమునందు కలత నొందడు. సుఖమునందు అభిలాష కలవాడు కాడు. రాగమును త్యజించును. అంతట, శుభాశుభములందు ప్రీతి, ద్వేషము కలవాడు కాడు. సర్వేంద్రియ వ్యాపారము ఆగిపోవును. ఆ యతి, ఆత్మస్వరూపమునందే స్థితి కలవాడు అగును అని హిరణ్యదర్శనాది త్యాగఫలము చెప్పబడినది.

కోరబడునట్టి భార్యా, పుత్ర, గృహ, క్షేత్రాదులు అన్నియు, హిరణ్యమూలకములు. హిరణ్యపరిత్యాగము చేయగా, మనోగతములగు ఇతర కామములు గూడ, నివర్తించును. కామము నివృత్తము కాగా, కర్మప్రాప్తములగు సుఖ, దుఃఖములందు స్పృహ, ఉద్వేగము ఉండవు. ఇది, స్థితప్రజ్ఞప్రకరణమున విస్తరింపబడినది. ఐహిక సుఖదుఃఖములు విక్షేపకరములు గనుక, ఆముష్మిక విషయములందు గూడ, రాగమును త్యజించుట సంభవించును. ఐహిక సుఖమునందు స్పృహ కలవాడు ఆ దృష్టాంతముతో అనుమితమగు ఆముష్మిక సుఖమునందును, రాగము కలవాడు అగును. కనుక, ఐహిక సుఖమునందు నిఃస్పృహ గలవానికి ఆముష్మిక సుఖమునందు గూడ, రాగము లేకపోవుట యుక్తమగుచున్నది. ఇట్లు కాగా, లోకద్వయము

నందు, శుభాశుభ, అనుకూల, ప్రతికూల విషయములందు రాగాతిశయము ఉండదు. ఇది, ద్వేషరాహిత్యమునకు గూడ, ఉపలక్షణము. అట్టి విద్వాంసుడు, అశుభకారియగు పురుషుని, ద్వేషించడు. శుభకారిని చూచి, హర్షమును పొందడు. ద్వేష, మోదములు లేనివాడై ఆత్మయందే ఎల్లప్పుడు స్థితి గలవాడు అగును. అతనికి సర్వేంద్రియప్రవృత్తి విరత మగును. ఇంద్రియములు నిర్వాహితములు కాగా, ఇక ఎన్నడును, నిర్వికల్పక సమాధికి విఘ్నము కలుగదు. 'తేషాం కా స్థితిః?' అను ప్రశ్నకు సంక్షేప, విస్తరములతో ఉత్తరము పూర్వము చెప్పబడినది. అదియే, మరల హిరణ్యనిషేధ ప్రసంగముతో స్పష్టము చేయబడినది.

ఇక, విద్యత్సంన్యాసమును ఉపసంహరించుచున్నారు. 'పూర్ణానందైకబోధస్వరూపమగు బ్రహ్మ నేను అగుచున్నాను' అని కృతార్థుడగుచున్నాడు.

వేదాంతములందు ఏ బ్రహ్మ, పూర్ణానందైకబోధ స్వరూపముగా నిరూపింపబడినదో, ఆ బ్రహ్మ నేను అయిఉన్నాను' అని ఎల్లప్పుడు, బ్రహ్మస్వరూపమును అనుభవించునట్టి ఈ పరమహంస, యోగి కృతార్థుడు అగుచున్నాడు. స్మృతి (భగవద్గీత) యందు—

“జ్ఞానామృతేన తేజస్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః।

నైవాస్తి కించిత్ కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్ ॥

జ్ఞానామృతముచే తృప్తుడై కృతకృత్యుడైన యోగికి కర్తవ్యము ఏమియు లేదు. కర్తవ్యము మిగిలి ఉన్నచో అతడు, తత్త్వజ్ఞాని కాదు అని చెప్పబడినది.

విద్యాతీర్థ మహేశ్వరుడు జీవన్ముక్తి వివేకముచే హృదయము నందలి అజ్ఞానమనెడి తమస్సును నివారించుచు, నిఖిల పురుషార్థములను, పరమ పురుషార్థమును ఒసంగుగాక!

భేదాభేదములు తక్షణమే జారిపోయినవి (నివృత్తములైనవి). పుణ్యపాపములు ధ్వస్తమైనవి. మాయామోహములు క్షయము నొందినవి. సంశయములు తీరిపోయినవి, శబ్దములచే వర్ణింపనలవికాని త్రిగుణరహితమైన తత్త్వావబోధ (తత్త్వసాక్షాత్కారము) ప్రాప్తమైనది. త్రిగుణాతీతమగు మార్గమున, విహరించువారలకు విధి యేమి? నిషేధ మేమి? ఆత్మజ్ఞాన పరాయణులగు యోగులు జలపూర్ణములగు తీర్థములు గాని, పాషాణ, మృణ్మయములగు దేవతామూర్తులను గాని సేవించరు. బ్రాహ్మణులకు అగ్ని దేవుడు, మునులకు హృదయమునందు దైవతము. స్వల్పబుద్ధులకు ప్రతిమలందు దైవతము. ఆత్మజ్ఞానులకు అంతట దేవస్వరూపము. అందుడు ఉదయించిన సూర్యుని చూడనటుల, జ్ఞానచక్షువు లేకపోవుటచే అంతట నిండి ఉన్న శాంతస్వరూపుడగు జనార్దనుని, పరమాత్మను దర్శించలేక ఉన్నాను.

శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య శ్రీమద్భారతీతీర్థ
భగవచ్ఛిష్య శ్రీమద్విద్యారణ్యగురువర విరచితమగు
జీవన్ముక్తి వివేకము సంపూర్ణము.

ఇతి శమ్

ఓం తత్సత్

—

A CC. No.

25240

181.48

V 17

ru. 100-00.